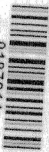
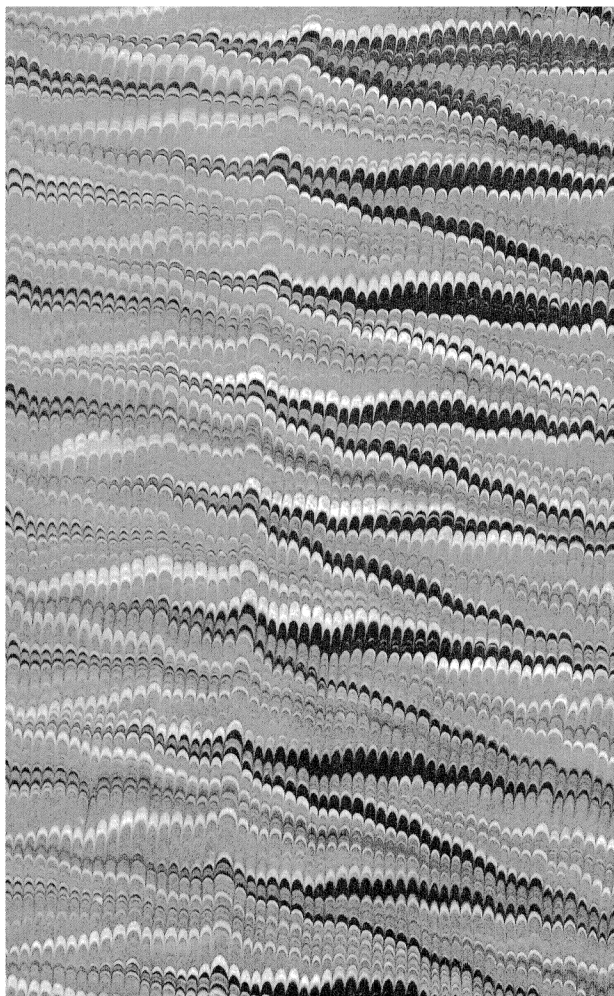
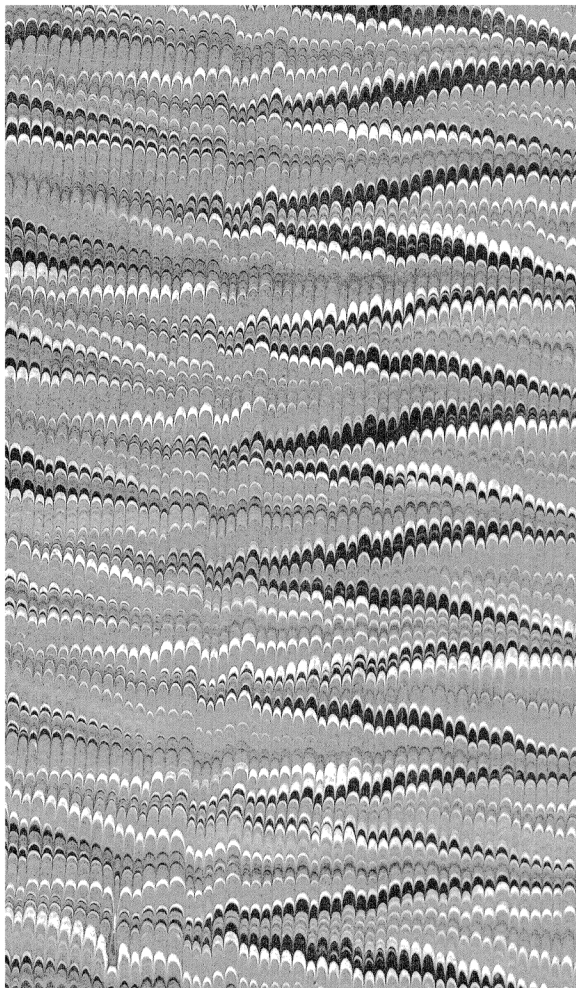


0197911



0-197911-1





اهداءات ١٩٩٩

مكتبة

أ.د. محمد الحميد بدوي

القاضي بمحكمة العدل الدولية

وزارة المعارف العمومية

نفسية القرآن الكريم

السمي بدارك التنزيل وحقائق التأويل

تأليف

الإمام الجليل العلامة أبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمود اللسفي
عليه صحائب الرحمة والرضوان آمين

قال في كشف الظنون :

(مدارك التنزيل ، وحقائق التأويل) للإمام حافظ الدين عبد الله بن أحمد
النسفي المتوفى سنة ٧٠١ وقيل عشر وسبعمائة . أوله الحمد لله المنزه بذاته عن إشارة
الأوهام الخ . وهو كتاب وسط في التأويلات ، جامع لوجوه الإعراب والقراءات ،
متضمن لدقائق علم البديع والاشادات ، موشح بأقوال أهل السنة والجماعة ، خال
عن أباطيل أهل البدع والضلالة ، ليس بالطويل الممل ، ولا بالقصير المختل (١٠٨)

المجلد الثاني

حق الطبع محفوظ لوزارة

القاهرة

طبع بالطبعة الأميرية بمبلاق

١٩٣٩

وتب هذا المجلد ورقه ومصححه وضبطه لئه وقراءات

الشيخان

شرف الدين محمود خطاب
المفتش بالوزارة

محمود أحمد البطراوي
الأستاذ بدارالعلوم سابقا

سورة يونس عليه السلام مكية

وهي مائة وتسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ^(٣) أَكَّانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ ^(١)
أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ هُمْ ^(٤)

(١) (الر) ونحوه ممال حمزة وصل وأبو عمرو . وهو تعديد للحروف على طريق التحدى .

(٢) (تلك) إشارة إلى ما تضمنته السورة من الايات . و (الكتاب) السورة .

(٣) ذى الحكمة لاشتغاله عليها . أو المحكم عن الكذب والافتراء .

(٤) الهزمة لإنكار التعجب والتعجب منه . (أن أوحينا) اسم كان و (عجبا) خبره .

واللام في (للناس) متعلق بمحذوف هو صفة لعجبا . فلما تقدم صار حالا .

(٥) بأن أنذر . أو هي مفسرة ، إذ الإيماء فيه معنى القول .

(٦) بأن لهم .

ومعنى اللام في (للناس) أنهم جعلوه لهم أعجوبة يتعجبون منه . والذي تعجبوا منه أن يوحى إلى بشر وأن يكون رجلا من أفناء رجالهم دون عظمهم -- فقد كانوا يقولون : العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله إلى الناس إلا يتيم أبى طالب -- وأن يذكر لهم البعث وينذر بالنيران ويبشر بالجنة . وكل واحد من هذه الأمور ليس بعجب . لأن الرسل المبعوثين إلى الأمم لم يكونوا إلا بشرًا مثلهم . وإرسال اليتيم أو الفقير ليس بعجب أيضا لأن الله تعالى إنما يختار للنبوّة من جمع أسبابها . والغنى والتقدم في الدنيا ليس من أسبابها . والبعث للجزاء على الخير والشر هو الحكمة العظمى . فكيف يكون عجبا ؟ إنما العجب والمنكر في العقول تعطيل الجزاء .

قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَجَرٌ مِّنْ مِّثْنٍ ^(١١)
 إِنَّ رَبَّكَ اللَّهُ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى ^(١٢)
 عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ ^(١٣)
 رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ^(١٤) إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ^(١٥)

(١١) أى سابقة وفضلا ومتزلة رفيعة . ولما كان السعى والسبق بالقدم سميت السماء
 الجميلة والسابقة قدما ، كما سميت النعمة يدا لأنها تعطى باليد ، وبأنا لأن صاحبها يورع بها .
 فقيل : فلان قدم في الخير . وإضافتها إلى (صدق) دلالة على زيادة فضل ، وأنه من السوابق
 العظيمة . أو مقام صدق . أو سبق السعادة .

(١٢) (إك هذا) الكتاب (لبسحر) مدقق وبصرى وشامى . ومن قرأ (لساحر) فهذا
 إشارة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو دليل عجزهم واعتراهم به وإن كانوا كاذبين
 في تسميته بصرا .

(١٣) أى استولى . فقد يقبض الديان عن المكان والمعبود عن الحدود .

(١٤) (يدبر) يقضى ويقدر على مقتضى الحكمة (الأمر) أى أمر الخلق كله وأمر ملكوت
 السموات والأرض والعرش . لما ذكر ما يدل على عظمته وملكه من خلق السموات والأرض
 والاستواء على العرش أتبعها هذه الجملة لزيادة الدلالة على العظمة وأنه لا يخرج أمر من الأمور
 عن قبضاته وتقديره . وكذلك قوله (ما من شفيع إلا من بعد إذنه) دليل على عزته وكبريائه .
 (١٥) (ذلكم) العظيم الموصوف بما وصف به (الله ربكم) وهو الذى يستحق العبادة
 (فاعبدوه) وحده ولا تشركوا به بعض خلقه من إنسان أو ملك فضلا عن حماد لا بعسر
 ولا ينفع .

(١٦) أفلا تتدبرون فتستدلون بوجود المصالح والمنافع على وجود المصلح النافع .

(١٧) (جميعا) حال . أى لا ترجعون فى العاقبة إلا إليه فاستعدوا للقاءه . والمراجع الرجوع
 أو مكان الرجوع .

(١٨) مصدر مؤنك لقوله (إليه مرجعكم) .

(١٩) مصدر مؤنك لقوله (وعد الله) .

إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ^(١)
 بِالْقِسْطِ^(٢) وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا
 يَكْفُرُونَ^(٣) هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً^(٤) وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ^(٥)
 مَنَازِلَ لِّتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ^(٦)
 يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ^(٧) إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ^(٨)
^(٩)

(١) استئناف معناه التعليل لوجوب المرجع اليه .

(٢) أى الحكمة بإبتداء الخلق وإعادته هو جزاء المكلفين على أعمالهم .

(٣) بالعدل . وهو متعلق بيجزى أى ليجزىهم بقسطه ويوفىهم أجورهم . أو بقسطهم
 أى بما أقسطوا وعدلوا ولم يظلموا حين آمنوا ، إذ الشرك ظلم (إن الشرك لظلم عظيم) .
 وهذا أوجه لمقابلة قوله (والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) ،
 ولو جه كلامى .

(٤) الباء فيه منقلبة عن واو ضوء لكسرة ما قبلها . وقبلها قنبل همزة لأنها للحركة أجمل .
 والضياء أقوى من النور فلذا جعله للشمس .

(٥) وقدر القمر أى وقدر مسيره (منازل) . أو (وقدره) ذا (منازل) كقوله (والقمر
 قدرناه منازل) .

(٦) أى (عدد السنين) والشهور . فاكثى بالسنين لاشتغالها على الشهور .

(٧) وحساب الآجال والمواقيت المقدرة بالسنين والشهور .

(٨) (ما خلق الله ذلك) المذكور (إلا) مثبسا (بالحق) الذى هو الحكمة البالغة
 ولم يخلقه عبثا .

(٩) مكى وبصرى وحفص . و بالنون غيرهم .

(١٠) فيلتفتون بالتأمل فيها .

(١١) فى بجى ، كل واحد منها خلف الآخر ، أو فى اختلاف لونيها .

وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَأَيِّتَ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ﴿١١﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿١٢﴾ أُولَئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١٤﴾ دَعَوْهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ

(١١) من الخلائق .

(١٢) خصصهم بالذكر لأنهم يحذرون الآخرة فيدعوهم الحذر إلى النظر .

(١٣) لا يتوقَّعونه أصلاً ولا يخطر ببالهم لغلطهم عن التفطن للحقائق . أو لا يؤمنون حسن لقائنا كما يؤمنه السعداء . أو لا يخافون سوء لقائنا الذى يجب أن يخاف .

(١٤) (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة وآثروا القليل القليل على الكثير الباقي .

(١٥) وسكنوا فيها سكون من لا يزعج عنها فبنوا شديداً وأملوا بعيداً .

(١٦) لا يتفكرون فيها . لا وقف عليه لأن خبر إن (أولئك ماوَاهم النار) .

(١٧) (أولئك) مبتداً (وماوَاهم) مبتداً ثانٍ و (النار) خبره والجملة خبر (أولئك) .

(١٨) الباء يتعلق بمحذوف دل على الكلام وهو جوزوا .

(١٩) (يهدى بهم بإيمانهم) يسددهم بسبب إيمانهم للاستقامة على سلوك الطريق السديد المؤدى إلى الثواب . ولذا جعل (تحتهم الأنهار) بياناً له وتفسيراً . إذ التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها . أو يهدى بهم في الآخرة بنور إيمانهم إلى طريق الجنة ومنه الحديث "إن المؤمن إذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول له أنا عملك فيكون له نوراً وفانداً إلى الجنة . والكافر إذا خرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول له أنا عملك فينطلق به حتى يدخله النار" . وهذا دليل على أن الإيمان الهجرد منج حيث قال بإيمانهم ولم يضم إليه العمل الصالح .

(١١٠) متعلق بتجربى أو حال من (الأنهار) .

(١١١) (دعواهم) أى دعائهم لأن (اللهم) نداء الله . ومعناه (اللهم) إنا نسبحك . أى يدعوون الله بقولهم (سبحانك اللهم) ، فلذلك يذكره لاعبادة .

وَنَجِّيْهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَمَا كُرِ دَعْوَاهُمْ ^(١٢) إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ^(١٣)
 وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ ^(١٤)
 فَتَنْذِرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ^(١٥) وَإِذَا مَسَّ
 الْإِنْسَانَ الضَّرُّ دَعَا لِحِثْنِهِ ^(١٦) أَوْ قَاعِدًا ^(١٧) أَوْ قَائِمًا فَلَبَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضْرَهُ ^(١٨)

(١١) أى يحيى بعضهم بعضا بالسلام . أو هى تحية الملائكة لآبائهم وأضيف إلى المفعول .
 أو تحية الله لهم .

(١٢) وخاتمة دعائهم الذى هو التسبيح .

(١٣) (إن) يقولوا (الحمد لله رب العالمين) . (أن) مخففة من الثقيلة وأصله أنه (الحمد لله رب العالمين) . والضمير للشان . قيل أول كلامهم التسبيح وآثره التحميد . فيبتدون بتعظيم الله وتنزيهه ويختمون بالشكر والثناء عليه ويتكلمون بينهما بما أرادوا .

(١٤) أصله (ولو يعجل الله للناس الشر) تعجيله لهم الخير فوضع (استعجالهم بالخير) موضع تعجيله لهم الخير إشعارا بسرعة إجابته لهم . والمراد أهل مكة وقولهم (فأمطر علينا حجارة من السماء) . أى ولو عجلا لهم الشر الذى دعوا به كما نعجل لهم الخير ونجيبهم إليه (لقضى إليهم أجلهم) لا أميتوا وأهلكوا . (لقضى إليهم أجلهم) شامى على البناء للفاصل وهو الله عز وجل .
 (١٥) وجه اتصاله بما قبله أى قوله (ولو يعجل الله) متضمن معنى نفى التعجيل . كأنه قيل ولا نعجل لهم الشر ولا نقضى إليهم أجلهم فنذرهم فى طغيانهم . أى فتمهلهم وتقبط عليهم النعمة مع طغيانهم لإلزاما للحجة عليهم .

(١٦) شركهم وضلالهم .

(١٧) يترددون .

(١٨) أصابه . والمراد به الكافر .

(١٩) أى دعا الله لإزالته .

(٢٠) (لحنبه) فى موضع الحال بدليل عطف الحالىين أى (أو قاعدا أو قائما) عليه . أى دعانا مضطجعا . وفائدة ذكر هذه الأحوال أن معناه أن الضرر لا يزال داعيا لا يفتر عن الداء حتى يزول عنه الضرر فهو يدعونا فى حالاته كلها سواء كان مضطجعا عاجزا عن النهوض أو قاعدا لا يقدر على القيام أو قائما لا يطبق المشى .

(٢١) أزلنا ما به .

مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعَا إِلَىٰ ضَيْرٍ مُّسَدِّدٌ كَذَٰلِكَ زَيْنٌ لِّلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِن قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مِن بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾

(٣١) أى مضى على طريقته الأولى قبل مس الضر ونسى حال الجهد . أو مر عن وقف الابتهال والتضريح لا يرجع إليه كأنه لا عهد له به . والأصل كأنه لم يدعنا نخفف وحذف ضمير الشأن .

(٣٢) مثل ذلك الترين .

(٣٣) (المسرفين) للجاوزين الحد في الكفر . زين الشيطان بوسوسته (ما كانوا يعملون) من الإعراض عن الذكر واتباع الكفر .

(٣٤) ياهل مكة .

(٣٥) أشركوا . وهو ظرف لأهلكنا .

(٣٦) الواو للحال . أى ظلموا بالتكذيب وقد جاءتهم رسلهم .

(٣٧) بالمعجزات .

(٣٨) (وما كانوا ليؤمنوا) إن بقوا ولم يهلكوا لأن الله علم منهم أنهم يصرون على كفرهم . وهو عطف على (ظلموا) . أو اعتراض . واللام لتأكيد النفي . يعنى أن السبب

في إهلاكهم تكذيبهم للرسل وعلم الله أنه لا فائدة في إهلاكهم بعد أن ألزموا الحقبة ببعثة الرسل .

(٣٩) (كذلك) مثل ذلك الجزاء يعنى الإهلاك (نجزي القوم المجرمين) وهو وعيد لأهل

مكة على إجرامهم بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٤٠) الخطاب للذين بعث إليهم محمد صلى الله عليه وسلم . أى استخلفناكم في الأرض بعد

القرن التى أهلكناها .

(٤١) أى لننظر أتعلمون خيرا أو شرًا فتعاملكم على حسب عملكم . (ويف) و محل

التنصب بتعلمون لا ينظر . لأن معنى الاستفهام فيه يمنع أن يتقدم عليه عامله . والمعنى أنهم

يبنظروننا فانظروا كيف تعلمون أبالاعتبار بماضيكم أم الافتتار بما فيكم . قال عليه السلام

”الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فانظروا كيف تعلمون“ .

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَنْتِ بُرْءَانٍ
 غَيْرَ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدَّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ
 إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢١﴾

(٢١) حال .

(٢١) (قال الذين لا يرجون لقاءنا) لما غاظهم ما في القرآن من ذم عبادة الأوثان
 والوعيد لأهل الطغيان : (أنت بقرآن غير هذا) ليس فيه ما يغيظنا من ذلك ، تنبكه (أو بدله)
 بأن تجعل مكان آية عذاب آية رحمة ، وتسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها . فامر بأن يبيح عن
 التبديل لأنه داخل تحت قدرة الإنسان وهو أن يضع مكان آية عذاب آية رحمة وأن يسقط
 ذكر الآلهة بقوله (قل ما يكون لي) ما يحل لي (أن أبده من تلقاء نفسي) من قبل نفسي
 (إن أتبع إلّا ما يوحى إليّ) لا أتبع إلّا وحى الله من غير زيادة ولا نقصان ولا تبديل لأن
 الذي أتيت به من عند الله لا من عندي فأبدله .

(إني أخاف إن عصيت ربي) بالتبديل من عند نفسي (عذاب يوم عظيم) أي يوم
 القيامة .

وأما الإتيان بقرآن آخر فلا يقدر عليه الإنسان ، وقد ظهر لهم المعجز عنه . إلا أنهم كانوا
 لا يعترفون بالمعجز ، ويقولون (أو نشاء لقلنا مثل هذا) . ولا يحتمل أن يريدوا بقوله (أنت بقرآن
 غير هذا أو بدله) من جهة الوحى لقوله (إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم) . وغرضهم
 في هذا الاقتراح الكيد . أما اقتراح إبدال قرآن بقرآن ففيه أنه من عندك وأنت قادر على مثله
 فأبدل مكانه آخر . وأما اقتراح التبديل فلاختبار الحال وأنه إن وجد منه تبديل فلما أن يهلكه
 الله فينجوا منه ، أو لا يهلكه فيسخرؤا منه . فيجعلوا التبديل حجة عليه وتصحيحا لاقتراءه
 على الله .

قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَبْتُكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ
عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١١) قَن أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمَجْرِمُونَ (١٢) وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ
اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ (١٣)

(١١) يعنى أن تلاوته ليست إلا بمشيئة الله وإظهاره أمرا عجيبا خارجا عن العادات وهو
أن يخرج رجل أى لم يتعلم ولم يشاهد العلماء فيقرأ عليكم كتابا فصيحيا يبل كل كلام فصيح
ويعلو على كل منثور ومنظوم مشحونا بعلوم الأصول والفروع والإخبار عن النيوب التي
لا يعلمها إلا الله .

(١٢) ولا أعلمكم الله بالقرآن على لسانى .

(١٣) من قبل نزول القرآن، أى فقد أمت فيا بينكم أربعين سنة ولم تعرفون متعاطيا شيئا
من نحوه ولا قدرت عليه ولا كنت موصوفا بعلم وبيان فتتهمونى باختراعه .

(١٤) (أفلا تعقلون) فتعلموا أنه ليس إلا من عند الله لا من مثل . وهذا جواب عما دسوه
تحت قوالم (أئت بقرآن غير هذا) من إضافة الافتراء إليه .

(١٥) يحتمل أن يريد افتراء المشركين على الله فى أنه ذو شريك وذو ولد ، وأن يكون
تفاديا مما أضافوه إليه من الافتراء .

(١٦) بالقرآن . فيه بيان أن الكاذب على الله والمكذب بآياته فى الكفر سواء .

(١٧) (ما لا يضرهم) إن تركوا عبادتها (ولا ينفعهم) إن عبدوها .

(١٨) أى الأصنام .

(١٩) أى فى أمر الدنيا وهميشتها لأنهم كانوا لا يقرون بالبعث (وأقسموا بالله جهد
أيمانهم لا يبعث الله من يموت) . أو يوم القيامة إن يكن بعث ونذور .

قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا
وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِي مَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢﴾
وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ
فَأَنْتَظِرُونَ ﴿٣﴾ وَإِذَا أَدْقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً

(١) اتخبرونه بكونهم شفعاء عنده وهو إنباء بما ليس بمعلوم لله . وإذا لم يكن معلوما له وهو
حالم بجميع المعلومات ، لم يكن شيئا . وقوله (في السموات ولا في الأرض) تأكيد لنفيه لأن ما لم
يوجد فيهما فهو معدوم .

(٢) نزه ذاته عن أن يكون له شريك . وبإثاء حمزة وعلى . و(ما) بصولة أو مصدرية
أى عن الشركاء الذين يشركونهم به أو عن إشرائهم .

(٣) حنفاء متفقين على ملّة واحدة من غير أن يختلفوا بينهم . وذلك في عهد آدم عليه
السلام إلى أن قتل قابيل هابيل . أو بعد الطوفان حين لم يذر الله من الكافرين ديارا .

(٤) فصاروا ملاما .

(٥) وهو تأخير الحكم بينهم إلى يوم القيامة .

(٦) (لغضى بينهم) عاجلا (فيا فيه يختلفون) فيا اختلفوا فيه ولميز الحق من المبطل .
وسبق كسبته لحكمة . وهى أنّ هذه الدار دار تكليف ، وتلك الدار دار ثواب وعقاب .

(٧) أى آية من الآيات التى اقترحوها .

(٨) أى هو المختص بعلم الغيب فهو العالم بالصارف عن أنزال الآيات المقترحة لا غير .

(٩) فانتظروا (نزول ما اقترحموه) (إلى معكم من المنتظرين) لما يفعل الله بكم

لعنادكم وبجودكم الآيات .

(١٠) أهل مكة .

(١١) خصبا وسعة .

مِنْ بَعْدِ ضَرَاءَ مَسْتَهْمٍ ^(١) إِذَا هُمْ مَكْرَفٍ ^(٢) ءَايَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا ^(٣) إِنَّ رُسُلَنَا ^(٤)
يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ ^(٥) هُوَ الَّذِى يُسِيرُ كُرَّ ^(٦) فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَقًّا إِذَا
كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ رِيحًا ^(٧) وَجَرَيْنَ رِيحًا ^(٨) بَرِيحًا ^(٩) طَبِيبَةً ^(١٠) وَفَرَحُوا بِهَا ^(١١) جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ ^(١٢)

(١) يعنى القحط والجوع . ومعنى (مستهم) خالطتهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم .
(٢) أى مكروا بآياتنا بدفعها وإنكارها . روى أنه تعالى ساط القحط سبع سنين على أهل
مكة حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم بالحيا . فلما رحمهم طفقوا يطعنون فى آيات الله ويعادون
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكيدونه . فإذا الأولى للشرط والثانية جوابها وهى المفاجأة .
وهو كقوله (وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون) أى وإن تصبهم سيئة قنطوا
وإذا أذقنا الناس رحمة مكروا . والمكر إخفاء الكيد وطية ، من إلحارية المكورة المطوية الخلق .
(٣) إنما قال (قل الله أسرع مكرًا) ولم يصنفهم بسرعة المكر لأن كلمة المفاجأة دللت
على ذلك كأنه قال : وإذا رحمتهم من بعد ضراء فاجئوا وقوع المكر منهم وسارعوا إليه قبل أن
يفسولوا روعهم من مس الضراء .
(٤) يعنى الحفظة .

(٥) لإعلام بأن ما تظنونونه خافيا لا يخفى على الله وهو منتقم منكم وبالياه سهل .
(٦) يجعلكم قادرين على قطع المسافات بالأرجل والدواب والفلك البحارية فى البحار
أو يخلق فيكم السير . (يلشركم) شامى .

(٧) أى السفن .

(٨) أى السفن .

(٩) بمن فيها . رجوع من الخطاب إلى الغيبة للبالغة .

(١٠) لينة المبوب لا عاصفة ولا ضعيفة .

(١١) بتلك الريح لينها واستقامتها .

(١٢) أى الفلك أو الريح الطيبة أى تلقتها .

(١٣) ذات عصف أى شديدة المبوب

وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٥﴾ فَلَمَّا أَجَبْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَتَأَيَّاسُ النَّاسُ إِمَّا أَنْ يَبْعِثَ اللَّهُ مِنْكُمْ نَبِيًّا أَمْ أَنَّكُمْ مُنْكَرُونَ ﴿٦﴾ أَنفُسَكُمْ مَتْلَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧﴾

(١) هو ما علا على الماء .

(٢) (من كل مكان) من البحر أو من جميع أمكنة الموج .

(٣) أهلكوا . جعل إحاطة العدو بالحي - مثلا في الإهلاك .

(٤) من غير إشتراك به لأنهم لا يدعون حيثلذ معه غيره .

(٥) يقولون (لئن أنجبتنا من هذه) الأهوال أو من هذه الرياح (لنكونن من الشاكرين)

لنعمتك مؤمنين بك متمسكين بطاعتك .

ولم يعمل الكون في الفلك غاية للتيسير في البحر ، ولكن مضمون الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى بما في حيزها . كأنه قيل يسيركم حتى إذا وقعت هذه الحادثة وكان كيت وكيت من مجىء الرياح العاصف وتراكم الأمواج والظن بالهلاك والدماء بالإنجاء . وجواب إذا (جاءتها) . (ودعوا) بدل من (ظنوا) لأن دعاءهم من لوازم ظنهم للهلاك فهو ملتبس به .

(٦) يفسدون فيها .

(٧) باطلا أى مبطلين .

(٨) أى ظلمكم يرجع إليكم كقوله (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها) .

(٩) (متاع) حفص . أى تمتعون (متاع الحياة الدنيا) . و (على أنفسكم) خبر لبيكم . غيره بالرفع على أنه خبر (بفيكم) و (على أنفسكم) صلته كقوله (فبني عليهم) . ومعناه إثمًا بفيكم على أمثالكم . أو هو خبر و (متاع) خبر بعد خبر . أو (متاع) خبر مبتدأ مضمرة أى هو (متاع الحياة الدنيا) . وفي الحديث "أسرع الخير ثوابا صلة الرحم وأجمل الشر عقابا البغي واليمين الفاجرة" . وروى "ثنتان يعجلهما الله في الدنبا البغي وعقوق الوالدين" . وعن ابن عباس رضى الله عنهما "لو بنى جبل على جبل لذلك الباغى" . وعن عبد بن كعب : ثلاث من كن فيه كن عليه "البغي والنكث والمكر" . قال الله تعالى (إثمًا بفيكم على أنفسكم) (ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله) (ومن نكث فإثمًا ينكث على نفسه) .

(١٠) فتخبركم به ونجازيكم عليه .

إِنَّمَا مِثْلُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا كَمَا أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ
 الْأَرْضِ بِمَا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا ^(٥)
 وَازْدَيَّتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُونَ عَلَيَّهَا ^(٦) أَنلَهَا ^(٧) أَمْرًا لَّيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَهَا ^(٨)
 حَصِيدًا ^(٩) كَانَ لَمْ تَغْنِ بِالْأَمْسِ ^(١٠) كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ^(١١)

(١) من السحاب .

(٢) (فأختلط به) بالماء (نبات الأرض) . أى فاشتبك بسببه حتى خالط
 بعضه بعضا .

(٣) يعنى الحبوب والثمار والبقول .

(٤) يعنى الحشيش .

(٥) زيتها بالنبات واختلاف ألوانه .

(٦) وتزيينت به وهو أصله وأدغمت التاء فى الزاى . وهو كلام فصيح جعلت الأرض
 آخذة زخرفها على التمثيل بالمروس إذا أخذت الثياب الفانرة من كل لون فاكستها وتزيينت
 بغيرها من ألوان الزين ،

(٧) أهل الأرض .

(٨) متمكنون من منفعتها محصلون لثمرتها رافعون لغلتها .

(٩) عذابنا وهو ضرب زرعها ببعض العاهات بعد أمنهم واستيقانهم أنه قد سلم .

(١٠) بلغنا زرعها شبيها بما يحصد من الزرع فى قطعه واستنصاله .

(١١) كان لم يغن زرعها أى لم يلبث . حذف المضاف فى هذه المواضع لانه منه ليستقيم
 المعنى .

(١٢) هو مثل فى الوقت القريب كأنه قيل كان لم تغن أنفا .

(١٣) فيلتفون بضرب الأمثال .

وهذا من التشبيه المركب شبهت حال الدنيا فى سرعة تفتتها وانقراض نعيمها بعد
 الإقبال ، بحال نبات الأرض فى جفافه وذهابه خطا ما بعد ما التفت وتكاثر وزين الأرض

وَاللَّهُ يَدْعُوْا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ^(١) إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٠﴾

بمحضرة ورفيقه . وحكمة التشبيه التنبيه على أن الحياة صفوها شديتها . وكدرها شديتها . كما أن صفو الماء في أصل الإناء . قال :

ألم ترائت العمر كأس سلافة * فأقوله صفو وآخره كدر

وحقيقته : تزيين جنة الطين ، بمصالح الدنيا والدين ، كاختلاط النبات على اختلاف التلوين . فالطينة الطيبة تثبت بساكن الأئس ، ورياحين الروح ، وزهرة الزهد ، وكروم الكرم ، وجيوب الحب ، وحذائق الحقيقة ، وشقائق الطريقة . والطينة تخرج خلاف الخلف ، ونعمام الإثم ، وشوك الشرك ، وشيح الشح ، وحطب العطب ، ولُماع اللعب . ثم يدعوه معاده ، كما يحين للحرح حصاده . فترايله الحياة مغترا ، كما يهيج النبات مصفرا . فتغيب جنته في الرسم ، كأن لم تغن بالأئس . إلى أن يعود ربيع البعث ، وموعد العرض والبحث . وكذلك حال الدنيا كالماء ينفع قليله ويهلك كثيره . ولا بد من ترك ما زاد . كما لا بد من أخذ الزاد . وأخذ المال لا يخلو من زلة . كما أن خائض الماء لا ينجو من بلة . وجمعه وإمسكه تلف صاحبه وإهلاكه . فما دون النصاب كضحضاح ماء يجاوز بلا احتواء . والنصاب كنه حائل بين المجتاز . والجواز إلى المفاز ، لا يمكن إلا بقطرة وهي الزكاة وعمارتها بذل الصلوات . ففتى اختلت القنطرة ، غرقته أمواج القناطير المقنطرة . وعن هذا قال عليه السلام " الزكاة قنطرة الإسلام " . وكذا المال يساعد الأوفاد ، دون الأجداد . كما أن الماء يجتمع في الوهاد . دون النجاد . وكذلك المال لا يجتمع إلا بكذب البخیل . كما أن الماء لا يجتمع إلا بسد المسيل . ثم يقضى ويتلف . ولا يبقى كالماء في الكف .

(١) هي الجنة . أضافها إلى اسمه تعظيها لها . أو السلام السلامة لأن أهلها سالمون من كل مكروه . وقيل لفشو السلام بينهم وتسليم الملائكة عليهم (إلا قليلا سلا ما سلا ما) .

(٢) ويوفق (من يشاء) .

(٣) إلى الإسلام أو طريق السنة . فالدعوة عاتمة على لسان رسول الله بالدلالة والهداية ، خاصة من لطف المرسل بالتوفيق والعناية . والمعنى يدعو العباد كلهم إلى دار السلام ولا يدخلها إلا المهديون .

لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ ^(٦)
أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ^(٧) وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ ^(٨)
فَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ يَمَثِلُهَا ^(٩) وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ^(١٠) مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن عَاصِمٍ ^(١١)

(١) آمنوا بالله ورسوله .

(٢) المثوبة الحسنى وهى الجنة .

(٣) رؤية الرب عز وجل . كذا عن أبى بكر وحذيفة وابن عباس وأبى موسى الأشعرى
وهبادة بن الصامت رضى الله عنهم ، وفى بعض التفاسير أجمع المفسرون على أنَّ الزيادة النظر
إلى الله تعالى . وعن صبيب أنَّ النبي صلى الله عليه وسلم قال ^(١) إذا دخل أهل الجنة يقول الله
تبارك وتعالى أتريدون شيئا أزيدكم ؟ فيقولون ألم تبيض وجوهنا ؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجينا من النار ؟
قال : فيرفع الحجاب فينظرون إلى الله تعالى فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم .
ثم تلا (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) . والمعجب من صاحب الكشف أنه ذكر هذا الحديث
لا بهذه العبارة وقال إنه حديث مدفوع ، مع أنه مرفوع . قد أورده صاحب المصابيح ،
فى الصحاح . وقيل الزيادة المحبة فى قلوب العباد . وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان .

(٤) ولا يغشى (وجوههم) .

(٥) غبرة فيها سواد .

(٦) ولا أثر هوان . والمعنى ولا يرهقهم ما يرهق أهل النار .

(٧) عطف على (للذين أحسنوا) أى وللذين كسبوا .

(٨) فنون الشرك .

(٩) الباء زائدة كقوله (وجزاء سيئة سيئة مثلها) . أو التقدير جزاء سيئة مقدر بمثلها .

(١٠) ذل وهوان .

(١١) من عقابه .

(١٢) أى لا يعصمهم أحد من سخطه وعقابه .

كَأَنَّمَا أَغَشِيَتْ وَجُوهُهُمْ قُطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا ^(١) أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ
 فِيهَا خَالِدُونَ ^(٢) وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ ^(٣) جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ ^(٤)
 أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ ^(٥) وَقَالَ شُرَكَاءُهُمْ ^(٦) مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ ^(٧)
 فَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا ^(٨) بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ^(٩) إِن كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ ^(١٠) لَغَافِلِينَ ^(١١) هُنَالِكَ ^(١٢)

(١) أى جعل عليها غطاء من سواد الليل . أى هم سود الوجوه . وقطعا جمع قطعة وهو
 مفعول ثان لأغشيت . (قطعا) مكى وعلى من قوله (يقطع من الليل) . وعلى هذه القراءة مظلمة
 صفة لقطع . وعلى الأول حال من (الليل) . والعامل فيه (أغشيت) لأن (من الليل) صفة لقطع
 فكان إفضاؤه إلى الموصوف كإفضائه إلى الصفة . أو معنى الفعل فى (من الليل) .

(٢) أى الكفار وضيهم .

(٣) حال .

(٤) أى الزموا مكانكم لا تبرحوا حتى تنظروا ما يفعل بكم .

(٥) أكد به الضمير فى (مكانكم) لسنه مسدّ قوله الزموا .

(٦) عطف عليه .

(٧) ففترقنا (بينهم) وقطعنا أقرانهم والوصل التى كانت بينهم فى الدنيا .

(٨) من عبده من دون الله من أولى العقل أو الأصنام ينطقها الله عز وجل .

(٩) لأنما كنتم تعبدون الشياطين حيث أمركم أن تتخذوا لله أندادا فأطعموهم وهو
 قوله (ويوم نحشرهم جميعا) ثم نقول للالذكة أهؤلاء إياكم) إلى قوله (بل كانوا يعبدون الجن) .

(١٠) أى كفى الله (شهيذا) . وهو تمييز .

(١١) (إن) مخففة من الثقيلة . واللام فارقة بينها وبين النافية .

(١٢) فى ذلك المكان أو فى ذلك الوقت على استعارة اسم المكان للزمان .

تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ وَصَلَ عَنْهُمْ
مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٣٦﴾ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَتَنُكُّ
أَلَسَّمَعِ وَالْأَبْصَرِ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ
وَمَنْ يُدْرِ الْأُمُورِ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٧﴾ فَذَلِكُمُ اللَّهُ

(١) تختبر وتذوق (ما أسلفت) من العمل فتعرف كيف هو أفيح أم حسن ، أنافع
أم ضار ، أمقبول أم مردود . وقال الزجاج تعلم كل نفس ما قدمت . (تتلو) حمزة وعلى ،
أى تتبع ما أسلفت لأن عمله هو الذى يهديه إلى طريق الجنة أو النار ، أو تقرأ فى صحيفتها
ما قدمت من خير أو شر . كذا عن الأخفش .

(٢) ربهم الصادق فى ربه يته لأنهم كانوا يتوأن ما ليس لربه يته حقيقة . أو الذى
يتولى حسابهم وثوابهم العدل الذى لا يظلم أحدا .

(٣) وضاع عنهم ما كانوا يدعون أنهم شركاء لله . أو بطل عنهم ما كانوا يختلقون من
الكذب وشفاعاة الآلهة .

(٤) (قل من يرزقكم من السماء) بالمطر (والأرض) بالنبات .

(٥) من يستطيع خلقهما وتسويتهما على الحد الذى سؤيا عليه من الفطرة العجيبة . أو
من يجهما من الآفات مع كثرتها فى المدد الطوال وهما لطيفان يؤذيها أدنى شئ .

(٦) أى الحيوانات والفرخ والزرع والمؤمن والعالم من النطفة والبيضة والحب والكافر
والباهل وعكسها .

(٧) ومن على تدبير أمر العالم كله . جاء بالعموم بعد التخصيص .

(٨) فسيجيئك عند سؤالك أن القادر على هذه هو (الله) .

(٩) (أفلا تتقون) (الشرك فى العبودية إذ اعترفتم بالربوبية) .

(١٠) أى من هذه قدرته هو (الله) .

رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴿٣﴾ كَذَلِكَ حَقَّتْ
 لَكُمُ رِيبُكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ
 مَن يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى
 تُؤْفَكُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي
 لِلْحَقِّ أَفَمَن يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَن يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَن يَهْدِي

(١) الثابت ربوبيته ثباتا لا ريب فيه لمن حقق النظر .

(٢) أى لا واسطة بين الحق والضلال فمن تخطى الحق وقع فى الضلال .

(٣) (فأنى تصرفون) عن الحق إلى الضلال وعن التوحيد إلى الشرك .

(٤) مثل ذلك الحق .

(٥) (كلمات) شامى ومدنى . أى كما حق وثبت أن الحق بعده الضلال ، أو كما حق
 أنهم مصروفون عن الحق ، فكذلك (حققت كلمة ربك) .

(٦) تمزّدوا فى كفرهم ونرجحوا إلى الحد الأقصى فيه .

(٧) بدل من الكلمة . أى حق عليهم انتفاء الإيمان أو حق عليهم كلمة الله أن إيمانهم
 غير كائن . أو أراد بالكلمة العدة بالعذاب و(أنهم لا يؤمنون) تعليل أى لأنهم لا يؤمنون .

(٨) إما ذكر (ثم يعيده) وهم غير مقزين بالإعادة لأنه لظهور برهانها جعل أمرا مسلما .
 على أن فهم من يقتر بالإعادة . أو يحتمل إعادة غير البشر كما عادة الليل والنهار وإعادة الإنزال
 والنبات .

(٩) أمر نبيه بأن ينوب عنهم فى الجواب . يعنى أنهم لا تدعهم مكابرتهم أن ينطقوا
 بكلمة الحق فتكلم عنهم .

(١٠) فكيف تصرفون عن قصد السبيل .

(١١) يرشد إليه .

(١٢) يقال هداة للحق وإلى الحق بجمع بين اللغتين . ويقال هدى بنفسه بمعنى اهتمدى .

(لا يهتدى) بفتح الباء والهاء وتشديد الدال مكى وشامى وورش . وباشمام الهاء فتحة أبو عمرو .
 وبكسر الهاء وفتح الباء عاصم غير يحمى . والأصل (يهتدى) وهى قراءة عبد الله . فأدغمت التاء

فَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ^(١) وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا ^(٢) إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ^(٣) إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ^(٤) وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ^(٥)

فى الدال وفتحت الهاء بحركة التاء أو كسرت لالتقاء الساكنين . وبكسر الياء والهاء وتشديد الدال يحيى ، لاتباع ما بعدها . وبسكون الهاء وتشديد الدال مدنى غير ورش . والمعنى أن الله وحده هو الذى يهذى للخلق بما ركب فى المكلفين من العقول وأعطاهم من التمكن للنظر فى الأدلة التى نصبها لهم وبما وقفهم وألمهمم ووقفهم على الشرائع بإرسال الرسل . فهل من شركائكم الذين جعلتم أئنداد الله أحد يهذى إلى الحق مثل هداية الله ؟ ثم قال : أفمن يهذى إلى الحق أحق بالاتباع أم الذى لا يهذى غيره إلا أن يهذى الله ؟ وقيل معناه أم من لا يهذى من الأوثان إلى مكان فيثقل إليه إلا أن يهذى إلا أن ينقل . أو لا يهذى ولا يصح منه الاهتداء إلا أن ينقله الله من حاله إلى أن يجعله حياً ناطقاً فبهديه .

(١) (كيف تحكمون) بالباطل حيث تزعمون أنهم أئنداد الله .

(٢) (وما يتبع أكثرهم) فى قولهم للأصنام إنها آلهة ولأنها شفعاء عند الله . والمراد بالأكثر الجميع .

(٣) (إلا ظناً) بغير دليل . وهو افتدائهم بأسلافهم ظناً منهم أنهم مصيبون .

(٤) وهو العلم .

(٥) فى موضع المصدر أى إغناء .

(٦) من اتباع الظن وترك الحق .

(٧) أى افتراء من دون الله . والمعنى وما صح وما استقام أن يكون مثله فى ملؤ أمره وإعجازه مقترى .

(٨) وهو ما تقدمه من الكتب المتتلة .

(٩) وتبيين ما كتب وفرض من الأحكام والشرائع من قوله (كتاب الله عليكم) .

(١٠) داخل فى حيز الاستدراك . كأنه قال ولكن كان تصديقاً وتفصيلاً متفقاً عنه الريب

كأننا من رب العالمين . ويجوز أن يراد ولكن كان تصديقاً من رب العالمين وتفصيلاً منه

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ^(١) وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ^(٢) بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ^(٣) كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ^(٤) فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ

لا ريب في ذلك. فيكون (من رب العالمين) متعلقا بتصديق وتفصيل. ويكون (لا ريب فيه) اعتراضا كما تقول زيد لا شك فيه كريم .

(١) بل أقولون اختلقه .

(٢) (قل) إن كان الأمر كما تزعمون (فأتوا) أتم على وجه الافتراء (بسورة مثله) أى شبيهة به في البلاغة وحسن النظم فأتى مثل في العربية .

(٣) أى (وادعوا) من دون الله (من استطعتم) من خلقه للاستعانة به على الإتيان بمثله .

(٤) (إن كنتم صادقين) أنه افتراه .

(٥) بل سارعوا إلى التكذيب بالقرآن في بدية المصاع قبل أن يفقهوه ويعاينوا كنه أمره وقيل أن يتدبروه ويفقهوا على تأويله ومعانيه . وذلك لفرط نفورهم عما يخالف دينهم وشرادهم عن مفارقة دين آبائهم . ومعنى التوقع في (ولم يأتهم تأويله) أنهم كذبوا به على البدية قبل التدبر ومعرفة التأويل تقليدا للأباء . وكذبوه بعد التدبر تمردا وعنادا . فذمهم بالتسرع إلى التكذيب قبل العلم به . وجاء بكلمة التوقع ليؤذن أنهم علموا بعد علو شأنه وإعجازه لما كرر عليهم التعلد وجزئوا قواهم في المعارضة وعرفوا عجزهم عن مثله فكذبوا به بنيا وحسدا . ويجوز أن يكون معنى (ولم يأتهم تأويله) ولم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الإخبار بالغيوب أى عاقبته حتى يتبين لهم أهو كذب أم صدق . يعنى أنه كذب معجز من جهتين : من جهة إعجاز نظمه ومن جهة ما فيه من الإخبار بالغيوب ففسرّحو إلى التكذيب به قبل أن ينظروا في نظمه وبلوغه حد الإعجاز وقيل أن يجزئوا إخباره بالمفاتيح وصدقه وكذبه .

(٦) مثل ذلك التكذيب .

(٧) يعنى كفار الأمم الماضية كذبوا رسلهم قبل النظر في معجزاتهم وقبل تدبرها عنادا

وتقليدا للأباء .

عَلَيْهِمُ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ
 أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿١١﴾ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ
 بَرِيثُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ هَوًى
 إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّمَ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٣﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ
 أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْأَعْمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٤﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ

(١) بالنبي أو بالقرآن أى يصدق به فى نفسه ويعلم أنه حق ولكن يعاند بالكذب .

(٢) لا يصدق به ويشك فيه .

أو يكون للاستقبال . أى ومنهم من سيؤمن به ومنهم من سيعصّر .

(٣) بالمعاندين أو المصرتين .

(٤) وإن تموا على تكذيبك ويثبت من إجابتهم .

(٥) جزاء عملى .

(٦) جزاء أعمالكم .

(٧) فكل مؤاخذ بعمله .

(٨) ومنهم ناس يستمعون إليك إذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكنهم لا يعون
 ولا يقولون . فهم كالصم .

(٩) أقطع أنك تقدر على إسماع الصم ولو انضم إلى صممهم عدم عقولهم لأن الأصم
 العاقل ربما تفرس واستدل إذا وقع فى صماخه دوى الصوت . فإذا اجتمع سلب العقل والسمع
 فقد تم الأمر .

(١٠) ومنهم ناس ينظرون إليك ويعاينون أدلة الصدق وأعلام النبوة ولكنهم لا يصدقون .

(١١) ألمحسب أنك تقدر على هداية العمى ولو انضم إلى فقد البصر فقد البصيرة لأن
 الأعمى الذى له فى قلبه بصيرة قد يحدس . وأما العمى مع الحق فبجهل البلاء . يعنى أنهم
 فى اليأس من أن يقبلوا ويصدقوا كالصم والعمى الذين لا عقول لهم ولا بصائر .

شَيْقًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ^(١١) وَيَوْمَ يُنْشَرُهُمْ ^(١٢) كَأَن لَّهُمَّ يَلْبُسُوا ^(١٣) إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ ^(١٤) قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ ^(١٥) وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ^(١٦) وَإِنَّا نُرِيَنَّكَ ^(١٧) بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ ^(١٨) أَوْ تُتَوَفَّيَنَّكَ ^(١٩) فَالْيَنَّا ^(٢٠) مَرْجِعُهُمْ ^(٢١) ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ^(٢٢) وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ ^(٢٣) فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ ^(٢٤)

(١١) (ولكن الناس) حمزة وعلى . أى لم يظلمهم بسلب آلة الاستدلال ولكنهم ظلموا أنفسهم ترك الاستدلال حيث عبدوا جهادا وهم أحياء .

(٢) وبالياء حفص .

(٣) استقصروا مدة لبسهم في الدنيا أو في قبورهم لهلول ما يرون .

(٤) يعرف بعضهم بعضا كأثم لم يتعارفوا إلا قليلا . وذلك عند خروجهم من القبور . ثم ينقطع التعارف بينهم لشدة الأمر عليهم . (كان لم يلبثوا) حال من (هم) أى (نحشرهم) مشبهين بمن لم يلبثوا إلا ساعة . و(كان) محققة من الثقيلة واسمها محذوف أى كأثم . و(يتعارفون بينهم) حال بعد حال . أو مستأنف على تقديرهم (يتعارفون بينهم) .

(٥) على إرادة القول أى (يتعارفون بينهم) فإذن ذلك . أو هى شهادة من الله على خسرتهم . والمعنى أنهم وضعوا في تجارتهم وبيعهم الإيمان بالكفر .

(٦) (وما كانوا مهتدين) للتجارة عارفين بها . وهو استئناف فيه معنى التمتع كآه قيل ما أخسرهم .

(٧) من العذاب .

(٨) (أو تتوفيتك) قبل عذابهم .

(٩) جواب (تتوفيتك) . وجواب (نريتك) محذوف . أى (وإما نريتك بعض الذى نعدهم) في الدنيا فذلك (أو تتوفيتك) قبل أن نريك فنحن نريك في الآخرة .

(١٠) ذكرت الشهادة والمراد مقتضاها وهو العقاب كآه قيل ثم الله معاقب على ما يفعلون

وقيل (ثم) هنا بمعنى الواو .

(١١) (رسول) يبعث إليهم لينبئهم على التوحيد ويدعوهم إلى دين الحق .

(١٢) (فإذا جاء) بالبينات فكذبوه ولم يتبعوه .

فُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ^(١١) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(١٢) قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَعْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ^(١٣) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُهُمْ يَبْتَغُوا أَوْ نَهَارًا مَادًّا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ^(١٤) أَتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ أَمْتُمْ بِهِ^(١٥)

(١١) قضى بينهم) بين النبي ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فانجى الرسول وعذب المكذبين .
(أو ولكل أمة) من الأمم يوم القيامة (رسول) تنسب إليه وتدعى به (فإذا جاء رسولهم) الموقف ليشهد عليهم بالكفر والإيمان (قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) لا يعذب أحد بغير ذنبه .

(١٢) لما قال (ولما نرى نيك بعض الذى نعدم) أى من العذاب ، استعجلوا لما وعدوا من العذاب فقول (ويقولون متى هذا الوعد) أى وعد العذاب .

(١٣) (إن كنتم صادقين) أن العذاب نازل . وهو خطاب منهم للنبي والمؤمنين .

(١٤) يا محمد .

(١٥) من مرض أو فقر .

(١٦) من صحة أو غنى .

(١٧) استثناء منقطع . أى ولكن ما شاء الله من ذلك كائن . فكيف أملك لكم الضرر وجلب العذاب .

(١٨) (لكل أمة) وقت معلوم للعذاب مكتوب فى اللوح . فإذا جاء وقت عذابهم لا يتقدمون ساعة ولا يتأخرون . فلا تستعجلوا .

(١٩) الذى تستعجلونه .

(٢٠) نصب على الظرف أى وقت بيات وهو الليل وأتم ساهون نائمون لا تشعرون .

(٢١) وأتم مشغولون بطلب المعاش والكسب .

(٢٢) (منه) أى من العذاب . والمعنى أن العذاب كله مكروه موجب للنفور . فأتى شئ تستعجلون منه وليس شئ منه يوجب الاستعجال ؟ والاستفهام فى (ما ذا) يتعلق بأرأيتم لأن المعنى : أخبرونى (ما ذا يستعجل منه المجرمون) . وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستعجال أو تعرفوا الخطأ فيه . ولم يقل ما ذا يستعجلون منه لأنه أريدت الدلالة على موجب

ءَاَلْتَنَ ^(١) وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ^(٢) ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ ^(٣)
 الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ^(٤) وَيَسْتَنْبِشُونَكَ أَهْلُ الْقُرَى ^(٥)
 قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقُّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ^(٦) وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ^(٧)
 ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ ^(٨) وَأَسْرُوا ^(٩) النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ^(١٠)

ترك الاستعجال وهو الإجماع . أو (ماذا يستعجل منه المجرمون) جواب الشرط نحو إن أتيتك
 ماذا تطعمني . ثم تتعلق الجملة بأأتم . أو (أتم إذا ما وقع أتمت به) جواب الشرط . و (ماذا
 يستعجل منه المجرمون) اعتراض . والمعنى إن أتاكم عذابه أتمت به بعد وقوعه حين لا يتفهم
 الإيمان . ودخول حرف الاستفهام على (ثم) كدخوله على الواو والفاء في (أفأمن أهل القرى)
 (أو أمن أهل القرى) .

(١) على إرادة القول . أي قيل لهم إذا آمنوا بعد وقوع العذاب (الآن) أتمت به . (الآن)
 بخلاف الهمة التي بعد اللام وإلقاء حركتها على اللام ، نافع .

(٢) أي (تستعجلون) بالعذاب تكذيباً واستهزاء .

(٣) عطف على قبل المضمر قبل (الآن) .

(٤) أي الدوام .

(٥) من الشرك والتكذيب .

(٦) ويستخبرونك فيقولون : أحق هو ؟ وهو استفهام على جهة الإنكار والاستهزاء .

والضمير للعذاب الموعود .

(٧) يا عباد .

(٨) نعم والله .

(٩) إن العذاب كائن لا محالة .

(١٠) بفائتين العذاب وهو لا حق بكم لا محالة .

(١١) كفرت وأشركت . وهو صفة لنفس أي ولو أنك لكل نفس ظالمة .

(١٢) ما في الدنيا اليوم من نزائنها وأموالها .

(١٣) لبعثته فدية لها . يقال فداء فاقضى ويقال اقتداه أيضا بمعنى فداء .

(١٤) وأظهروها . من قولهم أسر الشيء إذا أظهره . أو أخفوها عجزاً عن النطق لشدة

الأسر . فأسر من الأضداد .

وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ هُوَ يُخَيِّئُ
وَيُيَسِّرُ وَلَئِيهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ
مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ ﴿٤﴾ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾
قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٦﴾

(١) بين الظالمين والمظلومين . دل على ذلك ذكر الظلم .

(٢) اتبع ذلك الإعلام بأن له الملك كله بقوله (ألا إن لله ما في السموات والأرض)
فكيف يقبل الفداء ؟ وأنه الميثب المعاقب وما وعده من الثواب أو العقاب فهو حق
بقوله (ألا إن الله وعد الله حق) .

(٣) هو القادر على الإحياء والإماتة لا يقدر عليهما غيره .

(٤) وإلى حسابه وجزائه المرجع فيخاف ويرجى .

(٥) أى قد جاءكم كتاب جامع لهذه الفوائد من موعظة وتنبيه على التوحيد . والموعظة
التي تدعو إلى كل مرغوب وتزجر عن كل مرهوب . فما في القرآن من الأوامر والنواهي
داع إلى كل مرغوب وناحر عن كل مرهوب . إذ الأمر يقتضى حسن المأمور به فيكون
مرغوباً . وهو يقتضى النهى عن ضده وهو قبيح . وعلى هذا في النهى .

(٦) أى (لما في) صدوركم من العقائد الفاسدة .

(٧) (وهدى) من الضلالة .

(٨) لمن آمن به منكم .

(٩) يا محمد .

(١٠) أصل الكلام (بفضل الله وبرحمته) فليفرحوا بذلك فليفرحوا . والتكرير للتأكيد
والقريرو لإيجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح دون ما عداهما من فوائد الدنيا . فحذف
أحد الفعلين لدلالة المذكور عليه . والفاء داخلة لمعنى الشرط . كأنه قيل إن فرحوا بشيء
فليخصوهما بالفرح . أو بفضل الله وبرحمته فليعتنوا بذلك فليفرحوا . وهما كتاب الله والإسلام .
في الحديث " من هداه الله للإسلام وعلمه القرآن ثم شك الفاقة كتب الله الفقير بين عينيه إلى
يوم يلقاه " وقرأ الآية . (فليفرحوا) يعقوب .

(١١) وبالنساء شامئ .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا
 قُلْ ءَآلَهُ أَذْنٌ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴿٥﴾ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ
 عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ
 أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦﴾ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْءَانٍ

(١) أخبروني .

(٢) (ما) منصوب بأنزل أو بأرأيتم أى أخبروني . نعم الأرزاق تخرج من الأرض .
 ولكن لما نيطت أسبابها بالسماء — نحو المطر الذى به تنبت الأرض النبات ، والشمس التى
 بها النضج وينع الثمار — أضيف لإزالتها إلى السماء .

(٣) فبعضمونه وقاتم : هذا حلال وهذا حرام كقبوله (ما فى بطون هذه الأنعام خالصة
 لذكورنا ومحرم على أزواجنا) .

(٤) متعلق بأرأيتم . و (قل) تكرر للتوكيد . والمعنى أخبروني (آله أذن لكم) فى التحليل
 والتحریم فأنتم تفعلون ذلك بإذنه .

(٥) أم أنتم تكذبون على الله فى نسبة ذلك إليه .

أو الهمزة للإنكار وأم منقطعة بمعنى بل أنفثرون على الله ، تقريراً للافراء .

والآية زاجرة عن التجوز فيما يسأل من الأحكام وباعثة على وجوب الاحتياط فيه
 وآلا يقول أحد فى شيء جائز أو غير جائز إلا بعد إيقان وإتقان . وإلا فهو مفتقر على الديان .

(٦) ينسبون ذلك إليه .

(٧) منصوب بالظن وهو ظن واقع فيه . أى أى شيء ظن المفتريين فى ذلك اليوم

ما يصنع بهم وهو يوم الجزاء بالإحسان والإساءة . وهو وعيد عظيم حيث أبهم أمره .

(٨) حيث أنعم عليهم بالعقل ورحمهم بالوحي وتعليم الحلال والحرام .

(٩) (لا يشكرون) هذه النعمة ولا يتبعون ما هدوا إليه .

(١٠) (ما) نافية . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم . والشأن الأمر :

(١١) (منه) من التنزيل كأنه قيل (وما تلو) من التنزيل (من قرآن) لأن كل جزء منه قرآن .

والإضمار قبل الذكر تفخيم له . أو من الله عز وجل .

وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾ أَلَا إِنَّ أَوْلَىٰاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿١٢﴾ هُمُ الْبَشَرَىٰ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا

(١) (ولا تعملون) أنتم جميعا .

(٢) أى عمل .

(٣) شاهدين رقباء نحصى عليكم .

(٤) تخوضون . من أفاض فى الأمر إذا اندفع فيه .

(٥) وما يبعد وما يغيب . وبكسر الزاى على حيث كان .

(٦) وزن تلمة صغيرة .

(٧) رفعهما حمزة على الابتداء . والخبر (إلا فى كتاب مبين) . يعنى اللوح المحفوظ . ونصبهما غيره على نفي الجلس . وقدمت الأرض على السماء هنا وفى سبأ قدمت السموات لأن العطف بالواو . وحكمه حكم التثنية .

(٨) هم الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة . أو هم الذين تولى الله هداهم بالبرهان الذى آتاهم فتولوا القيام بحقه والرحمة لخلقه . أو هم المتحابون فى الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها . أو هم المؤمنون المتقون بدليل الآية الثانية .

(٩) (لاخوف عليهم) إذا خاف الناس .

(١٠) (ولاهم يحزنون) إذا حزن الناس .

(١١) منصوب بإضمار أعنى أو لأنه صفة لأولياء . أو مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هم (الذين آمنوا) .

(١٢) (وكانوا يتقون) الشرك والمعاصى .

(١٣) ما بشر الله به المؤمنين المتقين فى غير موضع من كتابه . وعن النبى صلى الله عليه وسلم هى الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له . وعنه عليه السلام "ذهبت النبوة وبقيت المبشرات. والرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة". وهذا لأن مدة الوحى ثلاث

فِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۖ وَلَا يَحْزَنُكَ
قَوْلُهُمْ إِنَّ آلَ عِزَّةٍ لِلَّهِ جَمِيعًا ۖ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۖ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ
فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ

وعشرون سنة. وكان في ستة أشهر منها يؤمر في النوم بالإندار وستة أشهر من ثلاث وعشرين
سنة جزء من ستة وأربعين جزءاً. أو هي محبة الناس له والذكر الحسن. أولهم البشري عند
الترج بأن يرى مكانه في الجنة.

(١) هي الجنة.

(٢) لا تغيير لأقواله ولا إخلال لمواحيده.

(٣) إشارة إلى كونهم مبشرين في الدارين.

(٤) وكلتا الجملتين اعتراض. ولا يجب أن يقع بعد الاعتراض كلام كما تقول فلان
ينطق بالحق والحق أبلج. وتسكت.

(٥) تكذيبهم وتهديدهم وتشاورهم في تدبير هلاك وإبطال أمرهم.

(٦) استئناف بمعنى التعليل كأنه قيل: ما لا أحن؟ قيل (إن العزة). والوقف

لازم على (قولهم)، لئلا يصير (إن العزة) مقول الكفار.

(٧) إن الغلبة والقهر في ملكة الله جميعاً لا يملك أحد شيئاً منهما لا هم ولا غيرهم فهو يغلبهم
وينصرهم عليهم. (كتب الله لأعلن أنا ورسلي). (إنا لننصر رسلاً). أو به يتعزز كل عزيز
فهو يعزك ودينك وأهلك.

(٨) حال.

(٩) (هو السميع) لما يقولون.

(١٠) (العليم) بما يدبرون ويمزمون عليه وهو مكافئهم بذلك.

(١١) يعني العقلاء وهم الملائكة والفقلاء. وخصهم ليؤذن أن هؤلاء إذا كانوا له
وفي ملكته ولا يصلح أحد منهم للربوبية ولا أن يكون شريكاً له فيها، فما وراءهم بما
لا يعقل أحق ألا يكون له نداً وشريكاً.

(١٢) (ما) نافية أي وما يتبعون حقيقة الشركاء وإن كانوا يسبونها شركاء لأن شركة الله
في الربوبية محال. أو استفهامية، أي وأي شيء يتبعون؟ و(شركاء) على هذا نصب يدعون،

إِنْ يَأْتِيعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ^(١) هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ
الْأَيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا^(٢) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يَسْمَعُونَ^(٣) قَالُوا أَتَتَّخِذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْعَزِيزُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ^(٤)

وعلى الأول يتبع . وكان حقه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء شركاء . ففحص على
أحدهما للدلالة . والمحذوف مفعول (يدعون) . أو موصولة معطوفة على (من) كأنه قيل والله
ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء . أى وله شركاؤهم .
(١) إِلَّا ظَنَّهُمْ أَنَّهُمْ شُرَكَاءُ اللَّهِ .

(٢) يَخْرُصُونَ وَيَقْدِرُونَ أَنْ تَكُونَ شُرَكَاءُ تَقْدِيرًا بَاطِلًا .
ثم نبه على عظيم قدرته وشمول نعمته على عباده بقوله (هو الذى جعل لكم الليل) .

(٣) أى جعل لكم الليل مظلماً لتستريحوا فيه من تعب التردد في النهار .

(٤) مضيقاً لتبصروا فيه مطالب أرزاقكم ومكاسبكم .

(٥) (يسمعون) سماع مذكر معتبر .

(٦) تنزيه له عن اتخاذ الولد وتعجب من كسبهم الحقاء .

(٧) علة لنفى الولد لأنه إما يطلب الولد ضعيف ليتقوى به أو فقير ليستعين به أو ذليل
ليتشف به . والكل أمانة الحاجة . فمن كان غنياً غير محتاج كان الولد عنه منفياً . ولأن الولد
بعض الوالد فيستدعى أن يكون مرتجاً . وكل مرتج ممكن . وكل ممكن محتاج إلى الغير .
فكان حادثاً . فاستحال القديم أن يكون له ولد .

(٨) (له ما فى السموات وما فى الأرض) ملكا . ولا تجتمع البتوة معه .

(٩) ما عندكم من حجة بهذا القول . والباء حقاً أن تتعلق بقوله (إن عندكم) على أن يجعل
القول مكاناً لسلطان كقولك : ما عندكم بأرضكم موز . كأنه قيل إن عندكم فيما تقولون سلطان .
ولما نفى عنهم البرهان جعلهم غير عالمين فقال (أتقولون على الله ما لا تعلمون) .

قُلْ إِنَّ الدِّينَ يَفْتَرُونُ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ^(١) مَنَعَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا ^(٢)
 مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُنْذِرُهُم الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ^(٣) وَأَنزِلْ عَلَيْهِمْ ^(٤)
 نَبَأًا نُّوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَنْقُومُ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكِيرِي بِمَا يَنْت ^(٥)
 اللَّهُ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ^(٦)

(١) بإضافة الولد إليه .

(٢) لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة .

(٣) أى افتراؤهم هذا منفعة قليلة في الدنيا حيث يقيمون به وياستهم في الكفر ومناسبة
 النبي صلى الله عليه وسلم بالتظاهر به .

(٤) المخلد .

(٥) بكفرهم .

(٦) واقرا عليهم .

(٧) (نبأ نوح) خبره مع قومه . والوآف عليه لازم إذ او وصل لصار (إذ) ظرفا
 لقوله (واتل) . بل التقدير : واذكر (إذ قال لقومه) .

(٨) عظم وثقل كقوله (ولأنها لكبيرة ألا على الخاشعين) .

(٩) (مقامي) مكانى . يعنى نفسه كقوله (ولمن خاف مقام ربه جنتان) أى خاف ربه .
 أو قيامى ومكنى بين أظهركم ألف سنة إلا خمسين عاما . أو مقامى وتذكيرى بآيات الله لأنهم
 كانوا إذا غطوا الجماعة قاموا دلى أرجلهم يعطونهم ليكون مكانهم بينا وكلامهم مسموعا .
 (١٠) أى فوضت أمرى إليه .

(١١) من أجمع الأمر إذا نواه وعزم عليه .

(١٢) الواو بمعنى مع . أى فأجمعوا أمركم مع شركائكم .

(١٣) أى غما عليكم وهما . والغم والغمة كالكرب والكرية . أو ملتبسا في خفية . والغمة
 السترة من غمة إذا ستره . ومنه الحديث "لا غمة في فرائض الله" أى لا تستر ولكن يباحر بها .
 والمعنى ولا يكن قصدكم إلى إهلاكى مستورا عليكم ولكن مكشوقا مشهورا تجاه روى به .

ثُمَّ أَقْضُوا إِلَى وَلَا تُنْظَرُونَ ^(١) فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ ^(٢) فَآ سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ ^(٤)
 أَجْرَى إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ^(٦) فَكَذَّبُوهُ ^(٧)
 فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي أُلْهَالِكٍ وَجَعَلْنَاهُمْ خُلَفَاءَ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا ^(٩)
 بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ^(١٠) ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا ^(١١)
 إِلَى قَوْمِهِمْ بِآيَاتِهِمْ بِالْبَيِّنَاتِ ^(١٢) فَكَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ^(١٤)

(١) ثم أقضوا إلى (ثم أقضوا إلى) ذلك الأمر الذى تريدون به ، أى أدوا إلى ما هو حق عندكم
 من هلاكى كما يقضى الرجل غريمه . أو اصنعوا ما أمكنكم .
 (٢) ولا تمهلونى .

(٣) فإن أعرضتم عن تذكيرى ونصيحى .

(٤) (لما سألتكم من أجر) فأوجب التولى . أو (لما سألتكم من أجر) ففأتى ذلك بتوليكم .
 (٥) وهو الثواب الذى يثيبه به فى الآخرة . أى مانصحتكم إلا الله لا لغرض من أغراض
 الدنيا . وفيه دلالة منع أخذ الأجر على تعليم القرآن والعلم الدينى .

(٦) من المستسلمين لأوامره ونواهيه . (إن أجري) بالفتح مدنى وشامى وأبو عمرو وحفص .
 (٧) فداموا على تكذيبه .

(٨) (فنجيناه) من الفرق .

(٩) يختلفون المالكين بالفرق .

(١٠) هو تعظيم لما جرى عليهم ، وتحذير لمن أئذ بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثله ،
 وتسلية له .

(١١) من بعد نوح عليه السلام .

(١٢) أى هودا وصالحا وإبراهيم ولوطا وشعيبا .

(١٣) بالجمع الواضحة المثبتة لدعواهم .

(١٤) فأصروا على الكفر بعد الحمىء (بما كذبوا من قبل) من قبل مجيئهم . يريد أنهم
 كانوا قبل بعثة الرسول أهل جاهلية مكذبين بالحق . فآ وقع فصل بين حالتهم بعد بعثة
 الرسل وقبلها كان لم يبعث إليهم أحد .

كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ﴿١﴾ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى
وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿٢﴾
فَلَمَّا جَاءَهُمْ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٣﴾ قَالَ مُوسَى
أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ ﴿٤﴾ قَالُوا
أَجِئْتَنَا لِلْعَذَابِ عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ
وَمَا نَحْنُ لَكُمُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَدْعُونِي بِكُلِّ سِحْرِ عَلِيمٍ ﴿٦﴾

(١) مثل ذلك الطبع نختم (على قلوب المعتدين) المجاوزين الحدة في التكذيب .

(٢) من بعد الرسل .

(٣) بالآيات التسع .

(٤) (فاستكبروا) عن قبولها . وأعظم الكبر أن يتهاون العبيد برسالة ربهم بعد تبيينها
ويتعظموا عن قبولها .

(٥) كفاراً ذوى آثام عظام فلذلك استكبروا عنها واجترعوا على ردها .

(٦) فلما عرفوا أنه هو الحق وأنه من عند الله .

(٧) (قالوا) لحبهم الشهوات (إن هذا لسحر مبين) وهم يعلمون أن الحق أبعد شيء

من السحر .

(٨) (أتقولون) إنكار . ومقولهم محذوف أى هذا سحر . ثم استأنف لإنكارا آخر فقال
(أيسر هذا) خبر ومبتدأ .

(٩) أى لا يظفر (الساحرون) .

(١٠) لتصرفنا .

(١١) من عبادة الأصنام أو عبادة فرعون .

(١٢) أى الملك لأن الملوك موصوفون بالكبرياء والعظمة والعلو . (ويكون) حماد ويحيى .

(١٣) أرض مصر .

(١٤) بمصدقين فيما جئنا به .

(١٥) (بختار) حمزة وعلى .

فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿١١﴾ فَلَمَّا أَلْقَوْا
 قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ^(١٢) إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ
 الْمُفْسِدِينَ ﴿١٢﴾ وَيَحِقُّ لِلَّهِ الْحَقُّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٣﴾
 فَأَمَّا أَمْنٌ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِيَّةٌ مِّنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ
 أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٤﴾

(١١) (ما) موصولة واقعة مبتدأ . و (جئتم به) صلتها . و (السحر) خبر . أى الذى جئتم
 به هو السحر لا الذى سماه فرعون وقومه سحرا من آيات الله . (السحر) بعد وقف أبو عمرو
 على الاستفهام . فعل هذه القراءة (ما) استفهامية . أى أى شىء جئتم به ؟ أهو السحر ؟
 (٢) يظهر بطلانه .

(٣) لا يثبت بل يدمره .

(٤) (ويحق لله الحق) ويثبت (بكلماته) بأوامره وقضاياه . أو يظهر الإسلام بعاداته
 بالنصرة .

(٥) (ولو كره المجرمون) ذلك .

(٦) (فأما أمن لموسى) فى أول أمره .

(٧) ألا طائفة من ذرارى بنى إسرائيل كأنه قيل ألا أولاد من أولاد قومه . وذلك أنه
 دما الآباء فلم ينجبوه خوفا من فرعون وأجابته طائفة من أبنائهم مع الخوف . أو الضمير
 فى (قومه) لفرعون . والذرية مؤمن آل فرعون وآسية امرأته وخازنه وامرأة خازنه وماشطته .

(٨) الضمير فى (وملائهم) يرجع إلى فرعون بمعنى آل فرعون كما يقال ربيعة ومضر .
 أولاد ذواتهم يأترون له . أو إلى الذرية أى على خوف من فرعون وخوف من أشرف
 بنى إسرائيل لأنهم كانوا يمتعون أعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى أنفسهم . دليله قوله (أن
 يفتنهم) يريد أن يعذبهم فرعون .

(٩) لغالب فيها قاهر .

(١٠) (لن المسرفين) فى الظلم والفساد وفى الكبر والعقوبادعائه الربوبية .

وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ ^(١) بِاللّٰهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا ^(٢) إِن كُنْتُمْ مُّسْلِمِينَ ^(٣)
فَقَالُوا عَلَىٰ اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ^(٤) وَنَحْنُ
بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ^(٥) وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا
لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا ^(٦) وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً ^(٧) وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ^(٨) وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ^(٩)
^(١٠) صدقتم به وبآياته .

(١) فإليه أسندوا أمركم في العصمة من فرعون .

(٢) شرط في التوكل الإسلام وهو أن يسلموا نفوسهم لله أى يجعلوها له سالمة خالصة
لا حظ للشيطان فيها لأن التوكل لا يكون مع التخليط .

(٣) إنما قالوا ذلك لأن القوم كانوا غلصين . لا جرم أن الله قبل توكلهم وأجاب دعاءهم
ونجّاهم وأهلك من كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء في أرضه . فمن أراد أن يصلح للتوكل على ربه
فعليه برفض التخليط إلى الإخلاص .

(٤) موضع فتنة لهم أى عذاب يعدّوننا أو يفتنوننا عن ديننا أى يضلّوننا . والفان
المضلل عن الحق .

(٥) أى من تعذيبهم وتسخيرهم .

(٦) تبوّأ المكان اتخذ مباءة كقوله توطنه إذا اتخذ وطنه . والمعنى اجعلوا بمصر بيوتاً
من بيوت مباءة لقومكم ومرجعاً يرجعون إليه للعبادة والصلاة فيه .

(٧) أى مساجد متوجّهة نحو القبلة وهى الكعبة . وكان موسى ومن معه يصلّون إلى
الكعبة . وكانوا في أول الأمر مأمورين بأن يصلّوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهروا
عليهم فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المبسمون على ذلك في أول الإسلام بمكة .

(٨) (وأقيموا الصلاة) في بيوتكم حتى تأمنوا .

(٩) يا موسى . ففى الخطاب أولاً ثم جمع ثم وحد آخره لأن اختيار مواضع العبادة ممّا
يفوض إلى الأنبياء . ثم جمع لأن اتّخاذ المساجد والصلاة فيها واجب على الجمهور . وخصّ موسى
عليه السلام بالإشارة تعظيماً لها وللهشربها .

وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَيَّ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ
عَلَيَّ قُلُوبَهُمْ فَلَا يُؤْمِنُوْا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٧﴾ قَالَ قَدْ
أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمْ فَاسْتَقْبِمَا ﴿٨﴾ وَلَا تَكْبِهَيَا سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٩﴾

(١) هو ما يترتب به من لباس أو فرش أو أثاث أو غير ذلك .

(٢) أى تقدا ونعما وضبعة .

(٣) (ليضلوا) الناس عن طاعتك . كوفت . ولا وقف على الدنيا لأن قوله (ليضلوا) متعلق
بآتيت . و(ربنا) تكرر الأول للإلحاح فى التضرع . قال الشيخ أبو منصور رحمه الله : إذا علم منهم
أنهم يضلون الناس عن سبيله آتاهم ما آتاهم ليضلوا عن سبيله . وهو كقوله : (إنما نغلى لهم
ليزدادوا لثما) . فتكون الآية حجة على المعتزلة .

(٤) أى أهلكتها وأذهب آثارها لأنهم يستعينون بتعمتك على معصيتك . والطمس المحو
والهلاك . قيل صارت دراهمهم ودنانيرهم حجارة كهيئاتها منقوشة وقيل وسائر أوالهم كذلك .

(٥) اطبع على قلوبهم واجعلها قاسية .

(٦) جواب الدعاء الذى هو (اشدد) .

(٧) إلى أن يروا (العذاب الأليم) .

وكان كذلك فإنهم لم يؤمنوا إلى الفرق : وكان ذلك إيمان يأس فلم يقبل . وإنما دعا
عليهم بهذا لما أيس من إيمانهم وعلم بالوحى أنهم لا يؤمنون . فأما قبل أن يعلم بأنهم لا يؤمنون
فلا يسع له أن يدعو بهذا الدعاء لأنه أرسل إليهم ليدعوه إلى الإيمان . وهو يدل على أن
الدعاء على الغير بالموت على الكفر لا يكون كفرا .

(٨) قيل كان موسى عليه السلام يدعو وهرون يؤمن . فثبت أن التأمين دعاء فكان
إخفاؤه أولى . والمعنى أن دعاء كما مستجاب وما طلبتاكأن ولكن فى وقته .

(٩) فآتيتا على ما أنتما عليه من الدعوة والتبليغ .

(١٠) ولا تتبعك طريق الجلهة الذين لا يعلمون صدق الإجابة وحكمة الإهمال . فقد
كان بين الدعاء والإجابة أربعون سنة . (ولا تتبعك) بخفيف النون وكسرهما لالتقاء الساكنين
تشبيها بنون التثنية ، شامى . وخطأه بعضهم لأن النون الخفيفة واجبة السكون . وقيل هو إخبار
عما يكونان عليه وليس بنهى . أو هو حال وتقديره فاستقبيا غير متبعتين (سبيل الذين لا يعلمون) .

وَجَلَّوْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا
وَعَدُوا حَقًّا إِذَا أَدْرَكَهُ الْفَرْقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي
ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٦﴾ ءَالْتَمَنَ ﴿٧﴾ وَقَدْ
عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨﴾ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ ﴿٩﴾

(١) هو دليل لنا على خلق الأفعال .

(٢) فلحقهم . يقال تبعته حتى أتبعته .

(٣) (بنيا) تطاولوا (ومدوا) ظلموا . وانتصبا على الحال أو على المفعول له .

(٤) لا وقف عليه لأن (قال آمنت) جواب (إذا) .

(٥) (أنه) حمزة وصل على الاستئناف بدل من (آمنت) . وبالفتح غيرهما على حذف الباء
التي هي صلة الإيمان .

(٦) فيه دليل على أن الإيمان والإسلام واحد حيث (قال آمنت) ثم قال (وأنا من
المسلمين) .

كرر فرعون المعنى الواحد ثلاث مرات في ثلاث عبارات حرصا على القبول ثم لم يقبل
منه حيث أخطأ وقته وكانت المرة الواحدة تكفي في حالة الاختيار .

(٧) أتؤمن الساعة في وقت الاضطراب حين أدركك الفرق وأيست من نفسك ؟ قيل
قال ذلك حين ألبه الفرق . والعامل فيه أتؤمن .

(٨) من الضالين المضلين عن الإيمان . روى أن جبريل عليه السلام أتاه بفتيا : ما قول
الأمير في عبد لرجل نشأ في ماله ونعمته فكفر بنعمته وجمد حقه وادعى السيادة دونه ؟
فكتب فيه يقول أبو العباس الوليد بن مصعب : جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نجاه
أن يفرق في البحر . فلما ألبه الفرق ناوله جبريل عليه السلام خطه فعرفه .

(٩) نلقيك بنجوة من الأرض . فرماه الماء إلى الساحل كأنه نور .

(١٠) في موضع الحال أى في الحال التي لا روح فيك وإنما أنت بدن . أو (يبدئك) كاملا
سويا لم ينقص منه شيء ولم يتغير . أو عريانا لست إلا بدنا من غير لباس . أو بدرعك
وكانت له درع من ذهب يعرف بها . وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه (بأبدائك) وهو مثل قوله
هو بأجرامه أى ببدنك كله وأثيا بأجزائه . أو بدرعك لأنه ظاهر بينها .

لَتَكُونَنَّ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً^(١) وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا
لَغَافِلُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صَدِّقٍ^(٣) وَرَزَقْنَاهُمْ
مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ^(٤) إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٥﴾ فَلَمَّا كُنْتُ
فِي شَكٍّ مِّمَّا أُنزِلْنَا إِلَيْكَ فَسَّخِلَ الَّذِينَ يَقْرءُونَ الْكِتَابَ مِن قَبْلِكَ^(٥)

(١) لتكون لمن وراءك من الناس علامة . وهم بنو إسرائيل . وكان في أنفسهم أن
فرعون أعظم شأنًا من أن يفرق . وقيل أخبرهم موسى بهلاكه فلم يصدقه . فالقاه الله على الساحل
حتى طأطأ . وقيل (لمن خلفك) لمن يأتي بعدك من القرون . ومعنى كونه آية أن يظهر للناس
عبوديته ، وأما ما كان يدعيه من الربوبية محال ، وأنه مع ما كان عليه من عظم الملك آل
أمره إلى ما ترون لعبادته ربه فما الظن بغيره .

(٢) متزلا صالحا مرضيا وهو مصر والشام .

(٣) (فما اختلفوا) في دينهم (حتى جاءهم العلم) أى التوراة . وهم اختلفوا في تأويلها كما
اختلف أمة محمد صلى الله عليه وسلم في تأويل الآيات من القرآن . أو المراد العلم بمحمد .
واختلاف بنى إسرائيل — وهم أهل الكتاب — اختلافهم في صفته أنه هو أم ليس هو بعد
ما جاءهم العلم أنه هو .

(٤) يميز الحق من المبطل ويميزى كلا جزاءه .

(٥) لما قدم ذكر بنى إسرائيل وهم قراء الكتاب ، ووصفهم بأن العلم قد جاءهم لأن
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مكتوب في التوراة والإنجيل ، وهم يعرفونه كما يعرفون
أبنائهم ، أراد أن يؤكد عليهم بصحة القرآن وبصحة نبوته صلى الله عليه وسلم ويبالغ في ذلك
فقال : فإن وقع لك شك فرضا وتقديرا — وسبيل من خالجه شبهة أن يسارع إلى حلها
بالرجوع إلى قوانين الدين وأدلتها أو بمباحثة العلماء — فسل علماء أهل الكتاب فأتهم من
الإحاطة بصحة ما أنزل إليك بحيث يصلحون لمراجعة مثلك فضلا عن غيرك . فالمراد وصف
الأخبار بالسوخذ في العلم بصحة ما أنزل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وصف رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالشك فيه .

لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ^(١) فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ^(٢) وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ^(٣) إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٤) وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ^(٥) فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ ^(٦) فَفَنَفَعَهَا ^(٧) إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ ^(٨)

(١) أى ثبت عندك بالآيات الواضحة والبراهين اللامحة أنت ما أتاك هو الحق الذى لا مجال فيه للشك .

(٢) الشاكين . ولا وقف عليه للعطف .

(٣) أى فأنبت ودم على ما أنت عليه من انتفاء المربة عنك والتكذيب بآيات الله . أو هو على طريقة التوبيخ والإلهاب كقوله (فلا تكونن ظهيرا للكافرين) . (ولا يصدتك عن آيات الله بعد إذ أنزلت إليك) ، ولزيادة التثبيت والعصمة . ولذلك قال عليه السلام عند نزوله " لا أشك ولا أسأل بل أشهد أنه الحق " . أو خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . أى وإن كنتم فى شك مما أنزلنا إليكم كقوله (وأنزلنا إليكم نورا مبينا) . أو الخطاب الكل سامع يجوز عليه الشك كقول العرب : إذا عز أخوك فهن . أو (إن) للنفى أى لما كنت فى شك فاسأل . أى لا تأمرك بالسؤال لأنك شاك ولكن لتزداد يقينا كما ازداد إبراهيم عليه السلام بمعاناة إحياء الموتى . فإن قلت إنما يعنى إن للنفى إذا كان بعده إلا كقوله (إن الكافرون إلا فى غرور) . قلت ذلك غير لازم ، ألا ترى إلى قوله (إن أمسكهما من أحد من بعده) فإن للنفى وليس بعده إلا .

(٤) (حقت عليهم كلمة ربك) ثبت عليهم قول الله الذى كتبه فى اللوح وأخبر به الملائكة أنهم يموتون كفارا . أو قوله (لأملأن جهنم) الآية . ولا وقف على (لا يؤمنون) لأن (ولو جاءتهم كل آية) تتعلق بما قبلها .

(٥) أى عند اليأس فيؤمنون ولا ينفعهم . أو عند القيامة ولا يقبل منهم .

(٦) فهلا كانت قرية واحدة من القرى التى أهلكتها تابث عن الكفر وأخلصت الإيمان قبل المعايينة ولم تؤخر كما أخر فرعون إلى أن أخذ بحتفه .

(٧) بأن تقبل الله إيمانها منها بوقوعه فى وقت الاختيار .

(٨) استثناء منقطع . أى ولكن قوم يونس . أو متصل والجملة فى معنى النفى . كأنه قيل

ما آمنت قرية من القرى المهلكة (إلا قوم يونس) . وانتصاه على أصل الاستثناء .

لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ ءَدَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَنَمَتْنَهُمْ
إِلَىٰ حِينٍ ۖ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا ۖ أَفَأَنْتَ تُسْكِرُ
الْأَنَاسَ حَتَّىٰ يَسْكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۖ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

(١) الى آجالهم . روى أن يونس عليه السلام بعث الى نينوى من أرض الموصل فكتبوه
فذهب عنهم مغاضبا . فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح كلهم وعجوا أربعين ليلة
وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفتروا بين النساء والصبيان والدواب
وأولادها حتى بعضهم الى بعض وأظهروا الإيمان والتوبة فرحمهم وكشف عنهم . وكان يوم
عاشوراء يوم الجمعة وبلغ من توبتهم أن تراءوا المظالم حتى إن الرجل كان يقاتل الجمر وقد وضع
عليه أساس بنيانه فيرده . وقيل خرجوا لما نزل بهم العذاب الى شيخ من بقية علمائهم فقال
لهم قولوا : يا حى حين لاحت ويا حى محى الموتى ويا حى لا إله إلا أنت . فقالوا : فكشف الله
عنهم . وعن الفضيل قدس الله روحه قالوا : اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم
منها وأجل . افعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله .

(٢) على وجه الإحاطة والشمول .

(٣) مجتمعين على الإيمان مطبقين عليه لا يختلفون فيه . أخبر عن كمال قدرته ونفوذه
مشيئته أنه لو شاء لأمن من في الأرض كلهم ولكنه شاء أن يؤمن به من علم منه اختيار
الإيمان به ، وشاء الكفر من علم أنه يختار الكفر ولا يؤمن به . وقول المعتزلة المراد بالمشيئة
مشيئة القسر والإجاء — أى لو خلق فيهم الإيمان جبرا لآمنوا . لكن قد شاء أن يؤمنوا اختيارا
فلم يؤمنوا ، دليله (أفأنت تترك الناس حتى يكونوا مؤمنين) أى ليس إليك مشيئة الإكراه
والجبر في الإيمان إنما ذلك إلى — فاسد . لأن الإيمان فعل العبد وفعله ما يحصل بقدرته ولا
يتحقق ذلك بدون الاختيار . وتأويله عندنا أن الله تعالى لطفنا لو أعطانا كلهم عن
اختيار . ولكن علم منهم أنهم لا يؤمنون فلم يعطهم ذلك وهو التوفيق . والاستفهام فى (أفأنت)
بمعنى النفى أى لا تملك أنت يا محمد أن تكرمهم على الإيمان لأنه يكون بالتصديق والإقرار
ولا يمكن الإكراه على التصديق .

(٤) بمشيئته أو بقضائه أو بتوقيفه وتسهيله أو بعلمه .

وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢١﴾ قُلْ أَنْظَرُوا مَا ذَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٢﴾ فَهَلْ
يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِلَىٰ مَعَكُمْ
مِنَ الْمُنتَظِرِينَ ﴿٢٣﴾ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا
نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٤﴾ قُلْ يَتْلِيهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ دِينِي
فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكِنِ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمُ

(١) أى العذاب أو السخط أو الشيطان، أى ويسلط الشيطان. (ويجعل) حماد ويحيى.

(٢) لا ينتفرون بعقولهم .

(٣) (انظروا) نظرا استدلال واعتبار .

(٤) من الآيات والعبر باختلاف الليل والنهار ونعروج الزروع والثمار .

(٥) (ما) نافية .

(٦) والرسل المنتظرون أو الإنذارات .

(٧) لا يتوقع إيمانهم وهم الذين لا يعقلون .

(٨) يعنى وقائع الله فيهم كما يقال أيام العرب لوقائعها .

(٩) معطوف على كلام محذوف يدل عليه (إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم) كأنه قيل

نهلك الأمم (ثم ننجي رسلنا) على حكاية الأحوال الماضية .

(١٠) ومن آمن معهم .

(١١) أى مثل ذلك الإنجاء (ننجي المؤمنين) منكم ونهلك المشركين. (وحقا علينا) اعتراض

أى حق ذلك علينا حقا . (ننجي) بالتخفيف على وحفص .

(١٢) ي أهل مكة .

(١٣) (إن كنتم في شك من ديني) وصفته وسداده فهذا ديني فاستمعوا وصفه. ثم وصف

دينه فقال (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله) أى الأصنام .

(١٤) يمينكم . وصفه بالتوفى ليربهم أنه الحقيق بأن يخاف ويتقى ويعبد دون ما لا يقدر

على شيء .

وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ^(١) وَأَنْ أَقْسِمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ^(٢)
وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ^(٣) وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ ^(٤)
وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ^(٥) ^(٦) وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ يَضُرَّ ^(٧)
فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ^(٨) وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ ^(٩) يُصِيبُ بِهِ ^(١٠)

(١) أى بأن أكون . يعنى أن الله أمرنى بذلك بما ركب فى من العقل وبما أوحى إلى فى كتابه .

(٢) أى (و) أوحى إلى (أن أقم) لبشاكل قوله (أمرت) . أى استقم مقبلا بوجهك على ما أمرك الله أو استقم إليه ولا تلتفت يمينا ولا شمالا .

(٣) حال من الدين أو الوجه .

(٤) (ما لا ينفعك) إن دعوته .

(٥) (ولا يضررك) إن خذلته .

(٦) فإن دعوت من درن الله ما لا ينفعك ولا يضررك . فكفى عنه بالفعل إيجازا .

(٧) (إذا) جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر كأن سألنا عن تبعة عبادة الأوثان . وجعل من الظالمين لأنه لا ظلم أعظم من الشرك .

(٨) يصيبك .

(٩) مرض .

(١٠) لذلك الضرر .

(١١) إلا الله .

(١٢) عافية .

(١٣) فلا راد لمراحده .

(١٤) بالخير .

مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٣﴾ قُلْ يَتَّيِبُهَا لِلنَّاسِ
 قَدْ جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ
 فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿٩﴾ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ
 وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ۚ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿١١﴾

(١١) قطع بهذه الآية على عباده طريق الرغبة والرهبة إلا إليه والاعتماد إلا عليه .

(٢) المكفر بالبلاء .

(٣) المعافى بالعطاء .

اتبع النهى عن عبادة الأوثان ووصفها بأنها لا تنفع ولا تضر أن الله هو الضار النافع
 الذى إن أصابك بضر لم يقدر على كشفه إلا هو وحده دون كل أحد فكيف بالجماد الذى
 لا شعور به ؟ وكذا إن أرادك بخير لم يرده أحد ما يريدك من الفضل والإحسان فكيف
 بالأوثان ؟ وهو الحقيق إذا بأن توجه إليه العبادة دونها . وهو أبلغ من قوله (إن أرادنى الله
 بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته) . وإنما ذكر المس
 فى أحدهما والإرادة فى الآخر كأنه أراد أن يذكر الأمرين الإرادة والإصابة فى كل واحد
 من الضر والخير وأنه لا راد لما يريد منهما ولا منزيل لما يصيب به منهما . فأوجز الكلام
 بأنت ذكر المس وهو الإصابة فى أحدهما والإرادة فى الآخر ليدل بما ذكر على ما ترك .
 على أنه قد ذكر الإصابة بالخير فى قوله (يصيب به من يشاء من عباده) .

(٤) يا هل مكنة .

(٥) القرآن أو الرسول .

(٦) اختار الهدى واتبع الحق .

(٧) لما نفع باختياره إلا نفسه .

(٨) ومن أثر الضلال لما ضرر إلا نفسه . ودلّ اللام وعلى على معنى النفع والضرر .

(٩) بحفيظ موكول إلى أمركم (لأنما أنا بشر ونذير) .

(١٠) (وأصبر) على تكذيبهم وإيوائهم (حتى يحكم الله) لك بالنصرة عليهم والغبلة .

(١١) لأنه المطلع على السرائر فلا يحتاج إلى بينة وشهود .

سورة هود عليه السلام مكية

وهى مائة وثلاث وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كُتِبَ لَهُمُ الْحِكْمَةُ أَتَيْنَهُمْ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (١)
 أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُم مِّنْ نَّذِيرٌ وَبَشِيرٌ (٢) وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا
 رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُغْفِرْ لَكُمْ مَتَّعًا حَسَنًا (٣) إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى (٤)

(١) أى هذا (كتاب) . فهو خبر مبتدأ محذوف .

(٢) صفة له . أى نظمت نظماً رصيناً محكماً لا يقع فيه نقص ولا خلل كالبناء المحكم .

(٣) (ثم فُصِّلَتْ) كما تفصل القلائد بالفرائد من دلائل التوحيد والأحكام والمواعظ والقصص .
 أو جعلت فصلاً سورة سورة وآية وآية . أو فوّقت في التزويل ولم تنزل بحملة . أو فصل فيها ما يحتاج إليه العباد أى بين ونخلص . وليس معنى (ثم) الترانس في الوقت ولكن في الحال .
 (٤) صفة أخرى للكتاب ، أو خبر بعد خبر ، أو صلة لأحكمت وفصّلت . أى من عنده أحكامها وتفصيلها .

(٥) مفعول له أى لئلا تعبدوا . أو (أن) مفسرة لائق في تفصيل الآيات معنى القول . كأنه قيل قال لا تعبدوا إلا الله . أو أمركم ألا تعبدوا إلا الله .

(٦) أى من الله .

(٧) أى أمركم بالتوحيد والاستغفار .

(٨) أى استغفروهم من الشرك ثم ارجعوا إليه بالطاعة .

(٩) يطوّل نعمكم في الدنيا بمنافع حسنة مرضية من عيشة واسعة ونعمة متتابعة .

(١٠) إلى أن يتوفاكم .

وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ
كَبِيرٍ ﴿٣﴾ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤﴾ أَلَا إِنَّهُمْ يَكْفُرُونَ
بِصُدُورِهِمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ
إِنَّهُمْ عَلَيْهِمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٥﴾ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا

(١) ويعطى في الآخرة كل من كان له فضل في العمل وزيادة فيه جزاء فضله لا ينقص منه شيئا .

(٢) وإن تولَّوْا .

(٣) هو يوم القيامة .

(٤) رجوعكم .

(٥) فكان قادرا على إعادتهم .

(٦) يزورون عن الحق ويخفون عنه لأن من أقبل على الشيء استقبله بصدوره ومن أوزر عنه وانحرف عن صدوره وطوى عنه كشمه .

(٧) ليطلبوا الخفاء من الله فلا يطلع رسوله والمؤمنون على أئوارهم .

(٨) يتغطون بها . أى يريدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم كراهة لاستماع كلام الله كقول نوح عليه السلام (جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم) .

(٩) أى لا تفاوت في علمه بين أسرارهم وإعلانهم فلا وجه لتوصلهم إلى ما يريدون من الاستخفاء والله مطلع على نيتهم صدورهم واستغشائهم ثيابهم ونفاقهم غير نافي عنده . قيل نزلت في المنافقين .

(١٠) بما فيها .

(١١) (على الله رزقها) تفضلا لا وجوبا .

وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ^(٣) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ^(٤) وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ ^(٥)
أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ^(٦) وَلَئِنْ أَتَيْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ ^(٧) إِلَى أُمَّةٍ
^(٨) مَكَانَهُ مِنَ الْأَرْضِ وَمَسْكَنَهُ .

^(٢) حيث كان مودعا قبل الاستقرار من صلب أورشليم .

^(٣) كل واحد من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها في اللوح . يعني ذكرها
مكتوب فيه مبين .

^(٤) (وهو الذي خلق السموات والأرض) وما بينهما (في ستة أيام) من الأحد إلى
الجمعة ، تعليلًا للتأني .

^(٥) أي فوقه . يعني ما كان تحته خلق قبل خلق السموات والأرض إلا الماء . وفيه دليل
على أن العرش والماء كانا مخلوقين قبل خلق السموات والأرض . قيل بدأه بخلق ياقوتة
خضراء فنظر إليها بالهيبة فصارت ماء . ثم خلق ريحا فاقتر الماء على متنه ثم وضع عرشه على الماء .
وفي وقوف العرش على الماء أعظم اعتبار لأهل الأفكار .

^(٦) أي خلق السموات والأرض وما بينهما للمتحن فيهما ولم تخلق هذه الأشياء لأنفسها .

^(٧) أ كثر شكرًا . وعنه عليه السلام " أحسن عقلا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة
الله . فمن شكر وأطاع أتابه . ومن كفر وعصى عاقبه " . ولما أشبه ذلك اختبار المختبر قال (يبلوكم)
أي ليفعل بكم ما يفعل المبتلى لأحوالكم كيف تعملون .

^(٨) أشار بهذا إلى القرآن لأن القرآن هو الناطق بالبعث . فإذا جعلوه سحرا فقد اندرج تحته
إنكار ما فيه من البعث وغيره . (ساحر) حمزة وعلى يريدون الرسول . والساحر كاذب مهطل .

^(٩) عذاب الآخرة أو عذاب يوم بدر .

^(١٠) إلى جماعة من الأوقات .

مَعْدُودَةٍ لَيَقُولَنَّ مَا يَجْحَدُ^(٢) إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ^(٣) لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ^(٤) وَحَاقَ^(٥) بِهِمْ
 مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ^(٦) وَلَئِنْ أَدْخَلْنَا آلَ نَسْرٍ^(٧) مِنَّا رَحْمَةً^(٨) ثُمَّ نَزَعْنَاهَا^(٩)
 مِنْهُ^(١٠) إِنَّهُمْ لَيَبْغُونَ^(١١) كُفُورًا^(١٢) وَلَئِنْ أَدْخَلْنَاهُ نِعْمَاءً^(١٣) بَعْدَ ضَرَاءٍ^(١٤) مَسَتْهُ^(١٥)
 لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ^(١٦) السَّيِّئَاتِ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ^(١٧) فَخُورًا^(١٨) إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا^(١٩)

(١) معلومة أو قلائل . والمعنى إلى حين معلوم .

(٢) (ليقولن ما يجحد) ما ينعه من التزول ، استعجالا له على وجه التكذيب والاستهزاء .

(٣) (إلا يوم يأتيهم) العذاب . و(يوم) منصوب بمصرفا ، أى ليس العذاب بمصرفا عنهم يوم يأتيهم .

(٤) (ليس) العذاب .

(٥) وأحاط بهم .

(٦) العذاب الذى كانوا به يستعجلون . وإنما وضع (يستعجلون) موضع (يستعجلون) لأن استعجالهم كان على وجه الاستهزاء .

(٧) هو للنس . واللام فى (لئن) لتوطئة القسم .

(٨) نعمة من صحة وأمن وجدة .

(٩) ثم سلبيته تلك للنعمة .

(١٠) جواب القسم . شديد اليأس من أن يعود إليه مثل تلك النعمة المساوية قاطع رجاءه من سعة فضل الله من غير صبر ولا تسليم لقضائه .

(١١) عظيم الكفران لما سلف له من التقلب فى نعمة الله نساء له .

(١٢) وسعنا عليه النعمة بعد الفقر الذى ناله .

(١٣) أى المصائب التى ساءت .

(١٤) أشر بطر .

(١٥) (نفور) على الناس بما أذاقه الله من نعائه قد شغله الفرح والفخر عن الشكر .

(١٦) (صبروا) فى المحنة والبلاء .

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٣﴾ فَلَمَّا تَرَاكَ تَارِكًا بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَاقَ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ

(١) وشكروا في النعمة والرخاء .

(٢) (مغفرة) لذنوبهم .

(٣) يعنى الجنة .

(٤) أى لعلك تركك أنت تلقيه إليهم وتبلغه إليهم مخافة ردهم له وتهاونهم به . كانوا يقتربون عليه آيات تعثا لاسترشاداً ، لأنهم لو كانوا مسترشدين لكانت آية واحدة بما جاء به كافية في رشادهم . ومن اقتراحاتهم (لولا أنزل عليه كثر أو جاء معه ملك) وكانوا لا يعتدون بالقرآن ويتهاونون به فكان يضيق صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلقى إليهم ما لا يقبلونه ويضحكون منه . فنتيجة لأداء الرسالة وطرح المبالاة ردهم واستهزائهم واقترحهم .

(٥) بأن تتلوه عليهم . ولم يقل ضيق ليدل على أنه ضيق عارض غير ثابت لأنه عليه السلام كان أفسح الناس صدرا ، ولأنه أشكل بتارك .

(٦) مخافة (أن يقولوا) .

(٧) هلا أنزل عليه ما اقترحنا من الكثر لننفقه والملائكة لصدقه ولم أنزل عليه ما لا نريده ولا نقترحه .

(٨) أى ليس عليك إلا أن تنذرهم بما أوحى إليك وتبأغهم ما أمرت بتبليغه ولا عليك أن ردوا أو تهاونوا .

(٩) يحفظ ما يقولون وهو فاعل بهم ما يجب أن يفعل . فتوكل عليه وكل أمرك إليه وعليك بتبليغ الوحي بقلب نسيح وصدر ملنقذ غير ملتفت إلى استجبارهم ولا مبال بسفههم واستهزائهم .

(١٠) (أم) منقطعة .

(١١) الضمير لما يوحى إليك .

قُلْ فَاتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَتٍ ^(١) ^(٢) وَأَدْعُوا ^(٣) مِمَّنْ اسْتَعْطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ^(٤)
 إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥﴾ فَإِلَّا يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ
 بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ^(٦) ﴿٧﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ
 الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿٨﴾

(١) تحذاهم أولاً بعشر سور ثم بسورة واحدة كما يقول المخابر في الخط لصاحبه اكتب عشرة أسطر نحو ما اكتب . فإذا تبين له العجز عن ذلك قال قد اقتصرت منك على سطر واحد (٢) (مثله) في الحسن والجزالة . ومعنى (مثله) أمثاله ذهاباً إلى مماثلة كل واحدة منها له .

(٣) صفة لعشر سور . لما قالوا افتريت القرآن واختلقته من عند نفسك وليس من عند الله أرخى معهم العنان وقال هبوا أتى اختلقته من عند نفسي فاتوا أتم أيضاً بكلام مثله غنائق من عند أنفسكم فاتم عرب فصحاء مثلى .

(٤) (وادعوا) إلى المعاونة على المعارضة .

(٥) (إن كنتم صادقين) أنه مفترى .

(٦) أى أنزل ملتبساً بما لا يعلمه إلا الله من نظم معجز للخلق وإخبار بغيوب لا سبيل لهم إليه . (و) اعلموا عند ذلك (أن لا إله إلا الله وحده وأنت توحيدة واجب والإشراك به ظلم عظيم . وإنما جمع الخطاب بعد إفراده وهو قوله (لكم فاعلموا) بعد قوله (قل) لأن الجمع لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم . أولاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا يحدّثونهم . أولاً أن الخطاب للمشركين والضمير في (فإن لم يستجيبوا) لمن استعطعتم . أى فإن لم يستجب لكم من تدعونه من دون الله إلى المظاهرة على المعارضة لعلمهم بالعجز عنه (فاعلموا) أنما أنزل بعلم الله) أى بإذنه أو بأمره .

(٧) (فهو أنتم) متبعون للإسلام بعد هذه الجملة القاطعة ؟

ومن جعل الخطاب للمسلمين فمعناه فاثبتوا على العلم الذى أنتم عليه وازدادوا يقيناً على أنه منزل من عند الله وعلى التوحيد . ومعنى (فهو أنتم مسلمون) فهو أنتم مخلصون .

(٨) نوصّل إليهم أجور أعمالهم وأفية كاملة من غير يخص في الدنيا . وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرزق . وهم الكفار أو المنافقون .

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ
 مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٦﴾ أَفَمَن كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ
 وَمِن قَبْلِهِ كُتِبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ

(١) وحبط في الآخرة ما صنعوه أو صنيعهم . أى لم يكن لهم ثواب لأنهم لم يريدوا به
 الآخرة . إنما أرادوا به الدنيا وقد وفى إليهم ما أرادوا .

(٢) أى كانت عملهم في نفسه باطلا لأنه لم يعمل لغرض صحيح . والعمل الباطل
 لا ثواب له .

(٣) (أ) من كان يريد الحياة الدنيا (لمن كان على بينة من ربه) . أى لا يقبلونهم في المنة
 ولا يقار بونهم . يعنى أن بين الفريقين تباينا بينا . وأراد بهم من آمن . من اليهود كعبد الله بن
 سلام وغيره . (كان على بينة من ربه) أى على برهان من الله وبيان أن دين الإسلام حق .
 وهو دليل العقل .

(٤) ويتبع ذلك البرهان .

(٥) (شاهد) يشهد بصحته وهو القرآن .

(٦) من الله أو من القرآن فقد مر ذكره آنفا .

(٧) ومن قبل القرآن .

(٨) وهو التوراة . أى ويتلو ذلك البرهان أيضا من قبل القرآن (كتاب موسى) عليه السلام .

(٩) (إماما) كتابا مؤتمما به في الدين قدوة فيه (ورحمة) ونعمة عظيمة على المنزل إليهم .
 وهما حالان .

(١٠) أى من كان على بينة .

(١١) بالقرآن .

(١٢) بالقرآن .

مِنَ الْأَحْزَابِ فَاَلَنَارُ مَوَدَّهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ
 وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ
 كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا
 عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
 وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَنَفِرُونَ ﴿٣﴾ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ
 فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضْعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ ﴿٤﴾

(١) يعنى أهل مكة ومن ضاقتهم من المعتزتين على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٢) مصيره ومورده .

(٣) شك .

(٤) من القرآن أو من الموعد .

(٥) يجسسون في الموقف وتعرض أعمالهم .

(٦) ويشهد عليهم الأَشْهَادُ من الملائكة والنبيين بأنهم الكذّابون على الله بأنه اتَّخَذَ وَلَدًا

وشرًا كما . و (الأَشْهَادُ) جمع شاهد كاصحاب وصاحب ، أو شهيد كشریف وأشراف .

(٧) الكاذبين على ربهم .

(٨) يصرفون الناس عن دينه .

(٩) يصرفونها بالاعوجاج وهي مستقيمة . أو يبالغون أهلها أن يعوجّوا بالارتداد .

(١٠) هم) الثانية لتأكيد كفرهم بالآخرة واختصاصهم به .

(١١) أى ما كانوا .

(١٢) بمعجزين الله في الدنيا أن يعاقبهم لو أراد عقابهم .

(١٣) من يتولاهم فينصرهم منه ويمنعهم من عقابه . ولكنه أراد إظهارهم وتأخير عقابهم

إلى هذا اليوم . وهو من كلام الأَشْهَاد .

(١٤) لأنهم أضلّوا الناس عن دين الله . (يضعف) مكى وشامى .

مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ﴿١﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢﴾ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٤﴾ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْمَىٰ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٥﴾

(١) أى استماع الحق .

(٢) (وما كانوا يبصرون) الحق .

(٣) حيث اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله .

(٤) وبطل عنهم وضاع ما اشتروه وهو (ما كانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها .

(٥) (هم الأخسرون) بالصد والصدود . وفى (لاجرم) أقوال أحدها أن (لا) رد لكلام سابق ، أى ليس الأمر كما زعموا . ومعنى (جرم) كسب وفاعله مضمر و (أنهم فى الآخرة) فى محل النصب . والتقدير كسب قولهم خسرانهم فى الآخرة . وثانيها أن (لاجرم) كلمتان ركبتا فصار معناهما حقاً . وأن فى موضع رفع بأنه فاعل لحتى أى حتى خسرانهم . وثالثها أن معناه لا محالة .

(٦) واطمأنوا إليه واتفقوا على عبادته بالخشوع والتواضع . من الخبت وهى الأرض المطمئنة .

(٧) شبه فريق الكافرين بالأعمى والأصم ، وفريق المؤمنين بالبصير والسميع .

(٨) يعنى الفريقين .

(٩) تشبيها . وهو نصب على التمييز .

(١٠) أفلا تذكرون (فتلتفتعون بضرب المثل .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِلَىٰ لَكَ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ^(١) أَن لَّا تَعْبُدُوا
 إِلَّا اللَّهَ ^(٢) إِلَيَّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ ^(٣) فَقَالَ أَلَمَلًا الَّذِينَ
 كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَىٰكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا تَرَىٰكَ أَتَّبَعَكَ
 إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّىَ الرَّأْيِ ^(٤) وَمَا تَرَىٰ لَكَ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ ^(٥)

(١) (أَيَّ) أى باني . والمعنى أرسلناه ملتبسا بهذا الكلام وهو قوله (إني لكم نذير مبين)
 بالكسر فالت اتصال به الجاز فتح كما فتح فى كأت . والمعنى على الكسر . وبكسر الألف شامى
 ونافع وعاصم وحزمة على إرادة القول .

(٢) (أن) مفسرة متعلقة بأرسلنا أو بنذير .

(٣) وصف اليوم باليم من الإسناد المجازى لوقوع الألم فيه .

(٤) يريد الأشراف لأنهم يملكون القلوب هيبة والمجالس أبهة ، أولائهم ملأوا بالأحلام
 والآراء الصائبة .

(٥) أرادوا أنه كان يلغى أن يكون ملكا أو ملكا .

(٦) أخسأؤنا . جمع الأرذل .

(٧) وبالهمزة أبو عمرو .

(٨) ويغير همز أبو عمرو . أى أتبعوك ظاهر الرأى أو أول الرأى . من بدا يبدو وإذا
 ظهر أو بدا يبدأ إذا فعل الشيء أولا . وانتصابه على الظرف . أصله وقت حدوث ظاهر رأيهم
 أو أول رأيهم . فحذف ذلك وأقيم المضاف إليه مقامه . أرادوا أن أتباعهم لك شيء عن لم
 بدية من غير روية ونظر ولو تفكروا ما أتبعوك . ولأما استدلوا المؤمنين لفقرهم وتأخرهم
 فى الأسباب الدنيوية لأنهم كانوا جهالا ما كانوا يعلمون إلا ظاهرا من الحياة الدنيا فكان
 الأشراف عندهم من له جاه ومال كما ترى أكثر المتسمين بالإسلام يعتقدون ذلك وينتجون عليه
 إكرامهم وإهانتهم . ولقد زل عنهم أن التقدّم فى الدنيا لا يقرب أحدا من الله . ولأما يعده .
 ولا يرفعه بل يضعه .

(٩) (من فضل) فى مال ورأى . عنوا نوحا وأتباعه .

بَلْ نَقُذِّرْكُمْ كَذِبِينَ ﴿١﴾ قَالَ يَقَوْمِ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي
وَأَتَانِي رَحْمَةٌ مِّنْ عِنْدِهِ فَعَمِيتَ عَلَيْكُمْ ﴿٢﴾ اَنْزِلُكُمْ هَا وَاتَمِّمْ لَهَا
كَدْرَهُنَّ ﴿٣﴾ وَيَقَوْمِ لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَانِ اَجْرِي اِلَّا عَلَىٰ اَللّٰهِ وَمَا
اَنَا بِطَارِدٍ اَلَّذِينَ ءَامَنُوا اِنَّهُمْ مُّلتَقَوْنَ رَبَّهُمْ وَلَكِنِّي اَرْسَلْتُكُمْ قَوْمًا يَّجْهَلُونَ ﴿٤﴾

(١) أى نوحا فى الدعوة ومتبعيه فى الإجابة والتصديق. يعنى توأطأتم دلى الدعوة والإجابة
تسبيليا للرياسة .

(٢) أخبرونى .

(٣) برهان وشاهد منه يشهد بصحة دعواى .

(٤) يعنى النبوة .

(٥) (فعميت) أى خفيت (فعميت) حمزة وعلى وحفص ، أى أخفيت . أى أعميت
عليكم البينة فلم تهدكم كما او عى على القوم دليلهم فى المغازة بقوا بنبرهاد . وحقيقته أنّ الحجة
كما جعلت بصيرة ومبصرة جعلت عمياء لأن الأعمى لا يهتدى ولا يهتدى غيره .

(٦) أى الرحمة . والواو دخلت هنا تنمة لليم . وعن أبى عمر وإسكان الميم . ووجهه أنّ
الحركة لم تكن إلا خلسة خفيفة فظنها الراوى سكونا . وهو لحن لأن الحركة الإعرابية لا يسوغ
طرحها مالا فى ضرورة الشعر .

(٧) لا تريدونها .

(٨) على تبليغ الرسالة لأنة مدلول قوله (أتى لكم نذير) .

(٩) أجرا بثقل عليكم إن أدبتم ، أو على إن أيتم .

(١٠) (أجرى) مدنى وشامى وأبو عمرو وحفص

(١١) جواب لم حين سألوا طردهم ليؤمنوا به أنفة من المخالسة معهم .

(١٢) (إنهم ملاقوا ربهم) فيشكوننى إليه إن طردهم .

(١٣) تنسأفهمون على المؤمنين وتدعونهم أراذل، أو تجهلون لقاء ربكم، أو أنهم خير منكم.

وَيَقُولُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ^(١) وَلَا أَقُولُ لَكَ^(٢)
عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ^(٣) وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ
تَزَادِرْهُ أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا^(٤)
لَمَنِ الظَّالِمِينَ^(٥) قَالُوا يَنْبُوحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأْتِنَا بِمَا^(٦)
تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ^(٧) قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ^(٨)

(١) من ينجي من انتقامه .

(٢) تتعظون .

(٣) (ولا أقول لكم عندى خزائن الله) فأدعى فضلا عليكم بالفى حتى يجحدوا فضلى
بقولكم (وما نرى لكم علينا من فضل) .

(٤) (ولا أعلم الغيب) حتى أطلع على ما فى نفوس أتباعى وضماثر قلوبهم . وهو معطوف
على (عندى خزائن الله) أى (لا) أقول أنا (أعلم الغيب) .

(٥) (ولا أقول إِنى ملك) حتى تقولوا لى ما أنت إلا بشر مثلتنا .

(٦) (ولا أحكم على من استرذلت من المؤمنين لفقرهم) أن الله لن يؤتيهم خيرا فى الدنيا
والآخرة لهوانهم عليه ، مساعدة لكم وتزولا على هواكم — والازدراء افعال من زوى عليه
إذا حابه . وأصله تزرى فأبدلت التاء دالا — (الله أعلم بما فى أنفسهم) من صدق الاعتقاد .
وإنما على قبول ظاهر إقرارهم إذ لا أطلع على خفى أسرارهم .

(٧) (إِنى إِذَا لمن الظالمين) إن قلت شيئا من ذلك .

(٨) خاصمتنا .

(٩) (فأتينا بما تعدنا) من العذاب (إن كنت من الصادقين) فى وعدك .

(١٠) أى ليس الإتيان بالعذاب إلى . وإنما هو إلى من كفرتم به .

وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿١١﴾ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ
لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٢﴾
أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا
تُجْمَرُونَ ﴿١٣﴾ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ ﴿١٤﴾
فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٥﴾ وَاصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا ﴿١٦﴾

(١١) أى لم تقدرُوا على الحرب منه .

(١٢) هو إعلام موضع التيقن، والرشديقتنى. (ولكنى) (أنى إذا) (نصحي) مدنى وأبو عمرو.

(١٣) أى يضلكم. وهذا شرط دخل على شرط فيكون الثانى مقدما فى الحكم لما عرف.
تقديره إن كان الله يريد أن يغويكم لا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم . وهو دليل
يئن لنا فى إرادة المعاصى .

(١٤) فيتعرف فيكم على قضية إرادته .

(١٥) فيجازيكم على أعمالكم .

(١٦) بل أ (يقولون افتراه) .

(١٧) يقال أجم الرجل إذا أذنب. أى إن صح أنى افتريته فعلى عقوبة إجرامى أى افتراى.
(وأنا برىء مما تجرمون) من إجرامكم فى إسناد الافتراء إلى . أى ولم يثبت ذلك وأنا برىء
منه فلا وجه لإعراضكم ومعاداةكم .

(١٨) لمقاط من إيمانهم وأنه غير متوقع . وفيه دليل على أن للإيمان حكم التجدد كأنه قال
إن الذى آمن يؤمن فى حادث الوقت . وعلى ذلك تخرج الزيادة التى ذكرت فى الإيمان بالقرآن .

(١٩) فلا تحزن حزن بأش مستكين . والابتاس افعال من البؤس وهو الحزن والفقير .
والمعنى فلا تحزن بما فعلوه من تكذيبك وإيذائك ، فقد حان وقت الانتقام من أعدائك .
(١٠) هو فى موضع الحال أى اصنعها محفوظا . وحقيقته ملتبسا بأعيننا كأن الله معه أعينا
تكلفه من أن يزيع فى صناعته عن الصواب .

(١١) وأنا نوحى إليك وتلهمك كيف تصنع . عن ابن عباس رضى الله عنهما لم يعلم كيف
صنعة الفلك . فإوى الله إليه أن يصنعها مثل جوجو الطير .

وَلَا تُخَاطَبُنِي فِي الدِّينِ ظَالِمًا إِنَّهُمْ مُعْرِقُونَ ﴿٣٢﴾ وَيَصْنَعُ الْفُلَكَ
وَكُلًّا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ بَخْرًا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُونَ مِنَّا
فَلِنَا نَسْخَرَنَّ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٣٣﴾ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ
عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٣٤﴾ حَقَّ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا

(١) ولا تدعني في شأن قومك واستدفاع العذاب عنهم بشفاعتك .

(٢) محكوم عليهم بالإغراق وقد قضى به وجف القلم فلا سبيل إلى كفه .

(٣) حكاية حال ماضية .

(٤) من عمله السفينة . وكان يحملها في برية في أبعد موضع من الماء فكانوا يتضاحكون
منه ويقولون له : يانوح صرت تجارا بعد ما كنت نبيا . وجواب كلنا (تسخروا) . و (قال)
استداف على تقدير سؤال سائل . أو (قال) جواب و (تسخروا) بدل من (مر) أو صفة للملأ .

(٥) (نسخر منكم) عند رؤية الهلاك (كما تسخرون) منا عند رؤية الفلك .

روى أن نوحا عليه السلام اتخذ السفينة من خشب الساج في ستين . وكان طولها
ثلاثة ذراع أو ألفا ومائتي ذراع . وعرضها خمسون ذراعا أو ستمائة ذراع . وطولها في السماء
ثلاثون ذراعا . وجعل لها ثلاثة بطون . فجعل في البطن الأسفل الوحوش والطيور،
وفي البطن الأوسط الدواب والأنعام . وركب نوح ومن معه في البطن الأعلى مع ما يحتاج
إليه من الزاد . وحمل معه جسد آدم عليه السلام وجعله حاجزا بين الرجال والنساء .

(٦) (من) في محل نصب يتعلمون أي (فسوف تعلمون) الذي (يأتيه) — ويعنى به
ليأتهم — (عذاب يخزيه) ويريد بالعذاب عذاب الدنيا وهو الغرق .

(٧) وينزل عليه .

(٨) وهو عذاب الآخرة .

(٩) هي التي يبدأ بعدها الكلام أدخلت على الجملة من الشرط والجزاء . وهي غاية لقوله
(ويصنع الفلك) أي وكان يصنعها إلى أن جاء وقت الموعد . وما بينهما من الكلام حال من
(يصنع) . أي يصنعها (و) الحال أنه (كلما مر عليه ملأ من قومه تسخروا منه) .
(١٠) عذابنا .

وَقَارَ التَّنُورَ قُلْنَا اٰحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اُنْثَيْنِ ^(٣) وَاَهْلَكَ ^(٤) اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ ءَامَنَ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ ^(٥) اِلَّا قَابِلٌ ^(٦) وَقَالَ اَرْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللّٰهِ تَجَرَّ بِهَا وَمُرْسِلَهَا ^(٧) اِنَّ رَبِّيْ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ^(٨) وَهِيَ تَجْرِيْ بِسْمِ

(١) هو كناية عن اشتداد الأمر وصعوبته . وقيل معناه جاش الماء من تنور الخبز .
وكان من حجر لحواء فصار إلى نوح عليه السلام . وقيل التنور وجه الأرض .

(٢) في السفينة .

(٣) تفسيره في سورة المؤمنين .

(٤) (وأهلك) عطف على اثنين . وكذا (ومن آمن) أى واحمل أهلك والمؤمنين من غيرهم . واستثنى من أهله (من سبق عليه القول) أنه من أهل النار . وما سبق عليه القول بذلك ألا للعلم بأنه يختار الكفر بتقديره وإرادته . جل خالق العباد، عن أن يقع في الكون خلاف ما أراد .

(٥) قال عليه السلام "كانوا ثمانية : نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونساؤهم" . وقيل كانوا عشرة خمسة رجال وخمس نسوة . وقيل كانوا اثنين وسبعين رجالا ونساء وأولاد نوح : سام وحام ويافث ونساؤهم . فالجميع ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء .

(٦) (بسم الله) متصل بـ (اركبوا)، حالا من الواو . أى (اركبوا فيها) مسمين الله أوقائلين بسم الله وقت إبحارها وقت إرسائها . إما لأن المجرى والمرسى للوقت ، وإما لأنهما مصدران كالإبحاء والإرساء حذف منهما الوقت المضاف كقولهم : خفوق النجم . ويجوز أن يكون (بسم الله مجراها ومرساها) جملة برأسها غير متعلقة بما قبلها . وهى مبتدأ وخبر . يعنى أن نوحا عليه السلام أمرهم بالركوب ، ثم أخبرهم أن مجراها ومرساها بذكر اسم الله أى بسم الله إبحارها وإرساؤها . وكان إذا أراد أن تجرى قال بسم الله بغوت ، وإذا أراد أن ترسو قال بسم الله فرست . (مجرىها) بفتح الميم وكسر الراء من جرى إما مصدر أو وقت ، حمزة وعلى وحفص . وبضم الميم وكسر الراء أبو عمرو . والباقون بضم الميم وفتح الراء .

(٧) (لغفور) لمن آمن منهم (رحيم) حيث خلصهم .

(٨) متصل بمحذوف دل عليه (اركبوا فيها باسم الله) كأنه قيل : فركبوا فيها يقولون بسم الله (وهى تجرى بهم) أى السفينة تجرى وهم فيها .

فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ ^(٢) وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ ^(٣) يَبْنِي أَرْكَبَ ^(٤) مَعَنَا ^(٥)
وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ ^(٦) قَالَ سَتَأْتِيَ ^(٧) إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ ^(٨)
قَالَ لَا عَصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ^(٩) وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ ^(١٠)
مِنَ الْمَغْرِقِينَ ^(١١) وَقِيلَ يَنْتَظِرُ ^(١٢) أَبْلَعِي مَاءَكَ ^(١٣) وَيَسْمَاءُ أَقْلَعِي ^(١٤) وَغِيضَ الْمَاءِ ^(١٥)

(١) يريد موج الطوفان. وهو جمع موجة كتمرو تمرة. وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه
بدخول الرياح الشديدة في خلاله. شبه كل موجة منه بالجبل في تراكمها وارتفاعها.

(٢) كنعان وقيل يام. والجمهور على أنه ابنه الصلي. وقيل كان ابن امرأته.

(٣) (في معزل) عن أبيه وعن السفينة. مقفل من عزله عنه إذا تحاه وأبعده. أو في معزل
عن دين أبيه.

(٤) بفتح الياء حاصم اقتصارا عليه من الألف المبدلة من ياء الإضافة من قولك يا بنيأ.
غيره بكسر الياء اقتصارا عليه من ياء الإضافة.

(٥) (اركب معنا) في السفينة. أى أسلم واركب.

(٦) أُلْجَأَ.

(٧) يمتنعى من الفرق.

(٨) إلا الراح وهو الله تعالى. أو (لا عاصم اليوم) من الطوفان (إلا من رحم) الله. أى (إلا)
مكان (من رحم) الله من المؤمنين. وذلك أنه لما جعل الجبل عاصما من الماء قال له لا يصمك
اليوم معتصم قط من جبل ونحوه سوى معتصم واحد وهو مكان من رحمهم الله ونجاهم، يعنى
السفينة. أو هو استثناء منقطع كأنه قيل ولكن من رحمه الله فهو المعصوم كقوله (ما لم به
من علم إلا أتباع الظن).

(٩) بين ابنه والجبل أو بين نوح وابنه.

(١٠) فصار أو فكان في علم الله.

(١١) انشأ (ماءك) وتشربى. والبع الشف.

(١٢) أمسكى.

(١٣) نقص من غاضه إذا نقصه وهو لازم ومتعد.

وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودَى وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾

(١) وأُجْزَ ما وعد الله نوحا من إهلاك قومه .

(٢) واستقرت السفينة بعد أن طافت الأرض كلها ستة أشهر .

(٣) هو جبل بالموصل .

(٤) أى سحقا لقوم نوح الذين غرقوا . يقال بعد بعدا وبعدا إذا أرادوا البعد البعيد

من حيث الهلاك والموت . ولذلك خص بدعاء السوء .

والنظر في هذه الآية من أربع جهات: من جهة علم البيان وهو النظر فيها من المجاز والاستعارة والكناية وما يتصل بها . فنقول : إن الله تعالى لما أراد أن يبين معنى أردنا أن نرد ما انفجر من الأرض إلى بطنها فارتد ، وأن تقطع طوفان السماء فتقطع ، وأن نفيض الماء النازل من السماء ففيض ، وأن نقضى أمر نوح وهو إنجازه ما كنا وعدناه من إغراق قومه فقضى ، وأنت نسوى السفينة على الجودي فاستوت ، وأبقينا الظلمة غرقى ، بنى الكلام على تشبيه المراد بالأمر الذى لا يتأتى منه — لكامل هيئته — العصيان ، وتشبيه تكوين المراد بالأمر الجزم النافذ فى تكون المقصود تصويرا لاقتداره العظيم وأن السموات والأرض منقادة لتكوينه فيها ما يشاء غير متمتعة لإرادته فيها تغييرا وتبدلا كأنها عقالا يمزون قد عرفوه حق معرفته وأحاطوا علمه بوجوب الانقياد لأمره والإذعان لحكمه وتتم بذلك المجهود عليهم فى تحصيل مراده . ثم بنى على تشبيه هذا نظم الكلام فقال عز وجل (وقيل) على سبيل المجاز عن الإرادة الواقع بسببها قول القائل ، وجعل قرينة المجاز الخطاب للجهاد وهو (يا أرض . ويا سماء) ، ثم قال مخاطبا لها (يا أرض) و(يا سماء) على سبيل الاستعارة للشبه المذكور ، ثم استعار لغور الماء فى الأرض البلع الذى هو أعمال الجاذبة فى المظموه للشبه بينهما وهو الذهاب إلى مقر خفى ، ثم استعار الماء للغذاء تشبيها له بالغذاء لتقوى الأرض بالماء فى الإنبات كتقوى الأكل بالطعام . ثم قال (ماءك) بإضافة الماء إلى الأرض على سبيل المجاز لاتصال الماء بالأرض كاتصال الملك بالمالك . ثم اختار لاحتباس المطر الإقلاع الذى هو ترك الفاعل الفعل للشبه بينهما فى عدم التأتى . ثم قال (وغيض الماء وقضى الأمر واستوت على الجودي وقيل بعدا) ولم يصرح بمن أفاض الماء ولا بمن قضى الأمر وسوى السفينة وقال بعدا ، كما لم يصرح بقائل (يا أرض . ويا سماء) سلوكا فى كل واحد من ذلك لسبيل الكناية وأن تلك الأمور العظام لا تكون إلا بفعل فاعل قادر وتكوين مكون قاهر وأن فاعلها واحد لا يشارك فى فعله فلا يذهب الوهم إلى أن يقول غيره (يا أرض ابلعى ماءك

ويا سماء ألقى) ولا أن يكون الغائص والقاضى والمسوى غيره . ثم ختم الكلام بالتعريض
تبيينها لسالكى مسلكهم فى تكذيب الرسل طلباً لأنفسهم إظهاراً لمكان السخط وأت ذلك
العذاب الشديد ما كان إلا لظلمهم .

ومن جهة علم المعانى . وهو النظر فى فائدة كل كلمة فيها ، وجهة كل تقديم وتأخير فيما بين
جملها . وذلك أنه اختير (يا) دون أخواتها لكونها أكثر استعمالاً ، ولدلالتها على بعد المنادى
الذى يستدعيه مقام إظهار العظمة والملكوت وإبداء العزة والجروت وهو تبعيد المنادى
المؤذن بالتهاون به . ولم يقل يا أرضى لزيادة التهاون إذ الإضافة تستدعى القرب . ولم يقل
يا بئها الأرض للاختصار . واختير لفظ الأرض والسماء لكونهما أخف وأدور . واختير (ابلى)
على ابتلى لكونه أخصر وللتجانس بينه وبين (ألقى) . وقيل (ألقى) ولم يقل عن المطر ، وكذا
لم يقل (يا أرض ابلى ماءك) فبليت (ويا سماء ألقى) فأقلمت اختصاراً . واختير (غيض) على
غيض ، وقيل (الماء) دون أن يقول ماء الطوفان ، و (الأمر) ولم يقل أمر نوح وقومه ، لقصد
الاختصار والاستغناء بحرف العهد عن ذلك . ولم يقل وسويت على الجودى ، أى أقرت
على نحو (قيل) و (غيض) اعتباراً لبناء الفعل للفاعل مع السفينة فى قوله (وهى تجري بهم) إرادة
للطاقة . ثم قيل (بعداً للقوم) ولم يقل ليعبد القوم طلباً للتأكيد مع الاختصار . هذا
من حيث النظر إلى تركيب الكلم . وأما من حيث النظر إلى ترتيب الجمل فذلك أنه قسّم
النداء على الأمر فقيل (يا أرض ابلى) ويا سماء ألقى) ولم يقل ابلى يا أرض وألقى يا سماء
جراً على مقتضى الكلام فيمن كان مأموراً بحقيقة من تقديم التنبيه ليتمكن الأمر الوارد
عقبه فى نفس المنادى قصداً بذلك للمعنى الترشيع . ثم قسّم أمر الأرض على أمر السماء
واستدأ به لابتداء الطوفان منها . ثم أتبع (وغيض الماء) لاتصاله بقصة الماء وأخذه بحجزها .
ثم ذكر ما هو المقصود وهو قوله (وقضى الأمر) أى أنجز الموعد من إهلاك الكفرة وإنجاء
نوح ومن معه فى الفلك . وعلى هذا فاعتبر .

ومن جهة الفصاحة المعنوية . وهى كما ترى نظم المعانى لطيف وتأدية لها ماخصه مبيّنة
لا تعقيد يُعثر الفكر فى طلب المراد ولا التواء بشيك الطريق إلى المرتاد .

ومن جهة الفصاحة اللفظية . فالفاظها على ما ترى عربية مستعملة سليمة عن التناثر
بعيدة عن الهشاشة عذبة على العذبات ، سلسلة على الأسلات . كل منها كالماء فى السلاسة ،
وكالسل فى الخلاوة ، وكاللسيم فى الرقة .

ومن ثم أطبق المعاندون على أن طوق البشر قاصر عن الإتيان بمثل هذه الآية .
ولله در شأن التنزيل لا يتأمل العالم آية من آياته إلا أدرك لطائف لا تسع الحصر . ولا تظن
الآية مقصورة على المذكور ، فلعن المترك أكثر من المسطور .

وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴿١١﴾ قَالَ يَبْنُوهُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴿١٢﴾

(١١) نداءؤه ربه دعاؤه له وهو قوله (رب) مع ما بعده من اقتضاء وعده في تحية أهله .

(١٢) أى بعض أهلى لأنه كان ابنه من صلبه أو كان ربيبا له فهو بعض أهله .

(١٣) وإن كل وعد تعده فهو الحق الثابت الذى لا شك فى إنجازه والوفاء به . وقد وعدتني أن ننجي أهلى فما بال ولدى ؟ .

(١٤) أى أعلم الحكام وأعدلهم إذ لا فضل لحاكم على غيره إلا بالعلم والعدل . ورب غريق فى الجهل والجور من متقلدى الحكومة فى زمانك قد لقب أقضى القضاة ومعداه أحكم الحاكمين فاعتبر واستعبر .

(١٥) حلل لا انتفاء كونه من أهله بقوله (إنه عمل غير صالح) .

وفيه إيدان بأن قرابة الذين غامرة لقرابة النسب ، وأن نسيبك فى دينك — وإن كان حبشيا وكنت قرشيا — لصيقك . ومن لم يكن على دينك ، وإن كان أمس أقاربك رحما فهو أبعد بعيد منك . وجعلت ذاته عملا غير صالح مبالغة فى ذمه كقولها :

* فإتما هى إقبال وإدبار * أو التقدير إنه ذو عمل . وفيه إشعار بأنه إتما أنجى من أنجى من أهله لصلاحهم لا لأنهم أهله . وهذا لما انتهى عنه الصلاح لم تنفعه أبوته . (عمل غير صالح) على : قال الشيخ أبو منصور رحمه الله كان عند نوح عليه السلام أن ابنه كان على دينه لأنه كان ينافق . وإلا لا يهتمل أن يقول أبى من أهلى ويسأله نجاته وقد سبق منه النهى عن سؤال مثله بقوله (ولا تخاطبني فى الذين ظلموا إنهم مغرقون) . فكان يسأله على الظاهر الذى عنده كما كان أهل التفاق يظهرون الموافقة لنهينا عليه السلام ويضمرمون الخلاف له ولم يعلم بذلك حتى أطلعه الله عليه . وقوله (ليس من أهلك) أى من الذين وعدت النجاة لهم وهم المؤمنون حقيقة فى السر والظاهر .

(١٦) اجتأ بالكسرة عن الياء كوفى . (تسألني) بصري (تسألني) مدني . (تسألني) شامي . غذف الياء واجتأ بالكسرة . والنون نون التأكيد . (تسألني) مكى .

(١٧) يجوز أسأله .

لَئِنْ أَعْطَكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنَ مِنَ
الْخَاسِرِينَ ﴿٢﴾ قِيلَ يَنْبُوحُ أَهَيْطَ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى
أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأَمَّا سَنَمِتْنَهُمْ ^(٣) ثُمَّ يَمْسَهُمْ ^(٤) مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥﴾

(١) هو كما نهى رسولنا بقوله (فلا تكونن من الجاهلين) .

(٢) أى من أن أطلب منك في المستقبل ما لا علم لي بصحته تأديبا بأدبك وأتعاظا بموعظتك .

(٣) (وإلا تغفر لي) ما فرط مني (وترحمني) بالعصمة عن العود إلى مثله .

(٤) بقية منا أو بسلامة من الفرق .

(٥) هي الخيرات النامية . وهي في حقه بكثرة ذريته وأتباعه . فقد جعل أكثر الأنبياء
من ذريته ، وأمة الدين في القرون الباقية من نسله .

(٦) (من) للبيان . فتراد الأمم الذين كانوا معه في السفينة لأنهم كانوا جماعات . أو قيل لهم
أمر لأن الأمم تشعب منهم . أو لابتداء الغاية أى على أمر ناشئة من معك . وهي الأمم إلى آخر
الدهر . وهو الوجه .

(٧) رفع بالابتداء .

(٨) (سنمتهم) في الدنيا بالسعة في الرزق والخفض في العيش . صفة . والخبر محذوف
تقديره ومن معك (أم سنمتهم) . وإنما حذف لأن (من معك) يدل عليه .

(٩) أى في الآخرة .

والمعنى أن السلام منا والبركات عليك وعلى أمم مؤمنين يلتشون من معك . ومن معك
أمم متمعنون بالدنيا منقلبون إلى النار . وكان نوح عليه السلام أبا الأنبياء . والخلق بعد الطوفان
منه . ومن كان معه في السفينة . وعن محمد بن كعب دخل في ذلك السلام كل مؤمن ومؤمنة
إلى يوم القيامة . وفيما بعده من المنافع والعذاب كل كافر .

تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ^(١)
 مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَذِيبَةَ لِلْمُتَّقِينَ^(٢) ﴿٣﴾ وَلِإِنَّ عَادَ أَخَاهُمْ هُودًا^(٤)
 قَالَ يَنْقُومِ آعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ^(٥) إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ^(٦) ﴿٤﴾
 يَنْقُومِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ^(٧) ﴿٥﴾

(١) (تلك) إشارة إلى قصة نوح عليه السلام . وعملها الرفع على الابتداء . والجمل بعدها
 وهي (من أنباء الغيب نوحيها إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك) ، أخبار . أى تلك
 القصة بعض أنباء الغيب موحاة إليك بجهولة عندك وعند قومك .

(٢) (من قبل هذا) الوقت أو من قبل إيحائي إليك وإخبارك بها .

(٣) (فاصبر) على تبليغ الرسالة وأذى قومك كما صبر نوح ، وتوقع في العاقبة لك ولن كذبك
 نحو ما كان لنوح ولقومه .

(٤) (إِنَّ الْعَذِيبَةَ) في الفوز والنصر والغلبة (لِلْمُتَّقِينَ) عن الشرك .

(٥) واحدا منهم . وانتصابه للعطف على (أرسلنا نوحا) . أى (و) أرسلنا (إلى عاد أخاهم) .

(٦) عطف بيان .

(٧) وحده .

(٨) بالرفع ، نافع . صفة على محل الجاز والمحرور . وبالجزء ، على . على اللفظ .

(٩) فتفرون على الله الكذب بالتخاذل الأوثان له شركاء .

(١٠) ما من رسول إلا واجهه قومه بهذا القول لأَنَّ شأنهم النصيحة . والنصيحة لا يحضها
 إلا حسم المطامع . وما دام يتوهم شيء منها لم تنفع ولم تنفع .

(١١) (أفلا تعقلون) إذ تردون نصيحة من لا يطلب عليها أجرا إلا من الله وهو ثواب
 الآخرة . ولا شيء أنفى للثمة من ذلك .

وَيَقَوْمٍ اسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا (٤)
وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ (٥) قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا
بَبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ (٦)

(١) آمنوا به .

(٢) (توبوا إليه) من عبادة غيره .

(٣) أى المطر .

(٤) حال . أى كثرة الدروس .

(٥) إنما قصد استمالتهم إلى الإيمان بكثرة المطر وزيادة القوة ، لأنهم كانوا أصحاب
زروع وبساتين فكانوا أحوج شيء إلى الماء . وكانوا مدلين بما أوتوا من شدة البطش والقوة .
وقيل أراد القوة بالمال أو على النكاح . وقيل حبس عنهم القطر ثلاث سنين وعقمت أرحام
نسائهم . فوعدهم هود عليه السلام المطر والأولاد ، على الإيمان والاستغفار . وعن الحسن بن
على رضى الله عنهما أنه وفد على معاوية . فلما خرج قال له بعض حجاجه أتى رجل ذو مال ولا
يولد لى . علمنى شيئا لعل الله يرزقنى ولدا . فقال الحسن عليك بالاستغفار . فكان يكثر الاستغفار
حتى ربما استغفر فى يوم واحد سبعمائة مرة فولد له عشرة بنين . فبلغ ذلك معاوية : فقال هلا
سأله م قال ذلك ؟ فوفد وفدة أخرى فسأله الرجل . فقال ألم تسمع قول هود (ويزدكم قوة
إلى قوتكم) وقول نوح (ويمدكم بأموال وبنين) ؟

(٦) ولا تعرضوا عني وعما أدعوكم إليه .

(٧) مصرين على إباحة ماكم وإتمامكم .

(٨) كذب منهم وجود كما قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم (لولا أنزل عليه
آية من ربه) مع فوت آياته الحصر .

(٩) هو حال من الضمير فى (تاركى ألفتنا) كأنه قيل وما تترك ألفتنا صادقين (عن قولك) .

(١٠) وما يصح من أمثالنا أن يصدقوا مثلك فيما يدعومهم إليه . إقناطاً له من الإجابة .

إِن نَقُولُ إِلَّا أَعْتَرَك بَعْضُ آلِهَتِنَا يُسْوِئُ قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ
وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١١﴾ مِنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ
لَا تُنْظِرُونِ ﴿١٢﴾ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ
بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٣﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ
مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا ﴿١٤﴾

(١١) (إن) حرف نفى ، نفى جميع القول إلا قولاً واحداً وهو قولهم (اعتراك) أصابك
(بعض آلهتنا يسوء) يحنون وخبل . وتقديره : ما نقول قولاً إلا هذه المغالة أى قولنا اعتراك
بعض آلهتنا يسوء .

(١٢) أى من إشرارك آلهة من دونه . والمعنى إني أشهد الله (أنى برىء مما تشركون) .
وأشهدوا أتم أيضاً أنى برىء من ذلك . وجاء به على لفظ الأمر بالشهادة كما يقول الرجل
لمن يسأل الثرى بينه وبينه : أشهد على أنى لا أحبك تهكماً به واستهانة به .

(١٣) أنتم وآلهتكم .

(١٤) لا تمهلون . فإنى لا أبالى بكم وبكيدهم ولا أخاف معزتهم وإن تعاوتم على . وكيف
تضرنى آلهتكم وما هى إلا جماد لا يضر ولا ينفع ؟ وكيف تنقم منى إذا نلت منها وصددت
عن عبادتها بأن تحبلى وتذهب بعقلى ؟

(١٥) أى مالكها . لما ذكر توكله على الله وثقته بحفظه وكلاءته من كيدهم ، وصفه بما
يوجب التوكل عليه من اشتغال ربه بيبته عليه وعليهم ، ومن كون كل دابة فى قبضته وملكته
وتحت قهره وسلطانه . والأخذ بالناصية تمثيل لذلك .

(١٦) إنا ربى على الحق لا يعدل عنه . أو (إنا ربى) يدل (على صراط مستقيم) .

(١٧) هو فى موضع فقد ثبتت الجهة عليهم .

(١٨) كلام مستأنف . أى ويهلككم الله ويحییىء بقوم آخرين يخلفونكم فى دياركم وأموالكم :

(١٩) (ولا تضرونه) بتوليكم (شيئاً) من ضرر قط ، إذ لا يجوز عليه المضار وإتما تضرون
أنفسكم .

إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ^(١) وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ
آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ^(٢) وَتِلْكَ آدَاءُ
بِحُدُودِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ^(٣)
وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ آدَاءَ كَفَرُوا ^(٤)
رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِّعَادِ قَوْمِ هُودٍ ^(٥) وَإِلَى مُّسُودٍ أَخَاهُمْ صَاحِبًا قَالَ ^(٦)
يَلْقَوْنَ اللَّهَ فَعَبَدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ^(٧)

(١) رقيب عليه مهيم. فما تخفى عليه أعمالكم ولا يغفل عن مؤاخذتكم. أو من كان رقيقا
على الأشياء كلها حافظا لها وكانت الأشياء مفتقرة إلى حفظه عن المضايق، لم يضر مثله مثلكم .
(٢) وكانوا أربعة آلاف .

(٣) أى بفضل منّا لا بعملهم . أو بالإيمان الذى أنعمنا عليهم .

(٤) وتكرار (نجينا) للتأكيد . أو الثانية من عذاب الآخرة ولا عذاب أظلم منه .

(٥) (وتلك آداء) إشارة إلى قبورهم وآثارهم كأنه قال سيحوا فى الأرض فافظروا إليها
واعتبروا . ثم استأنف وصف أحوالهم فقال (بحدود آيات ربهم) .

(٦) لأنهم إذا عصوا رسولهم فقد عصوا جميع رسل الله (لا نفرق بين أحد من رسله) .

(٧) يريد رؤسائهم ودمائهم إلى تكذيب الرسل . لأنهم الذين يجبرون الناس على الأمور
ويهايدون ربهم . ومعنى اتباع أمرهم طاعتهم .

(٨) لما كانوا تابعين لهم دون الرسل جعلت اللعنة تابعة لهم فى الدارين .

(٩) تكرر (ألا) مع النداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لأمرهم وبعث على الاعتبار
بهم والحذر من مثل حالهم . والدعاء ببعدها بعد هلاكهم — وهو دعاء بالهلاك — للدلالة على أنهم
كانوا مستأهلين له .

(١٠) عطف بيان لعاد . وفيه فائدة لأن عادا عادات الأولى القديمة التى هى قوم هود
والقصبة فيهم والأخرى إدم .

(١١) لم ينشأكم منها إلا هو . وإنشأهم منها خلق آدم من التراب ثم خلقهم من آدم .

وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ﴿٣﴾
 قَالُوا يَنْصَلِحْ لَنَا قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ
 آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴿٤﴾ قَالَ يَلْقَومُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ
 كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَنَا لِنَبِيٍّ مِنْكُمْ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ ﴿٥﴾

(١) وجعلكم عمارها وأراد منكم عمارتها. أو استعمركم من العمر، أي أطال أعماركم فيها.
 وكانت أعمارهم من ثلثمائة إلى ألف. وكان ملوك فارس قد أكثروا من حفر الأنهار وغرس
 الأشجار وعمروا الأعمار الطوال مع ما فيهم من الظلم فسأل نبي من أنبياء زمانهم ربه عن سبب
 تعميرهم. فأوحى الله إليهم عمروا بلادى فعاش فيها عبادى .

(٢) فاسألوه مغفرته بالإيمان .

(٣) دافى الرحمة

(٤) (محبب) لمن دعاه .

(٥) فيما بيننا .

(٦) (مرجوا) للسيادة والمشاورة في الأمور. أو كما نرجو أن تدخل في ديننا ونوافقنا على
 ما نحن عليه .

(٧) حكاية حال ماضية .

(٨) من التوحيد .

(٩) موقع في الريبة، من أراهه إذا أوقعه في الريبة. وهى قلق النفس وانتفاء الطمأنينة .

(١٠) (رحمة) نبوة . أتى بحرف الشك مع أنه على يقين أنه على بينة لأن خطابه للمجاهدين
 فكانه قال : قدروا أتى على بينة من ربى وأتخى نبي على الحقيقة وانظروا إن تابعتكم وعصيت
 ربى في أوامرهم (فمن ينصروني من الله) فمن يمنعني من عذاب الله (إن عصيته) في تبليغ رسالته
 ومنعكم عن عبادة الأوثان .

فَمَا تَرِيدُونِي غَيْرَ تَحْسِيرٍ ۖ وَيَنْقَوْمُ هَلْهَلَهُ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ ءَايَةٌ فَذَرُوهَا
تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ۖ
فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتُّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ ۖ
فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا

(١) (فما تريدونى) بقولكم (أنتهانا أن نعبد ما يعبد آبائنا).

(٢) بنسبتكم إياى إلى الخسار أو بنسبتى إياكم إلى الخسران .

(٣) (آية) نصب على الحال قد عمل فيها ما دلّ عليه اسم الإشارة من معنى الفعل . (ولكم) متعلق
بآية حالاً منها متقدمة لأنها لو تأخرت لكانت صفة لها . فلما تقدمت انتصبت على الحال .

(٤) أى ليس عليكم رزقها مع أنكم نفعها .

(٥) عقر أو نحر .

(٦) عاجل .

(٧) (فعقروها) يوم الأربعاء .

(٨) (فقال) صالح .

(٩) استمتعوا بالعيش .

(١٠) فى بلدكم . وتسمى البلاد الديار لأنه يدار فيها أى يتصرف . أو فى دار الدنيا .

(١١) (ثلاثة أيام) ثم تهلكون . فهلكوا يوم السبت .

(١٢) أى غير مكذوب فيه . فأتسع فى الظرف بحذف الحرف وإجرائه مجرى المفعول به .

أو وعد غير كذب على أن المكذوب مصدر كالمفعول .

(١٣) (أمرنا) بالعذاب أو عذابنا .

(١٤) قال الشيخ رحمه الله : هذا يدل على أن من نجى إنما نجى برحمة الله تعالى لا بعمله
كما قال عليه السلام " لا يدخل أحد الجنة إلا برحمة الله " .

وَمِنْ نَحْرِي يَوْمَئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿٣٧﴾ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِئَرِهِمْ جَثَمِينَ ﴿٣٨﴾ كَانُوا يَكْفُرُونَ فِيهَا أَلَّا إِنَّ مُثُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَّا بُعْدًا لِمُثُودٍ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشِيرِ ﴿٤٠﴾

(١) بإضافة النحرى إلى اليوم وانجرار اليوم بالإضافة . وفتحها مدنى وصل لأنه مضاف إلى إذ، وهو مبنى . وظروف الزمان إذا أضيفت إلى الأسماء المهمة والأفعال الماضية بنيت واكتسبت البناء من المضاف إليه كقوله * على حين طابت المشيب على الصبا * والواو للعطف وتقديره (و) نجيّناهم (من نحرى يومئذ) أى من ذلّه وفضيحتّه . ولا نحرى أعظم من نحرى من كان هلاكه بغضب الله وانتقامه . وجاز أن يريد بيومئذ يوم القيامة كما فسر العذاب الغليظ بعذاب الآخرة .

(٢) القادر على تجميع أوليائه .

(٣) الغالب بإهلاك أعدائه .

(٤) أى صيحة جبريل عليه السلام .

(٥) منازلهم .

(٦) ميتين .

(٧) لم يقيموا فيها .

(٨) (ثمود) حمزة وحفص .

(٩) (ثمود) على . فالصرف للذهاب إلى الحى أو الأب الأكبر . ومنعه للتعريف والتأنيث بمعنى القبيلة .

(١٠) جبريل وميكائيل وإسرافيل مع أحد عشر ملكا .

(١١) هى الإشارة بالولد أو بهلاك قوم لوط . والأثول أظهر .

قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَدْ لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ^(٤) فَلَمَّا رَأَى
 أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْزَنْ إِنَّا
 أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ ^(٥) رَسُولًا ^(٦) وَأَمْرًا ^(٧) قَائِمَةً فَضَحِكْتُمْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ ^(٨)
 وَمِنْ وَرَاءَ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ^(٩) قَالَتْ يَلْوِيْلَيْ ^(١٠) ءَالِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ ^(١١)

(١) سلمنا عليك سلاما .

(٢) أمركم (سلام) . (سلم) حمزة وعلى بمعنى السلام .

(٣) فلما لبث في الخبيء به بل عجل فيه . أو فلما لبث بجيئه . والعجل ولد البقرة . وكان
 مال إبراهيم البقر .

(٤) مشوى بالججارة المحماة .

(٥) نكروا نكر بمعنى . وكانت عادتهم أنه إذا مس من يطرقهم طعامهم أمنوه وإلا خافوه .
 والظاهر أنه أحس بأنهم ملائكة . ونكرهم لأنه تخوف أن يكون نزولهم لأمر أنكره الله عليه
 أو لتعذيب قومه . دليله قوله (وأوجس منهم خيفة) أى أضمر منهم خوفا (قالوا لا تحزن
 (إنا أرسلنا) بالعذاب (إلى قوم لوط) . وإنما يقال هذا لمن عرفهم ولم يعرف فيم أرسلوا .
 وإنما قالوا (لا تحزن) لأنهم رأوا أثر الخوف والتغير في وجهه .

(٦) قائمة وراء الستر تسمع تحاورهم . أو على رؤوسهم تخدمهم .

(٧) (فضحكتم) سرورا بزوال الخيفة ، أو بهلاك أهل النجاست ، أو من غفلة قوم لوط
 مع قرب العذاب . أو تخاضت .

(٨) وخصت بالبشارة لأن النساء أعظم سرورا بالولد من الرجال ، ولأنه لم يكن لها
 ولد وكان لإبراهيم ولد وهو إسماعيل .

(٩) ومن بعده .

(١٠) بالنصب شامى وحمزة وحفص بفعل مضمر (فبشرناها بإسحاق) ووهبتا لها يعقوب

من وراء إسحق . بالرفع غيرهم على الابتداء والظرف قبله خبر كما تقول في الدار زيد .

(١١) الألف مبدلة من ياء الإضافة . وقرأ الحسن (يا ويلتى) بإياء على الأصل .

(١٢) ابنة تسعين سنة .

وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا ^(١) إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ^(٢) قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ^(٣) إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ^(٤) فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجْدِلُنَا ^(٥) فِي قَوْمِ لُوطٍ ^(٦)

(١) ابن مائة وعشرين سنة . (هذا) مبتدأ و (بعلي) خبره و (شيخا) حال . والعامل معنى الإشارة التي دلت عليه ذا ، أو معنى التلبيه الذي دل عليه (هذا) .

(٢) أن يولد ولد من هرمين (عجيب) . وهو استبعاد من حيث العادة .

(٣) (من أمر الله) من قدرته وحكمته . وإنما أنكرت الملائكة تعجبا لأنها كانت في بيت الآيات ومهبط المعجزات والأمور الخارقة للعادات . فكان عليها أن تتوقر ولا يزدحمها ما يزدحم سائر النساء الناشئات في غير بيت النبوة وأن تستبج الله وتعبده مكان التعجب . وإلى ذلك أشارت الملائكة حيث قالوا (رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت) . أرادوا أن هذه وأمثالها مما يكرمكم به رب العزة ويخصكم بالإينام به يا أهل بيت النبوة . فليست بمكان عجيب . وهو كلام مستأنف علل به إنكار التعجب ، كأنه قيل إياك والتعجب لأن أمثال هذه الرحمة والبركة متكاثرة من الله عليكم . وقيل الرحمة النبوة والبركات الأسباط من بني إسرائيل ، لأن الأنبياء منهم وكلهم من ولد إبراهيم . و (أهل البيت) نصب على النداء أو على الاختصاص .

(٤) محمود بتعجيل النعم .

(٥) ظاهر الكرم بتأجيل النعم .

(٦) فلما ذهب عن إبراهيم الروح (الفزع) — وهو ما أوجس من الخليفة حين نكر أضيافه — (وجاءته البشري) بالولد (يجادلنا في قوم لوط) أي لما اطمان قلبه بعد الخوف وعلى سرورا بسبب البشري فزع للجدالة . وجواب لما محذوف تقديره أقبل يجادلنا . أو (يجادلنا) جواب لما . وإنما جيء به مضارعا لحكاية الحال . والمعنى يجادل رسلنا ويجادلنا لما بهم أنهم قالوا (إنا مهلكو أهل هذه القرية) . فقال رأيتم لو كان فيها نهمسون ومؤمنا أتهلكونها ؟ قالوا لا . قال فأربعون ! قالوا لا . قال فثلاثون ؟ قالوا لا حتى بلغ العشرة . قالوا لا . قال رأيتم إن كان فيها رجل واحد مسلم أتهلكونها ؟ قالوا لا . فعند ذلك (قال إن فيها لوطا . قالوا نحن أعلم بمن فيها . لننتجينه وأهله) .

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ﴿١﴾ يَكْبِرُ لَهُمْ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا إِنَّهُمْ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَةٍ مِنْ مِزْمَارِهِمْ خُمُوفٌ وَقُولُكُمْ لَوْ أَنَّا كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ آلِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ دَعَوْهُمْ لَوِطُوا بِهِمْ قَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا رُسُلَنَا لَوْطًا بِسَاءِ رِيسٍ وَضَّاقٍ زَيْسٌ وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴿٢﴾

(١) (إنا إبراهيم حلیم أواه) غير عجول على كل من أساء إليه . أو كثير الاحتمال من آذاه ، صفوح عن عصاه كثير التأوه من خوف الله (منيب) تائب راجع إلى الله . وهذه الصفات دالة على رقة القلب والرافة والرحمة . فبين أن ذلك مما حمله على المجادلة فيهم رجاء أن يرفع عنهم العذاب ويمهلوا لهمم يحدثون التوبة كما حمله على الاستغفار لأبيه . فقالت الملائكة (يا إبراهيم أعرض عن هذا) الجدال وإن كانت الرحمة ديدتك .

(٢) قضاؤه وحكمه .

(٣) لا يرتد بجدال وغير ذلك . (عذاب) مرتفع باسم الفاعل وهو (آتيهم) تقديره ولمهم يأتهم .

(٤) ثم خرجوا من عند إبراهيم متوجهين نحو قوم لوط وكان بين قرية إبراهيم وقوم لوط أربعة فراسخ .

(٥) لما أتوه ورأى هيئاتهم وجمالهم (سوء بهم) احزن . لأنه حسب انهم أنس . تخاف عليهم خبت قومه وأن يعجز عن مقاومتهم ومدافعتهم .

(٦) تمييز أي وضاق بمكانهم صدره .

(٧) شديد .

روى أن الله تعالى قال لهم لا تهلكهم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات . فلما مشى معهم منطلقا بهم إلى منزله قال لهم أما بآفكم أمر هذه القرية ؟ قالوا وما أمرهم ؟ قال أشهد بالله إنها لشر قرية في الأرض عملا . قال ذلك أربع مرات . فدخلوا معه منزلا ولم يعلم بذلك أحد . فخرجت امرأته فاخبرت بهم قومها .

وَجَاءَهُمْ قَوْمُهُمْ يَهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَنْفَرُونَ
هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ
رَجُلٌ رَشِيدٌ ۖ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ
مَا تُرِيدُ ۖ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَىٰ إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ ۖ

(١) يسرعون كأنما ينفرون دفعا .

(٢) ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون الفواحش حتى مروا عليها وقل عندهم استقباحها . فلذلك جاءوا يهرعون مجاهرين لا يكفهم حياء .

(٣) (هؤلاء بناتي) فترجعوهن . أراد أن يبي أضيافه ببنايته وذلك غاية الكرم . وكان تزويج المسلمات من الكفار جائزا في ذلك الوقت كما جاز في الابتداء في هذه الأمة . فقد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنتيه من عتبة بن أبي لهب وأبي العاص وهما كافران . وقيل كان لهم سيدان مطهوان فأراد لوط أن يزوجهما ابنتيه .

(٤) أحل . (هؤلاء) مبتدا و(بناتي) عطف بيان و(هن) فصل و(أطهر) خبر المبتدأ . أو (بناتي) خبر ، و(هن أطهر) مبتدأ وخبر .

(٥) (فاتقوا الله) بإيثارهن عليهم .

(٦) ولا تهنوني ولا تفضحوني . من الخزي . أو ولا تخجلوني . من التلذذ وهي الحياء . وبالباء أبو عمرو في الوصل .

(٧) في حق ضيفي . فإنه إذا خزي ضيف الرجل أو جاره فقد خزي الرجل وذلك من مراعاة الكرم وأصالة المروءة .

(٨) أي رجل واحد يهتدى إلى طريق الحق وفعل الجليل والكف عن السوء .

(٩) حاجة ، لأن نكاح الإناث أمر خارج عن مذهبنا فذهبنا لإتيان الذكران .

(١٠) عنوا إتيان الذكور وما لهم فيه من الشهوة .

(١١) جواب لو محذوف أي لفعلت بهم ولصنعت . والمعنى لو قويت عليكم بنفسي أو أويت إلى قوتي أسند إليهم وأتمتع به فيحمنيني منكم . فشبه القوى العزيز بالركن من الجبل في شدته ومنعته .

قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلَوْا إِلَيْكَ فَأَسْرَبْنَا إِلَيْكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًا تَكُنْ لَهُ مُصِيبًا مَا أَصَابَهُمْ إِلَّا مَوْعِدُهُمُ
الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴿٧﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا
سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ ﴿٨﴾ مُّسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ ﴿٩﴾

(١) روى أنه أغلق بابَه حين جاءوا وجعل يراهم ما حكى الله عنه ويحادلهم فتسوروا الجدار . فلما رأَت الملائكة ما لى لوط من الكرب (قالوا يالوط) لك ركك لشديد (إنارسل ركب) فافتح الباب ودعنا وإياهم . ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام ربه فى عقوبتهم . فأذن له . فضرب بيناحه وجوههم فطمس أعينهم فأعماه كما قال الله تعالى (فطمسنا أعينهم) فصاروا لا يعرفون الطريق . فخرجوا وهم يقولون النجاة فاك فى بيت لوط قوما مسخرة .
(٢) جملة موصفة لتي قبلها ، لأنهم إذا كانوا رسل الله لم يصلوا إليه ولم يقدروا على ضرره .
(٣) (فاسر) بالوصل حجازى . من سرى .
(٤) طائفة مده أو نصفه .

(٥) (ولا يلتفت منكم أحد) قلبه إلى ما خلف ، أو لا ينظر إلى ما وراءه ، أو لا يلتفت منكم أحده
(٦) (أمرأتك) مستثنى من (فاسر بأهلك) . وبالرفع مكى وأبو عمرو على البدل من أحده .
وفى إخراجها مع أهله روايتان : روى أنه أخرجها معهم وأمر ألا يلتفت منهم أحد إلا هى .
فلما سمعت هذة العذاب التفتت وقالت يا قوماء فأدركها حجر قتلها . وروى أنه أمر بأن يخلعها مع قومها فأت هواها إليهم . فلم يسرها . واختلاف القراءتين لاختلاف الروايتين .
(٧) (إنه) أى إن الأمر . وروى أنه قال لهم متى موعد هلاككم ؟ قالوا (إن موعدهم الصبح) . فقال أريد أسرع من ذلك . فقالوا (أليس الصبح قريب) ؟
(٨) جعل جبريل عليه السلام جناحه فى أسفلها ، أى أسفل قراها ، ثم رفعها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم وأتبعوا الحجارة من فوقهم .
وذلك قوله (وأمطرنا عليها حجارة من سجيل) . هى كلمة معربة من « سنك كل » بدليل قوله (حجارة من طين) .

(٩) نعت لسجيل . أى متتابع أو مجموع معد للعذاب .
(١٠) نعت بحجارة أى معاملة للعذاب . قيل مكتوب على كل واحد اسم من يرى به .
(١١) فى خزائنه أو فى حكمه .

وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ^(١) وَإِلَى مَدِينِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُومَ عَبْدُوا
 اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكَالَ وَالْمِيزَانَ ^(٢) إِنِّي أُرْسِلُكُمْ بِخَيْرٍ ^(٣)
 وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ ^(٤) وَيَنْقُومَ أَوْفُوا الْمِكَالَ وَالْمِيزَانَ ^(٥)
 بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا ^(٦) فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ^(٧)

(١) بشيء بعيد. وفيه وعيد لأهل مكة، فإن جبريل عليه السلام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: يعني ظالمى أمتك. ما من ظالم منهم إلا وهو برض حجر يسقط عليه من ساعة إلى ساعة. أو الضمير للقرى أى هي قريبة من ظالمى مكة يمزون بها في مسايرهم.

(٢) (مدین) اسم مدينتهم أو اسم جدتهم مدین بن إبراهيم. أى وأرسلنا شعيبا إلى ساكني مدین أو إلى بني مدین.

(٣) أى المكيل بالمكيل.

(٤) والموزون بالميزان.

(٥) بثروة وسعة تغنيكم عن التطفيف. أو أراكم بنعمة من الله حقها أن تقابل بغير ما تفعلون.

(٦) مهلك. من قوله (وأحيط بثمره) وأصله من إحاطة العدو. والمراد عذاب الاستئصال في الدنيا أو عذاب الآخرة.

(٧) أتموها.

(٨) بالعدل.

نحو أولاً عن عين القبيح الذى كانوا عليه من نقص المكيل والميزان، ثم ورد الأمر بالإيفاء الذى هو حسن في القول لزيادة الترغيب فيه. ووجه به مقيدا بالقسط، أى ليكن الإيفاء على وجه العدل والتسوية من غير زيادة ولا نقصان.

(٩) البخس النقص. كانوا يتقصون من أثمان ما يشترون من الأشياء فنحو ذلك.

(١٠) العث والغيبث أشد الفساد نحو السرقة والنارعة وقطع السبيل. ويحوز أن يجعل البخس والتطفيف عثيا منهم في الأرض.

بَقِيَتْ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ^(١) وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ^(٢)
 قَالُوا يَشْعِيبُ أَسْلَوْنَاكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ
 فِي أَمْوَالِنَا مَا نَسْتَوْا ^(٣) إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ^(٤) قَالَ يَنْقُومُ
 أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ^(٥)

(١) (خير لكم إن كنتم مؤمنين) ما يبقى لكم من الحلال بعد التزّيه عما هو حرام عليكم بشرط أن تؤمنوا. نعم بقية الله خير للكفرة أيضا لأنهم يسلمون معها من تبعه البخس والتطعيف. إلّا أن فائدتها تظهر مع الإيمان من حصول الثواب مع النجاة من العقاب. ولا تظهر مع عدمه لانفماس صاحبها في غمرات الكفر. وفي ذلك تعظيم للإيمان وتنبيه على جلالته شأنه. أو المراد (إن كنتم) مصدّقين لي فيما أقول لكم وأنصح به لآيائيكم.

(٢) (وما أنا عليكم بحفيظ) لنعمه عليكم. فاحفظوها بترك البخس.

(٣) كان شعيب عليه السلام كثير الصلوات وكان قومه يقولون له: ما تستفيد بهذا؟ فكان يقول إنّها تأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. فقالوا على وجه الاستهزاء (أصلواتك تأمر) أن تأمرنا بترك عبادة (ما) كان (يعبد آباؤنا أو أن) نترك التبسط (في أموالنا ما نشاء) من إيفاء ونقص؟ وجاز أن تكون الصلوات آمرة مجازا كما سماها الله تعالى ناهية مجازا. وبالحديد كوفي خير أبي بكر.

(٤) أي السفيه الضالّ. وهذه تسمية على القلب استهزاء. أو إنّك حلیم رشيد عندنا ولست تفعل بنا ما يقتضيه حالك.

(٥) من لدنه.

(٦) يعني النبوة والرسالة. أو مالا حلالا من غير بخس وتطعيف.

وجواب (أرأيتم) محذوف. أي أخبروني إن كنت على حجة واضحة من ربّي وكنت نبيّا على الحقيقة أيصح لي أن لا آمركم بترك عبادة الأوثان والكفّ عن المعاصي، والأنبياء لا يعمنون إلّا لذلك؟

وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخْلِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ ^(٣)
وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ^(٤) وَيَنْقُومُ لَا يَجْرُ مِنْكُمْ ^(٥)
شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ ^(٦)
وَمَا قَوْمَ لُوطٍ مِثْلُكُمْ بِبَعِيدٍ ^(٧) وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ ^(٨)
وَدُودٌ ^(٩) قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرُّكَ فِينَا ضَعِيفًا ^(١٠)

(١) يعني أن أسبقكم إلى شؤناكم التي نهيتكم عنها لأستبد بها دونكم . يقال خالفني فلان إلى كذا إذا قصده وأنت موافق عنه . وخالفني عنه إذا ولى عنه وأنت قاصده . ويلقاك الرجل صادرا عن الماء فتساله عن صاحبه فيقول خالفني إلى الماء ، يريد أنه قد ذهب إليه واردا وأنا ذاهب عنه صادرا .

(٢) ما أريد إلا أن أصالحكم به وعظمتي ونصيحتي وأمرى بالمعروف ونهي عن المنكر .

(٣) ظرف . أي مدة استطاعتي للإصلاح وما دمت متمكنا منه لا آلو فيه جهدا .

(٤) وما كوني موفقا لإصابة الحق فيما آتى وأذر إلا بهيئته وتأييده .

(٥) اعتمدت .

(٦) أرجع في السراء والضراء .

(٧) أي لا يكسبنيكم خلافا لإصابة العذاب . جرم مثل كسب في تعديده إلى مفعول واحد وإلى مفعولين .

(٨) وهو الفرق والريح والرجفة .

(٩) (ببعيد) في الزمان فهم أقرب الهالكين منكم ، أو في المكان فلناظم قرية منكم ، أو فيها يستحق به الهلاك وهو الكفر والمساوى . وسوى في قريب وبعيد وقليل وكثير بين المذكر والمؤنث لورودها على زنة المصادر التي هي الصهيل والتهيق ونحوهما .

(١٠) يفر لأهل الجفاء من المؤمنين .

(١١) يحب أهل الوفاء من الصالحين .

(١٢) أي لا نفهم صحة ما تقول . وإلا فكيف لا يفهم كلامه وهو خطيب الأنبياء .

(١٣) لا قوة لك ولا عز فيما بيننا فلا تقدر على الامتناع منا إن أردنا بك مكروها .

وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ﴿١﴾ قَالَ يَقْتُمُونَ أُرْهَطِي
 أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيَا إِنَّ رَبِّي بِمَا
 تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢﴾ وَيَقْتُمُونَ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَسِيرٌ
 سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ ﴿٣﴾

(١) ولولا عشيرتك لقتلناك شر قتلة . وكان رهطه من أهل ماتهم . فلذلك أظهروا
 الميل إليهم والإكرام لهم .

(٢) (وما أنت علينا بعزير) أى لا تعز علينا ولا تكرم حتى نكرمك من القتل ونزفلك
 عن الرجم . وإنما يعز علينا رهطك لأنهم من أهل ديننا . وقد دل إيلاء ضميره حرف النفي على
 أن الكلام واقع في الفاعل لا في الفعل . كأنه قيل (وما أنت علينا بعزير) بل رهطك هم الأعزة
 علينا . ولذلك قال في جوابهم (يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله) . ولو قيل وما عززت علينا
 لم يصح هذا الجواب . وإنما قال (أرهطى أعز عليكم من الله) والكلام واقع فيه وفي رهطه
 وأنهم الأعزة عليهم دونه ، لأن تهاونهم به وهو نجي الله تهاون بالله . وحين عز عليهم رهطه دونه
 كان رهطه أعز عليهم من الله . ألا ترى إلى قوله تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله) ؟

(٣) ونسبتموه وجعلتموه كالشئ المنبوذ وراء الظهر لا يعاب به . والظهري منسوب إلى
 الظهر . والكسر من تغييرات النسب كقولهم في النسبة إلى الأمس امسى .

(٤) قد أحاط بأعمالكم علما فلا يخفى عليه شئ منها .

(٥) هى بمعنى المكان . يقال مكان ومكانة ومقام ومقامة . أو مصدر من مكَّن فهو
 مكين إذا تمكَّن من الشئ . يعنى اعملوا قاترين على جهنم التى أنتم عليها من الشرك والشتان
 لى ، أو اعملوا متمكنين من عدواتى مطيقين لها .

(٦) (إنى حامل) على حسب ما يؤتى الله من النصرة والتأييد ويمكننى .

(٧) (من) استفهامية معقبة لفعل العلم عن عمله فيها ، كأنه قيل سوف (تعلمون) أينما يأتيه
 مذاب (يخزيه) أى يفضحه وأينما هو كاذب . أو موصولة قد عمل فيها كأنه قيل سوف
 تعلمون الشئ الذى يأتيه عذاب يخزيه والذى هو كاذب في زعمكم ودعواكم . وإدخال الفاء

وَأَرْتَقِبُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿١﴾ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ
ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ
جَلِيمِينَ ﴿٢﴾ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ^(٥) أَلَا بُعْدًا لِّلْمَدِينِ ﴿٣﴾ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبينٍ ﴿٤﴾ إِلَيَّ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَأَتَّبَعُوا ^(٨)

في (سوف) وصل ظاهر بحرف وضع اللوصل . ونزعها وصل تقديري بالاستئناف الذي هو
جواب لسؤال مقدركأنهم قالوا : فماذا يكون إذا عملنا نحن على مكانتنا وعملت أنت ؟ فقال
سوف تعلمون . والإتيان بالوجهين للتفنن في البلاغة . وأبلغهما الاستئناف .
(١) وانتظروا العاقبة وما أقول لكم .

(٢) متظر . والرقب بمعنى الراقب من رقبة كالضرب بمعنى الضارب . أو بمعنى
المراقب كالعشير بمعنى المعاصر . أو بمعنى المرتقب كالرفيع بمعنى المرتفع .
(٣) صاح بهم جبريل فهل كوا . وإنما ذكر في آخر قصة عاد ومدين (ولما جاء) وفي آخر
قصة ثمود ولوط (فلما جاء) لأنهما وقعا بعد ذكر الموعد ، وذلك قوله (إك موعدهم الصبح)
(ذلك وعد غير مكذوب) بغية بالفاء الذي هو للتسبب كقولك : وعدته فلما جاء الميعاد
كان كيت . وإنما الأنحران فقد وقعنا مبتدئين فكان حقهما أن تعطفا بحرف الجمع على
ما قبلهما كما تعطف قصة على قصة .

(٤) الجاثم اللازم لمكانه لا يريم . يعني أن جبريل صاح بهم صيحة فزهق روح كل
واحد منهم بحيث هو بقية .

(٥) كأن لم يقيموا في ديارهم أحياء متصرفين مترددين .

(٦) البعد بمعنى البعد وهو الهلاك ، كالرشد بمعنى الرشد . ألا ترى إلى قوله (كما بعدت
ثمود) . وقرئ (كما بُدَّت) . والمعنى في البناءين واحد وهو تقيض القرب ، ألا أنهم تفرقوا
بين البعد من جهة الهلاك وبين غيره فغيروا البناء كما تفرقوا بين ضماني الخير والشر فقالوا
وعد وأوعد .

(٧) المراد به العصا لأنها أبهرها .

(٨) أي الملائكة .

(١) أَمْرٌ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرٌ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ يَقْدَمُ قَوْمُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
فَأُورِدَهُمُ النَّارَ وَبُئْسَ الْوَرْدُ الْمُورِدُ (٢) وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ
الْقِيَمَةِ بُئْسَ الْوَرْدُ الْمَرْفُودُ (٣) ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ (٤)

(١) هو تجهيل لمتبعيه حيث تابعوه على أمره وهو ضلال مبين . وذلك أنه ألقى
الألوهية وهو بشر مثلهم ، وجاهر بالظلم والشر الذي لا يأتي إلا من شيطان . ومثله بمعزل عن
الألوهية . وفيه أنهم عاينوا الآيات والسايطان المدين وطعنوا أت مع موسى الرشد والحق ثم عدلوا
عن اتباعه إلى اتباع من ليس في أمره رشد قط . أو المراد وما أمره بصالح حيد العاقبة .
ويكون قوله (يقدم قومه يوم القيامة) أى يتقدمهم وهم على عقبه ، تفسيراً له وإيضاحاً .
أى كيف يرشد أمر من هذه عاقبته ؟ والرشد يستعمل فى كل ما يحمد ويرضى كما يستعمل
الغنى فى كل ما يلزم . ويقال قدمه بمعنى تقدمه .

(٢) أذخأهم . وجىء بلفظ الماضى لأن الماضى يدل على أمر موجود مقطوع به . فكأنه
قيل يقدمهم فيوردهم النار لا محالة . يعنى كما كان قدوة لهم فى الضلال كذلك يتقدمهم إلى
النار وهم يتبعونه .

(٣) المورد .

(٤) الذى وردوه . شبه بالفارط الذى يتقدم الواردة إلى الماء وشبه أتباعه بالواردة .
ثم قال (وبئس الورد المورود) الذى يردونه ، النار . لأن الورد إنما يراد لتسكين العطش والنار
ضدّه .

(٥) أى الدنيا .

(٦) أى يلعنون فى الدنيا ويلعنون فى الآخرة .

(٧) (بئس الورد المرفود) رقدهم . أى بئس العون المعان أو بئس العطاء المعطى .

(٨) (ذلك) مبتدأ (من أنباء القرى) خبر (نقصه عليك) خبر بعد خبر . أى ذلك النبأ
بعض أنباء القرى المهلكة مقصوص عليك

مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ^(١١) وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ
عَنْهُمْ ظِلْمُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ^(٥)
وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ^(٦) وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَ وَهِيَ
ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ^(٧) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ^(٨)

(١١) (منها) من القرى (قائم وحصيد) أى بعضها باق وبعضها عانى الأثر كالزرع القائم على ساقه والذي حصد . والجملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب .

(٢) (وما ظلمناهم) لإهلا سخطا إليهم (ولكن ظلموا أنفسهم) بارتكاب ما به أهلكوا .

(٣) فما قدرت أن ترد عنهم بأس الله .

(٤) يعبدون . وهى حكاية حال ماضية .

(٥) عذابه . و(لما) منصوب بما أغنت .

(٦) تحسير . يقال تب إذا خسرت وتبته غيره أوقعه فى الحسرة . يعنى وما أفادتكم عبادة غير الله شيئا بل أهلكتم .

(٧) محل الكاف الرفع ، أى ومثل ذلك الأخذ (أخذ ربك إذا أخذ القرى) ، أى أهلها .

(٨) حال من (القرى) .

(٩) مؤلم شديد صعب على المأخوذ . وهذا تحذير لكل قرية ظالمة من كفار مكة

وغيرها . فعلى كل ظالم أن يبادر التوبة ولا يفتقر بالإهمال .

(١٠) فيما قص الله من قصص الأمم الهالكة .

(١١) لعبرة .

(١٢) أى اعتقد حقيقته ووجوده .

ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ۖ وَمَا تُوخَّرُهُ إِلَّا
لِأَجَلٍ مُّعَدُّودٍ ۖ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ فَنُتِشَقُّ شَرِقٌ
وَسَعِيدٌ ۖ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ۖ

(١) إشارة إلى يوم القيامة لأق عذاب الآخرة دل عليه .

(٢) هو مرفوع مجموع كما يقع فعله إذا قلت يُجمع له الناس . وإنما آخر اسم المفعول
على فعله لما في اسم المفعول من دلالة على ثبات معنى الجمع لليوم . ولأنه أثبت أيضاً لإسناد
الجمع إلى الناس وأنهم لا ينفكون منه . يجمعون للحساب والثواب والعقاب .

(٣) أى مشهود فيه ، فأشبع في الظرف لإجرائه مجرى المفعول به . أى يشهد فيه الخلاق
الموقف لا يغيب عنه أحد .

(٤) (وما تؤخره) أى اليوم المذكور . الأجل يطلق على مدة التأجيل كلها وعلى منتهاها .
والمد إنما هو لالة لا لغايتها ومنتهاها ، فعنى قوله (وما تؤخره) ألا لأجل معدود ، ألا لانتها مدة
معدودة بخلاف المضاف . أو ما تؤخر هذا اليوم ألا لتنتهى المدة التى ضربناها لبقاء الدنيا .

(٥) وبالياء مكى . وافقه أبو عمرو ونافع وعلى في الوصل . وإثبات الياء هو الأصل إذ
لا صلة توجب حذفها . وحذف الياء والاجتزاء عنها بالكسرة كثير فى لغة هذيل . ونظيره (ما تكلم) (ما تكلم)
نبيغ . وفاعل (يأت) ضمير يرجع إلى قوله (يوم مجوع له الناس) لا اليوم المضاف إلى
(يأت) . و (يوم) منصوب بأذكر أو بقوله (لا تكلم) أى لا تتكلم .

(٦) أى لا يشفع أحد إلا بإذن الله . (من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه) .

(٧) الضمير لأهل الموقف لدلالة (لا تكلم نفس) عليه . وقد مر ذكر الناس فى قوله
(مجموع له الناس) .

(٨) معذب .

(٩) أى (و) منهم (سعيد) أى منعم .

(١٠) (لم فيها زفير) هو أقل نبيق الحمار (وشهيق) هو آخره . أوهما إخراج النفس ورده .
والجملة فى موضع الحال والعامل فيها الاستقرار الذى فى النار .

خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ
فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴿٤١﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا ففِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُودٍ ﴿٤٢﴾

(١) حال مقدرة .

(٢) في موضع النصب . أى مدة دوام السموات والأرض . والمراد سموات الآخرة وأرضها وهى دائمة مخلوقة للأبد . والدليل على أن لها سموات وأرضا قوله (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات) . وقيل ما دام فوق وتحت ولأنه لا بد لأهل الآخرة مما يقلهم ويظأهم إما سماء أو عرش . وكل ما أظلك فهو سماء . أو هو عبارة عن التأييد ونفى الانقطاع كقول العرب ما لاح كوكب وغير ذلك من كلمات التأييد .

(٣) هو استثناء من الخلود في عذاب النار . وذلك لأن أهل النار لا يخلدون في عذاب النار وحده ، بل يعدون بالزمهرى وأنواع من العذاب سوى عذاب النار . أو (ما شاء) بمعنى من شاء . وهم قوم يخرجون من النار ويدخلون الجنة فيقال لهم الجنةيون وهم المستثنون من أهل الجنة أيضا لمفارقتهم أيأها بكونهم في النار أيأما . فهو لاء لم يشعوا شقاوة من يدخل النار على التأييد ولا سعدوا سعادة من لا تمسه النار . وهو مروى عن ابن عباس والضحاك وقناة رضى الله عنهم .

(٤) (فعال لما يريد) بالشق والسعيد .

(٥) (سعدوا) حمزة ولى وحفص . سعاد لازم . وسعده يسعده متعد .

(٦) هو استثناء من الخلود في نعيم الجنة . وذلك أن لهم سوى الجنة ما هو أكبر منها وهو رؤية الله تعالى ورضوانه . أو معناه إلا من شاء أن يعذبه بقدر ذنبه قبل أن يدخله الجنة . وعن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الاستثناء في الآيتين لأهل الجنة . ومعناه ما ذكرنا أنه لا يكون للسلم العاصى الذى دخل النار خلود في النار حيث يخرج منها ولا يكون له أيضا خلود في الجنة لأنه لم يدخل الجنة ابتداء . والمعتزلة لما لم يروا خروج العصاة من النار ردوا الأحاديث المروية في هذا الباب . وكفى به إثما مبينا .
(٧) (عطاء غير مجذوذ) غير مقطوع ولكنه تمتد إلى غير نهاية كقوله (لهم أجر غير ممنون) . وهو نصب على المصدر أى أعطوا (عطاء) . قيل كفرت الجهمية بأربع آيات (عطاء غير مجذوذ) (أكلها دائم) (وما عند الله باق) (لا مقطوعة ولا ممنوعة) .

فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ
 ءَابَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوقِفُهُمْ نَصِيبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا
 مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ
 بَيْنَهُمْ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَنِي شَيْءٌ مِنْهُ مُرِيبٌ ﴿٥﴾ وَإِنَّ كُلًّا لَمَّا لِيُوفِيَهُمْ

(١) لما قص الله قصص عبدة الأوثان وذكرا ما أحل بهم من نعمة وما أعد لهم من
 عذابه قال (فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء) — أى فلا تشك بعد ما أنزل عليك من هذه
 القصص، في سوء ما قبله عبادتهم لما أصاب أمثالهم قبلهم — تسلية لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم ، وعدة بالانتقام منهم ، ووعيدا لهم .

(٢) يريد أن حالهم في الشرك مثل حال آبائهم . وقد بلغك ما نزل بأبائهم فسيترنق بهم مثله .
 وهو استئناف معناه تعليل انتهى عن المرية . و (ما) في (مما) و (كما) مصدرية أو موصولة ،
 أى من عبادتهم وكمعابدهم أو مما يعبدون من الأوثان ومثل ما يعبدون منها .

(٣) (وإنما لموقوهم نصيبهم) حفظهم من العذاب كما وقينا آبائهم أنصباهم .

(٤) حال من (نصيبهم) أى كاملا .

(٥) التوراة .

(٦) آمن به قوم وكفرو به قوم كما اختلف في القرآن . وهو تسلية لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم .

(٧) أنه لا يعاجلهم بالعذاب .

(٨) بين قوم موسى أو قومك بالعذاب المستأصل .

(٩) من القرآن أو من العذاب .

(١٠) من أراب الرجل إذا كان ذا ريبة على الإسناد المجازى .

(١١) التنوين عوض عن المضاف إليه ، يعنى وإك كلهم أى وإك جميع المختلفين فيه (ليوفيهم) .
 (وإك) مشددة (كأ) عطف بصري وعلى . (ما) مزيدة جى بها ليفصل بها بين لام إك ولام (ليوفيهم) .
 وهو جواب قسم محذوف . واللام في (لما) موطئة للقسم . والمعنى وإك جميعهم والله (ليوفيهم) .

رَبُّكَ أَعْمَلُهُمْ ^(١) إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٠﴾ فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ
تَابَ مَعَكَ ^(٣) وَلَا تَطْغَوْا ^(٤) إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ^(٥) وَلَا تَرْكَنُوا
إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ ^(٦)

بعكس الأولى - أبو بكر . مخففان مكي . ونافع على إعمال لحقفة عمل الثقيلة اعتبارا لأصلها
الذى هو التثقيل ولأن إك تشبه الفعل . والفعل يعمل قبل الحذف وبعده نحو لم يكن ولم يك
فكذا المشبه به . شتدتان غيرهم . وهو مشكل . وأحسن ما قيل فيه أنه من لمت الشيء
جمعه لمت . ثم وقف فصار لمتا . ثم أجرى الوصل مجرى الوقف . وجاز أن يكون مثل
الدعوى والثرى وما فيه ألف التانيث من المصادر . وقرأ الزهري (وإك كلاتا) بالتنوين
كقوله (اكلا لمتا) وهو يؤيد ما ذكرنا . والمعنى وإك كلاً مأمومين أى مجموعين كأنه قيل
وإك كلاً جميعا كقوله (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) . وقال صاحب الإيماز (لمتا) فيه معنى
الظرف وقد دخل في الكلام اختصار كأنه قيل (وإك كلاتا) بعثوا (ليوفيتهم ربك أعمالهم) .
وقال الكسائي ليس لى بتشديد (لمتا) علم .

(١) أى جزاء أعمالهم من إيمان وجمود وحسن وقبيح .

(٢) فاستقم استقامة مثل الاستقامة التى أمرت بها غير عادل عنها .

(٣) معطوف على المستتر (استقم) . وجاز للفواصل . يعنى فاستقم أنت وليستقم من تاب
عن الكفر ورجع إلى الله غلظا .

(٤) ولا تمخروا عن حدود الله .

(٥) فهو مجازيكم فاتقوه . قيل ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية كانت أشق
عليه من هذه الآية . ولهذا قال " شيتنى هود " .

(٦) (ولا تركنوا) ولا تميلوا . قال الشيخ رحمه الله : هذا خطاب لأتباع الكفرة أى لا تركنوا
إلى القادة والكبراء في ظلمهم وفيما يدعونكم إليه (فتمسك النار) . وقيل الركون إليهم الرضا بكفرهم .
وقال قتادة ولا تلحقوا بالمشركين . وعن الموفق أنه صلى خلف الإمام فلما قرأ هذه الآية غش
عليه فلما أفاق قيل له . فقال هذا فيمن ركن إلى من ظلم فكيف بالظالم ! وعن الحسن جعل الله
الدين بين لامين (ولا تظنوا) (ولا تركنوا) . وقال سفيان : في جهنم واد لا يسكنه إلا القواء

وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ﴿١١﴾ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيْ
النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى
لِلذَّاكِرِينَ ﴿١٢﴾ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾

الزائرُونَ للولك . وعن الأوزاعي : ما من شيء أبغض إلى الله من عالم يزور عاملا . وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم " من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه " .
ولقد سئل سفيان عن ظالم أشرف على الهلاك في برية هل يسقى شربة ماء ؟ فقال لا . فقليل
له يموت . فقال دعه يموت .

(١١) حال من قوله (تتمسك النار) أى تتمسك النار وأتم على هذه الحالة . ومعناه (وما لكم
من دون الله من أولياء) يقدرون على منعكم من عذابه ولا يقدر على منعكم منه غيره .

(١٢) ثم لا ينصركم هولاء أنه حكم بتعذيبكم . ومعنى (ثم) الاستبعاد أى النصرة من الله مستبعدة .
(١٣) غدوة وعشية . وصلاة الغدوة الفجر . وصلاة العشية الظهر والعصر ، لأن ما بعد
الزوال عشى . وانتصاب (طرفي النهار) على الظرف لأنهما مضافان إلى الوقت كقولك أقت
عنده جميع النهار وأتمته نصف النهار وأوله وآخره . تنصب هذا كله على إعطاء المضاف حكم
المضاف إليه .

(١٤) وساعات من الليل . جمع زلفة وهى سابعاته القريبة من آخر النهار . من أزلفه إذا
قربه . وصلاة الزلف المغرب والعشاء .

(١٥) إن الصلوات الخمس يذهبن الذنوب . وفى الحديث " إن الصلوات الخمس تكفر
ما بينها من الذنوب " . أو الطاعات . قال عليه السلام " أتبع السيئة الحسنة تمحها " . أو سبحان
الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . وقيل نزلت في عمرو بن غزية الأنصاري بايع النمر .
قال لامرأة : فى البيت تمر أجود ، فلدخلت قبلها ، فندم بجاء حاكيا باكما . فنزلت . فقال عليه
السلام : هل شهدت معنا العصر ؟ قال نعم . قال : هى كفارة لك . فقليل إله خاصة ؟ قال
بل للناس عامة .

(١٦) إشارة إلى (فاستقم) فإ بعده . أو القرآن .

(١٧) عظة للمتعبين .

(١٨) (واصبر) على امتثال ما أمرت به والاتباء عما نهيت عنه فلا يتم شيء منه إلا به .

(١٩) جاء بما هو مشتمل على جميع الأوامر والنواهي من قوله (فاستقم) إلى قوله (واصبر)

وفى ذلك من الحسنات .

فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ^(١)
 فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ^(٢) وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ^(٣)
 وَكَانُوا مُجْرِمِينَ^(٤) وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ^(٥)
 وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ^(٦)

(١) فهلا كان . هو موضوع للتحضيض ومخصوص بالفعل .

(٢) أولو فضل . وسمى الفضل والجودة (بقية) ، لأن الرجل يستبقى مما يخرج منه أجوده وأفضله ، فصار مثلاً في الجودة والفضل . ويقال فلان من بقية القوم أى من خيارهم . ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا .

(٣) تجب عدا عليه السلام وأمنه أن لم يكن في الأمم التي ذكر الله إهلاكهم في هذه السورة جماعة من أولى العقول والدين ينهون غيرهم عن الكفر والمعاصي .

(٤) استثناء منقطع . أى ولكن قليلاً ممن أنجينا من القرون نهوا عن الفساد وسائرهم تاركون للنهي . و (من) في (من أنجينا) للبيان لا للتبويض لأن النجاة للناهين وحدهم بدليل قوله (أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا) .

(٥) أى التاركون للنهي عن المنكر ، وهو عطف على مضمراً أى (إلا قليلاً ممن أنجينا منهم) نهوا عن الفساد (واتبع الذين ظلموا) شهواتهم . فهو عطف على نهوا .

(٦) أى اتبعوا ما عرفوا فيه التمتع والترفة من حب الرئاسة والثروة وطلب أسباب العيش الهنيء ورفضوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونبدوه وراء ظهورهم .

(٧) اعتراض وحكم عليهم بأنهم قوم مجرمون .

(٨) اللام لتأكيد النفي .

(٩) (بظلم) حال من الفاعل ، أى لا يصح أن يهلك الله القرى ظالماً لها وأهلها قوم مصلحون تنزيهاً لذاته عن الظلم . وقيل الظلم الشرك أى لا يهلك القرى بسبب شرك أهلها وهم مصلحون في المعاملات فيما بينهم لا يضمنون إلى شركهم فساداً آخر .

(١٠) أى متفقين على الإيمان والطاعات عن اختيار ولكن لم يشأ ذلك . وقالت المعتزلة :

هى مشيئة قسر : وذلك رافع للاقتداء فلا يجوز .

(١١) (مختلفين) في الكفر والإيمان . أى ولكن شاء أن يكونوا مختلفين لم يعلم منهم اختيار ذلك .

إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ^(١) وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ
 مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٢﴾ وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ
 مَا نُنَبِّئُ بِهِ فُقَادًا وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ^(٣) وَمَوْعِظَةٌ^(٤) وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾
 وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ آخِمْسُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَسَمُونَ ﴿٤﴾ وَانْتَظِرُوا^(٥)
 وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ آخِمْسُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَسَمُونَ ﴿٥﴾ وَانْتَظِرُوا^(٦)

(١) إلّا ناسا عصمهم الله عن الاختلاف فاتفقوا على دين الحق غير مختلفين فيه .

(٢) أى ولما هم عليه من الاختلاف (خلقهم). فعندنا خلقهم الذى علم أنهم سيصيرون
 إليه من اختلاف أو اتفاق ولم يخلقهم لغير الذى علم أنهم سيصيرون إليه . كذا فى شرح التأويلات .

(٣) وتمت كلمة ربك) وهى قوله لللائكة (لأملأَنَّ جهنم من الجنة والناس أجمعين)

لعلمه بكثرة من يختار الباطل .

(٤) (وكَلَّا) التثوين فيه عوض من المضاف إليه كأنه قيل وكلّ نبأ . وهو منصوب بقوله
 (نَقُصُّ عَلَيْكَ) .

(٥) بيان لكل .

(٦) بدل من (كَلَّا) . ومعنى تثبيت فؤاده زيادة يقينه لأن تكرار الأدلة أثبت للقلب .

(٧) أى فى هذه السورة أو فى هذه الأنباء المقتضية ما هو حق .

(٨) من أهل مكة وغيرهم .

(٩) على حالكم وجهتكم التى أتم عليها .

(١٠) (إنا حاملون) على مكانتنا .

(١١) (وانتظروا) بنا الدوائر .

إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١﴾ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهَا ﴿٢﴾
فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٣﴾

(١) (إِنَّا مُنْتَظِرُونَ) أن ينزل بكم نحو ما اقتضى الله تعالى من النقم النازلة بأشباهكم .

(٢) لا تخفى عليه خافية مما يجري فيهما فلا تخفى عليه أعمالكم .

(٣) (وَإِلَيْهِ يُرْجَع الْأُمُورُ كُلُّهَا) فلا بد أن يرجع إليه أمرهم وأمرك فينتقم لك منهم. (يُرْجَعُ) نافع وحفص .

(٤) وتوكل عليه فإنه كافيك وكافلك وفي الحديث " من أحب أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله تعالى " .

(٥) وبالنسبة مدني وشامي وحفص . أي أنت وهم على تغليب المخاطب . قيل خاتمة التوراة هذه الآية .

سورة يوسف عليه السلام مكية
وهي مائة وإحدى عشرة آية شامئ وأثنا عشرة مكي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا
عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ

(١) تلك إشارة إلى آيات هذه السورة. و(الكتاب المبين) السورة. أي تلك الآيات التي أنزلت إليك في هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها في إعجاز العرب أو التي تبين لمن تدبرها أنها من عند الله لا من عند البشر، أو الواضحة التي لا تشبهه على العرب معانيها لزومها بلسانهم، أو قد أبين فيها ما سألت عنه اليهود من قصة يوسف عليه السلام. فقد روى أن علماء اليهود قالوا للشركين سلوا جدنا لم انتقل آل يعقوب من الشام إلى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام. (٢) أي أنزلنا هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف عليه السلام في حال كونه (قرآنًا عربيًا) وسمي بعض القرآن قرآنًا لأنه اسم جلس يقع على كله وبعضه.

(٣) لكي تفهموا معانيه. (ولو جعلناه قرآنًا أعجميًا لقالوا لولا فصلت آياته).

(٤) نبين لك أحسن البيان. والقاص الذي يأتي بالقصة على حقيقتها، عن الزجاج. وقيل القصص يكون مصدرًا بمعنى الاقتصاص. تقول: قص الحديث يقصه قصصا. ويكون فعلا بمعنى مفعول كالنقص والحسب. فعلى الأول معناه نحن نقص عليك أحسن الاقتصاص على أن يكون (أحسن) منصوبا نصب المصدر لإضافته إليه. والمقصود محذوف لأن (بما) أوحينا إليك هذا القرآن) مغن عنه. والمراد بأحسن الاقتصاص أنه اقتصر على أبداع طريقة وأجيب أسلوب فإنت لا ترى اقتصاصه في كتب الأولين مقاربا لاقتصاصه في القرآن. وإن أريد بالقصص المقصود فعنه نحن نقص عليك أحسن ما يقص من الأحاديث. وإنما كان أحسن لما يتضمن من العبر والحكم والعجائب التي ليست في غيره. والظاهر أنه أحسن ما يقتض في باب كذا يقال: فلان أعلم الناس أي في فنه. واشتقاق القصص من قص أثره إذا تبعه لأن الذي يقص الحديث يتبع ما حفظ منه شيئا فشيئا.

بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْعَافِلِينَ ^(٢٦)
 إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَبْتَئِثْ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا ^(٢٧) وَالشَّمْسَ ^(٢٨)
 وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ^(٢٩) قَالَ يَبْنَئِي لَكَ تَقْصُصُ رُءْيَاكَ ^(٣٠)

(١) أى بإحساننا إليك هذه السورة .

(٢) (لن الغافلين) عنه. الضمير يرجع إلى (ما أوحينا). (إن) مخففة من الثقيلة. واللام فارقة بينها وبين النافية . يعنى وإن الشأن والحديث كنت من قبل بإحساننا إليك من الجاهلين به .

(٣) بدل اشتمال من (أحسن القصص) لأن الوقت مشتمل على القصص . أو التقدير اذكر (إذ قال) .

(٤) اسم عبراني لآعربي إذ لو كان عربيا لانصرف لخلقه عن سبب آخر سوى التعريف . يعقوب .

(٥) (أبت) شامى . وهى تاء تأنيث عوضت عن ياء الإضافة لتناسبها لأن كل واحدة منهما زائدة فى آخر الاسم . ولهذا قلبت هاء فى الوقف . وجاز إلحاق تاء التأنيث بالذكور كما فى رجل ربة . وكسرت التاء لتدل على الياء المحذوفة . ومن فتح التاء فقد حذف الألف من يا أبنا واستبقى الفتحه قبلها كما فعل من حذف الياء فى يا غلام .

(٦) من الرؤيا لا من الرؤية .

(٨) أسمائها بيان النبى عليه السلام : جريان والذبال والطارق وقابس وعمودان والفليق والمصبح والصروح والفرغ ووثاب وذو الكتفين .

(٩) (والشمس والقمر) هما أبواه أو أبوه وخلاته . والكواكب إخوته . قيل الواو بمعنى مع أى رأيت الكواكب مع الشمس والقمر . وأجريت مجرى العقلاء فى (رأيهم لى ساجدين) لأنه وصفها بما هو المختص بالعلاء وهو السجود . وكررت الرؤيا لأن الأولى تتعلق بالذات والثانية بالحال . أو الثانية كلام مستأنف على تقدير سؤال وقع جوابا له : كأن أباه قال له كيف رأيتهما؟ فقال (رأيتهما لى ساجدين) أى متواضعين ، وهو حال . وكان ابن ثنى عشرة سنة يومئذ . وكان بين رؤيا يوسف ومصير إخوته إليه أربعون سنة أو ثمانون .

(١٠) بالفتح حيث كان حفص .

(١١) هى بمعنى الرؤية إلا أنها مختصة بما كان منها فى المنام دون اليقظة . وفترق بينهما بحرفى التأنيث كما فى القرية والقري .

عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ۖ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٧﴾
 وَكَذَٰلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ
 وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِن قَبْلُ ۖ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ ﴿٨﴾

(١) جواب النہی أى إن قصصتها عليهم كادوك . عرف يعقوب عليه السلام أن الله يصطفيه للنبوۃ وينعم عليه بشرف الدارين نخاف عليه حسد الإخوة . وإنما لم يقل فيكيدوك كما قال (فيكيدونى) لأنه ضمن معنى فعل يتعدى باللام ليفيد معنى فعل الكيد مع إفادة معنى الفعل المضمن فيكون آكد وأبلغ في التخييف . وذلك نحو فيحناؤا لك . ألا ترى إلى تأكيد بالمصدر وهو (كيدا) .

(٢) ظاهر العداوة فيحملهم على الحسد والكيد .

(٣) ومثل ذلك الاجتناء الذى دلت عليه رؤياك .

(٤) يصطفيك . والاجتناء الاصطفاء . افعال من جيت الشيء إذا حصلته لنفسك وجيت الماء فى الحوض جمعه .

(٥) كلام مبتدأ غير داخل فى حكم التشبيه . كأنه قيل وهو يعلمك .

(٦) أى تأويل الرؤيا . وتأويلها عبارتها وتفسيرها . وكان يوسف أصر الناس للرؤيا . أو تأويل أحاديث الأنبياء وكتب الله . وهو اسم جمع للحديث وليس بجمع أحدوثه .

(٧) بأن وصل لهم نعمة الدنيا بنعمة الآخرة . أى جعلهم أنبياء فى الدنيا وملوكا وقاهم عنها إلى الدرجات العلا فى الجنة . وآل يعقوب أهله . وهم نسله وذريته . وأصل آل أهل بدليل تصغيره على أهيل . ألا أنه لا يستعمل إلا فىمن له خطر يقال آل النبی وآل الملك . ولا يقال آل الحجاج ولكن أهله . وإنما علم يعقوب أن يوسف يكون نبيا وإخوته أنبياء استدلالا بضوء الكواكب فلما قال (وعلى آل يعقوب) .

(٨) أراد الجنة وأبا الجنة .

(٩) حطف بيان لأبويك .

إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۖ لَقَدْ كَانَتْ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلسَّاعِدِينَ ۖ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْنَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ۚ إِنَّ آبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۖ أَفْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا

(١١) يعلم من يحق له الاجتهاء .

(١٢) يضع الأشياء مواضعها .

(٣) أى فى قصتهم وحديثهم . وأسماءهم يهوذا ورويين وشمعون ولاوى وزبولون وبشر . وأتهم ليا بنت ليان . ودان ونفتالى وجاد وآشر ، من سريتين : زلفة وبهية . فلما توفيت ليا تزوج أختها راحيل فولدت له بليامين ويوسف .

(٤) علامات ودلالات على قدرة الله وحكمته فى كل شيء . وآيات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم للذين سألوه من اليهود عنها فأخبرهم من غير سماع من أحد ولا قراءة كتاب . (آية مكي)

(٥) لمن سأل عن قصتهم وعرفها .

(٦) اللام لام الابتداء . وفيها تأكيد وتحقيق لمضمون الجملة . أرادوا أن زيادة محبة لها أمر ثابت لا شبهة فيه . وإنما قالوا (وأخوه) وهم إخوته أيضا لأن أمهما كانت واحدة . وإنما قيل (أحب) فى الاثنين لأن "أفعل من" لا يفترق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث . ولا بد من الفرق مع لام التعريف . وإذا أضيف ساغ الأمران .

(٧) الواو للحال . والعصبة العشرة فصاعدا . أى أنه يفضلهما فى المحبة علينا وهما صغيران لا كفاية فيهما ونحن عشرة رجال كفاة نقوم بمرافقه . فنحن أحق بزيادة المحبة منهما لفضلنا بالكثرة والمنفعة عليهما .

(٨) غلط فى تدبير أمر الدنيا . ولو وصفوه بالضلالة فى الدين لكفروا .

(٩) من جملة ما حكى بعد قوله (إذ قالوا) كأنهم أطبقوا على ذلك إلا من قال (لا تقتلوا يوسف) . وقيل الأمر بالقتل شمعون والباقون كانوا راضين بفعلوا أمرين .

(١٠) (أرضاً) منكورة بجهولة بعيدة عن العمران . وهو معنى تنكيرها وإخلائها عن الوصف . ولهذا الإبهام نصبت نصب الظروف المبهمة .

يَجْعَلْ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴿٤﴾ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهٖ فِي غَيْبَتِ أَخِيهِ يَلْتَفِتُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ ﴿٥﴾ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٦﴾ قَالُوا يَبْنَآنَا مَا لَكَ لَا تَأْمَمُنَا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَنْصَحُونَ ﴿٧﴾ أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَع وَيَلْعَب وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿٨﴾

(١) يقبل عليكم إقبالة واحدة لا يلتفت عنكم إلى غيركم . والمراد سلامة محبته لهم من يشاركون فيها . فكان ذكر الوجه لتصوير معنى إقباله عليهم لأن الرجل إذا أقبل على الشيء أقبل بوجهه . وجاز أن يراد بالوجه الذات كما قال (ويبقى وجه ربك) .

(٢) مجزوم عطفا على (يجعل لكم) .

(٣) من بعد يوسف أى من بعد كفايته بالقتل أو التغريب ، أو من بعد قتله أو طرحه . فيرجع الضمير إلى مصدر اقتلوا أو اطرحوا .

(٤) تائبين إلى الله مما جئتم عليه . أو يصلح حالكم عند أبيكم .

(٥) هو يهوذا . وكان أحسنهم فيه رأيا .

(٦) (لا تقتلوا يوسف) فإن القتل عظيم .

(٧) في قعر البئر وما غاب منه عن عين الناظر . (غيابات) وكذا ما بعده ، مدنى .

(٨) بعض الأقوام الذين يسبرون في الطريق .

(٩) (إن كنتم فاعلين) به شيئا .

(١٠) أى لم تخافوا عليه ونحن نريد له الخير ونشفق عليه ؟ وأرادوا بذلك — لم عزموا على

كيد يوسف — استنزاه عن رأيه وعادته في حفظه منهم . وفيه دليل على أنه أحسن منهم بما أوجب ألا يأمهم عليه .

(١١) (نزع) نزع في أكل الفواكه وغيرها . والرثمة السعة . وبكسر العين مجازى من

ارتقى يرتقى . افتعال من الرعى (وتلعب) تتفرج بما يباح كالصيد والرعى والركض . الباء فيها مدنى وكوفى . وبالنون فهما مكى وشامى وأبو عمرو .

(١٢) (وإنا له لحافظون) من أن يناله مكروه .

قَالَ إِنْ لَيْحَزْنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّبُّ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ^(٢)
 قَالُوا لَنْ أَكُلَهُ الذِّبُّ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ^(٤) إِنَّا إِذَا نَخَسِرُونَ ^(٥) فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ
 وَاجْتَمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ آبَائِهِمْ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا ^(٦)
^(٨)

(١) أى يحزننى ذهابكم به . واللام لام الابتداء .

(٢) اعتذر إليهم بأن ذهابهم به مما يحزنه لأنه كان لا يصبر عنه ساعة ، وأنه يخاف عليه من عودة الذب إذا غفلوا عنه برصهم ولعبهم .

(٣) اللام موطة للقسم . والقسم محذوف تقديره والله (لئن أكله الذب) .

(٤) أى فرقة مجمعة مقتدرة على الدفع . والواو للحال .

(٥) جواب القسم مجزئ عن جزاء الشرط . أى إن لم تقدر على حفظ بعضنا فقد هلكت مواشينا إذا خسرها . وأجابوا عن عذره الثانى دون الأول لأن ذلك كان يفيظهم .

(٦) أى عزموا على إلقائه فى البئر . وهى بئر على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب عليه السلام . وجواب (لما) محذوف تقديره فعلوا به ما فعلوا من الأذى . فقد روى أنهم لما برزوا به إلى البرية أظهروا له العداوة وضربوه وكادوا يقتلونه فأنقذهم يهوذا . فلما أرادوا إلقاءه فى البئر تعلق بياهم فزعموا من يده فتعلق بحائط البئر فربطوا يديه ونزعوا قميصه ليلطخوه بالدم فيحتالوا به على أبيهم . ودلوه فى البئر وكان فيها ماء فسقط فيه . ثم أوى إلى صخرة فقام عليها وهو يبكي . وكان يهوذا يأتيه بالطعام . ويروى أن إبراهيم عليه السلام حين ألقى فى النار جرد عن ثيابه فأنقذه جبريل عليه السلام بقيص من حرير الجنة فالبسه إياه . فدفعه إبراهيم إلى إسحق ، وإسحق إلى يعقوب . فجعله يعقوب فى تيمة طلقها فى عنق يوسف فأخرج جبريل وألبسه إياه .

(٧) أوى إليه فى الصخر كما أوى إلى يحيى وعيسى عليهما السلام . وقيل كان إذ ذاك مدركا .

(٨) أى لتحدثن إخوانك بما فعلوا بك .

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١﴾ وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ﴿٢﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتْعِنَا فَاكُلْهُ الذِّبْ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿٣﴾ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ

(١) (وهم لا يشعرون) أنك يوسف لعلو شأنك وكبرياء سلطانك. وذلك أنهم حين دخلوا عليه ممتارين (فعرهفهم وهم له منكرون) دعا بالصواع فوضعه على يده ثم قرره فظن فقال إنه ليخبرني هذا الجاهم أنه كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف وأنكم ألقستموه في غيابة الحب وقلم لأبيه أكله الذب وبعثوه بئس بئس . أو يتعلق (وهم لا يشعرون) بأوحيا أى آتسناه بالوحى وأزلنا عن قلبه الوحشة (وهم لا يشعرون) .

(٢) للاستتار والتجسس على الاحتذار .

(٣) حال . عن الأعمش : لا تصدق بأكية بعد إخوة يوسف .

(٤) لما سمع صوتهم فزع وقال ما لكم يا بني هل أصابكم في غنمكم شيء ؟ قالوا لا . قال فما بالك وأين يوسف ؟ (قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستبق) أى تتسابق في العدو أو في الرمي . والافتعال والتفاعل يشتركان كالارتقاء والترامى وغير ذلك .

(٥) بمصدق لنا .

(٦) ولو كنا عندك من أهل الصدق والثقة لشدة محبتك ليوسف . فكيف وأنت سيئ الظن بنا غير واثق بقولنا .

(٧) ذى كذب . أو وصف بالمصدر مبالغة كأنه نفس الكذب وعينه كما يقال للكذاب هو الكذب بعينه ، والزور بذاته . روى أنهم ذبحوا بنحلة واطخوا القميص بدمها وزل عنهم أن يمزقوه . وروى أنك يعقوب عليه السلام لما سمع بخبر يوسف صاح بأعلى صوته وقال أين القميص ؟ وأخذته وألقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص . وقال : تالله ما رأيت كاليوم ذنباً أحلم من هذا . أكل ابني ولم يمزق عليه قميصه . وقيل كان في قميص يوسف ثلاث آيات : كان دليلاً يعقوب على كذبهم ، وألقاه على وجهه فارتد بصيراً ، ودليلاً على براءة يوسف حين قد من دبره . ومحل (على قميصه) النصب على الظرف كأنه قيل وجاءوا فوق قميصه بدم .

(٨) (قال) يعقوب عليه السلام .

(٩) زينت أو سهلت .

لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ^(٢) وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ^(٣)
 وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ ^(٤) قَالَ يَبْشُرِي هَذَا غُلَامٌ ^(٥)
 وَأَسْرَوْهُ بِضْعَةَ ^(٦) وَاللَّهُ عَلِيمٌ ^(٧) بِمَا يَعْمَلُونَ ^(٨) وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ ^(٩)

(١١) (أمرًا) عظيما ارتكبتموه .

(٢) خبر أو مبتدأ لكونه موصوفاً، أى فامرئ صبر جميل أو فصبر جميل أجل . وهو ما لا شكوى فيه إلى الخلق .

(٣) أى أستعينه على احتمال ما تصفون من هلاك يوسف والصبر على الرزء فيه .

(٤) رفقة أسير من قبل مدين إلى مصر . وذلك بعد ثلاثة أيام من اللقاء يوسف في الحب . فأخطئوا الطريق فزلوا قريبا منه . وكان الحب في قفرة بعيدة من العمران . وكان ماؤه ملحا فعذب حين ألقى فيه يوسف .

(٥) هو الذى يرد الماء ليستقى للقوم اسمه مالك بن ذعر الخزاعي .

(٦) أرسل الدلو ليلاً ها . فتشبث يوسف بالدلو فترعه .

(٧) كوفى . نادى البشرى ، كأنه يقول تعالى فهذا أوانك . فبرعهم (بشرى) على إضافتها لنفسه . أو هو اسم غلامه فناده مضافاً إلى نفسه .

(٨) قيل ذهب به فلماً دنا من أصحابه صاح بذلك يبشّرهم به .

(٩) الضمير للوارد وأصحابه . أخفوه من الرفقة . أو لإخوة يوسف لأنهم قالوا للرفقة : هذا غلام لنا قد أيق فاشتروه منا ، وسكت يوسف مخافة أن يقتلوه .

(١٠) حال ، أى أخفوه متاعاً للتجارة . والبضاعة ما بضع من المال للتجارة أى قطع .

(١١) بما يعمل لإخوة يوسف بأبيهم وأخيه من سوء الصنيع .

(١٢) وباعوه .

(١٣) مبخوس ناقص عن القيمة نقصاناً ظاهراً . أو زيف .

(١٤) بدل من (ثمن) .

مَعْدُودَةً ^(١) وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ^(٢) وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ ^(٣)
لِامْرَأَتِهِ ^(٤) أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ^(٥) وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا ^(٦)
لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ ^(٧) مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ^(٨) وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ ^(٩)

(١) قليلة تعدّ عددا ولا توزن . لأنهم كانوا يعدّون ما دون الأربعين ويزنون الأربعين وما فوقها . وكانت عشرين درهما .

(٢) ممن يرغب عما في يده فيبيعه بالثمن الطفيف . و (فيه) ليس من صلة (الزاهدين) أي غير راغبين لأن الصلة لا تتقدم على الموصول . وإنما هو بيان كأنه قيل في أي شيء زهدوا فقال زهدوا (فيه) .

أو معنى (وشروه) واشتروه بمعنى الرفقة من إخوانه (وكانوا فيه من الزاهدين) أي غير راغبين لأنهم اعتقدوا أنه آبق . ويروى أن إخوانه أتبعوه وقالوا استوتقوا منه لا بأق .

(٣) هو قطفير ، وهو العزيز الذي كان على خزان مصر . والملك يومئذ الريان بن الوليد وقد آمن بيوسف ومات في حياته . واشتراه العزيز بنته ورقا وحريرا ومسكا . وهو ابن سبع عشرة سنة وأقام في منزله ثلاث عشرة سنة ، واستوزره ريان بن الوليد وهو ابن ثلاثين سنة ، وآتاه الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ، وتوفى وهو ابن مائة وعشرين سنة .

(٤) راعيل أو زليخا واللام متعلقة بقال لا باشتراه .

(٥) اجعل منزله ومقامه عندنا كريما أي حسنا مرضيا بدليل قوله "إنه ربّي أحسن مثواي" . وعن الضحاك : بطيب معاشه ولين لباسه ووطىء فراشه .

(٦) لعله إذا تدرب وراض الأمور وفهم مجاريها نستظهر به على بعض ما نحن بسبيله .

(٧) أو نتبناه ونقيم مقام الولد . وكان قطفير عقبا وقد تفرّس فيه الرشد فقال ذلك .

(٨) وكذلك إشارة إلى ما تقدّم من إنجائه وعطف قلب العزيز عليه . والكاف منصوب تقديره ومثل ذلك الإنجاء والعطف (مكّنّا ليوسف) أي كما أنجبناه وعطفنا عليه العزيز كذلك مكّنّا له (في الأرض) أي أرض مصر وجعلناه ملكا يتصرف فيها بأمره ونهيه .

(٩) ولنعلمه من تأويل الأحاديث (كان ذلك الإنجاء والتمكين) .

(١٠) لا يمنع عما شاء . أو على أمر يوسف بتبليغه ما أراد له دون ما أراد إخوته .

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ^(١) وَلَمَّا بَلَغَ ^(٢) أَشُدَّهُ ^(٣) وَآتَيْنَاهُ ^(٤) حُكْمًا وَعِلْمًا
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ^(٥) وَرَوَدَتْهُ ^(٦) آلِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ
وَوَلَقَتْ ^(٧) الْأَبْوَابَ ^(٨) وَقَالَتْ ^(٩) هَيْتَ لَكَ ^(١٠) قَالَ ^(١١) مَعَاذَ اللَّهِ ^(١٢) إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ ^(١٣) مَثْوَايَ
إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ ^(١٤) وَلَقَدْ هَمَّتْ ^(١٥) بِهِ ^(١٦) وَهَمَّ ^(١٧) بِهَا ^(١٨) لَوْلَا ^(١٩) أَنْ رَأَى ^(٢٠) بُرْهَانَ ^(٢١) رَبِّهِ

(١) لا يعلمون ذلك .

(٢) منتهى استعداد قوته . وهو ثمان عشرة سنة أو إحدى وعشرون .

(٣) حكمة . وهو العلم مع العمل واجتناب ما يجهل فيه . أو حكما بين الناس وفقها .

(٤) تنبيه على أنه كان محسنا في عمله متقيا في عنفوان أمره .

(٥) أى طلبت يوسف أن يواقعها . والمرادة مفاعلة من راد يروء إذا جاء وذهب .

كأن المعنى خادعته عن نفسه ، أى فعلت فعل الخادع لصاحبه عن الشيء الذى لا يريد أن يخرج من يده يحتمل أن يغلبه عليه . وأخذه منه . وهى عبارة عن التمل لمواقفته إياها .

(٦) وكانت سبعة .

(٧) (هيئت) اسم لتعال وأقبل . وهو مبنى على الفتح . (هيئت) مبنى على الضم .

(هيئت) مدنى وشامخ . واللام للبيان . كأنه قيل : لك أقول هذا كما تقول هلم لك .

(٨) أعوذ بالله معاذا .

(٩) أى إنا الشأن والحديث .

(١٠) (رَبِّي) سيدى ومالكى — يريد قطفير (أحسن مَثْوَايَ) حين قال لك (أكرمى

مَثْوَاهُ) . فمسا جزاؤه أن أخونه فى أهله . أو أراد بقوله (إنه رَبِّي) الله تعالى لأنه مسبب الأسباب .

(١١) الخائضون أو الزناة .

(١٢) هم عزم . يقال هم بالأمر إذا قصده وعزم عليه .

(١٣) (وهم بها) هم الطباع مع الامتناع ، قاله الحسن . وقال الشيخ أبو منصور رحمه الله

(وهم بها) هم خطرة ولا صنيع للعبد فما يخطر بالقلب ولا مؤاخذه عليه . ولو كان همه كهتما

لما مدحه الله تعالى بأنه من عباده المخلصين . وقيل (وهم بها) وشارف أن يهيم بها . وجواب

(لولا أن رأى برهان ربّه) محذوف أى لكان ما كان . وقيل (وهم بها)

كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ^(٢) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ^(٤)
وَأَسْبَقَ ^(٥) الْآبَابَ

جوابه . ولا يصح ، لأن جواب أولا لا يتقدم عليها لأنه في حكم الشرط وله صدر الكلام .
والبرهان الخفية . ويجوز أن يكون (وهم بها) داخلا في حكم القسم في قوله (ولقد همت به) ويجوز
أن يكون خارجا . ومن حق القارئ إذا قدر نرجسه من حكم القسم وجعله كلاما برأيه ،
أن يقف على (به) ويتدبى بقوله (وهم بها) . وفيه أيضا إشعار بالفرق بين المحمين . وفسرهم
يوسف بأنه حل تكة سراويله وقعد بين شعبها الأربع وهي مستلقية على قفاها . وفسر البرهان
بأنه سمع صوتا لماك وإياها مرتين ، فسمع ثالثا أعرض عنها . فلم يتبع فيه حتى مثل له يعقوب
عاضا على أناملته . وهو باطل . ويدل على بطلانه قوله (هي راودتني عن نفسي) ولو كان ذلك
منه أيضا لم يأت نفسه من ذلك . وقوله (كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء) . ولو كان
كذلك لم يكن السوء مصروفا عنه . وقوله (ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب) ولو كان كذلك
لخانه بالغيب . وقوله (ما علمنا عليه من سوء) (الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وإنه
لمن الصادقين) . ولأنه لو وجد منه ذلك لذكرت توبته واستغفاره كما كان لأدم ونوح
وذي النون وداود عليهم السلام . وقد سماه الله غلصا . فعلم بالقطع أنه ثبت في ذلك المقام
وجاهد نفسه مجاهدة أولى العزم ناظرا في دلائل التحريم حتى استحق من الله الثناء .

(١) محل الكاف نصب . أي مثل ذلك التثبيت شبناه . أو رفع أي الأمر مثل ذلك .

(٢) خيانة السيد .

(٣) الزنا .

(٤) يفتح اللام حيث كان مدني وكوفي . أي الذين أخلصهم الله لطاعته . وبكسرهما
غيرهم . أي الذين أخلصوا دينهم لله . ومعنى (من عبادنا) بعض عبادنا أي هو مخلص من جملة
المخلصين .

(٥) وتسايقا إلى الباب هي للطلب وهو للهرب . على حذف الجاز وإيصال الفعل كقوله
(واختار موسى قومه) ، أو على تضمين (استبقا) معنى ابتدرا . نفر منها يوسف فأسرع يريد
الباب ليخرج وأسرع وراءه لتمتعه بالخروج . ووحد الباب وإن كان جمعا في قوله (وغلقت
الأبواب) لأنه أراد الباب البتائي الذي هو المخرج من الدار . ولما هرب يوسف جعل
قرأش القفل يتأثر ويسقط حتى خرج .

وَقَدَّتْ قَيْصَهُ مِنْ دُبُرٍ ^(١) وَالْقِيَا سَيِّدَهَا لَدَا أَلْبَابٍ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(٢) قَالَ هِيَ رَوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي ^(٣) وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا ^(٤) إِنْ كَانَ قَيْصُهُ قَدْ مِّنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ^(٥) وَإِنْ كَانَ قَيْصُهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ^(٦) فَلَمَّا رَأَى قَيْصَهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِّنْ كَيْدِكُنَّ

(١) اجتذبت به من خلفه فانفذ أى الشق حين هرب منها إلى الباب وتبعته تمنعه .

(٢) وصادفها بعلمها قطفير مقبلا يريد أن يدخل . فلما رآته احتالت لثبته ساحتها عند زوجها من الرية وتخويف يوسف طمعا في أن يواطئها خيفة منها ومن مكراها . (ما) نافية أى ليس جزاؤه إلا السجن أو (عذاب أليم) وهو الضرب بالسياط . ولم تصرح بذكر يوسف وأنه أراد بها سوءا لأنها قصصت العموم أى كل من أراد بأهلك سوءا فحقه أن يسجن أو يعذب ، لأق ذلك أبلغ فيا قصصت من تخويف يوسف .

(٣) لما عرضته للسجن والعذاب ووجب عليه الدفع عن نفسه (قال هي راودتني) . ولولا ذلك لكتن عليها ولم يفضحها .

(٤) هو ابن عم لها . وإنما ألقى الله الشهادة على لسان من هو من أهلها لتكون أوجب للحجة عليها وأوثق لبراءة يوسف . وقيل كان ابن خال لها وكان صبيًا في المهد . وسمى قوله شهادة لأنه أدى مؤدى الشهادة في أن ثبت به قول يوسف وبطل قولها .

(٥) والتقدير (وشهد شاهد) فقال (إن كان قيصه) . وإنما دلّ قد قيصه من قبل على أنها صادقة لأنه يسرع خلفها ليحققها فيعثر في مقدم قيصه فيشقّه . ولأنه يقبل عليها وهي تدفعه عن نفسها فيخترق قيصه من قبل . وإنما تنكير (قبل) و(دبر) فمعناه من جهة يقال لها قبل ومن جهة يقال لها دبر . وإنما جمع بين إن التي للاستقبال وبين كان لأق المعنى إن يعلم أنه كان قيصه قد .

(٦) (فلما رأى) قطفير (قيصه قد من دبر) وعلم براءة يوسف وصدقه وكذبها (قال إنه) إن قولك (ما جزاء من أراد بأهلك سوءا) ، أو إن هذا الأمر وهو الاحتيال لنيل الرجال (من كيدكن) الخطاب لها ولائمتها .

إِنَّ كَيْدَ كُنْ عَظِيمٌ ﴿١﴾ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ ﴿٢﴾
 إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿٣﴾ وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ آمَرَاتُ الْعَزِيزِ ﴿٤﴾
 تُرَاوِدُ فَتْلَهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٥﴾

(١) لأنهن أطف كيدا وأعظم حيلة . وبذلك يغلب الرجال . والقصريات منهن معهن ما ليس مع غيرهن من البواقي . وعن بعض العلماء إن أخاف من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان لأن الله تعالى قال (إن كيد الشيطان كان ضعيفا) وقال لمن (إن كيدكن عظيم) .
 (٢) حذف منه حرف النداء لأنه منادى قريب مقاطن للحديث . وفيه تقريب له وتلطيف لمحله .

(٣) (أعرض عن هذا) الأمر واكتمه ولا تتحدث به . ثم قال لراعي (واستغفري لذنبك) .
 (٤) من جملة القوم المتعمدين للذنب . يقال خطئ إذا أذنب متعمدا . وإنما قال بلفظ التذكير تنظييا للذكور على الإناث . وكان العزيز رجلا حليما قليل الغيرة حيث اقتصر على هذا القول .

(٥) جماعة من النساء . وكُنْ خمسا : امرأة الساق ، وامرأة الخباز ، وامرأة صاحب الدواب ، وامرأة صاحب السجن ، وامرأة الحاجب . والنسوة اسم مفرد لجمع المرأة وتأتيها غير حقيقي . ولذا لم يقل قالت . وفيه لفتان كسر النون وضمتها .
 (٦) في مصر .

(٧) يردن قطفير . والعزير الملك بلسان العرب .

(٨) غلاما يقال فتاى وفتاى أى غلامى وجارى .

(٩) لفتان شهوتها منه .

(١٠) تميز أى قد شغفها حبه . يعنى حرق حبه شغاف قلبها حتى وصل إلى الفؤاد . والشغاف حجاب القلب أو جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب .

(١١) في خطأ وبعد عن طريق الصواب .

فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ ^(٢) وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكِنًا ^(٥) وَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا ^(٦) وَقَالَتْ أَخْرِجِي عَلَيَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ^(٧)

(١) راعيل .

(٢) باغتيالهن وقولهن (امرأة العزيز) عشقت عبدها الكنعاني ، ومقتها . ونسبى الاغتيا ب مكر لانه في خفية وحال غيبة كما يخفى الماكر مكره . وقيل كانت استكتمتهن سرها فافشينه عليها .

(٣) دعتهن . قيل دعت أربعين امرأة منهن الخمس المذكورات .

(٤) وهيات . افعلت من العناد .

(٥) ما يتكئن عليه من فسارق . قصدت بتلك الهيئة — وهي قومودهن متكئات والسكاكين في أيديهن — أن يدهشن عند رؤيته ويشغلن عن نفوسهن فتقع أيديهن على أيدين فيقطعنها . لأن المتكئ إذا بهت لشيء وقعت يده على يده .

(٦) وكانوا لا يأكلون في ذلك الزمان إلا بالسكاكين كفعل الأعاجم .

(٧) بكسر التاء بصرى وعاصم وحمة . وبضمها غيرهم .

(٨) أعظمته وهين ذلك الحسن الرائق والجمال الفائق . وكان فضل يوسف على الناس في الحسن كفضل القمر ليلة البدر على نجوم السماء . وكان إذا سار في أزقة مصر يرى تلافؤ وجهه على الجدران . وكان يشبه آدم يوم خلقه ربه . وقيل ورث الجمال من جدته سارة . وقيل أكبرن بمعنى حضن . وألهاه للسكت ، إذ لا يقال النساء قد حضنه لأنه لا يتعدى إلى مفعول يقال أكبرت المرأة إذا حاضت . وحقيقته دخلت في الكبر لأنها بالحض تخرج من حد الصغر . وكان أبا الطيب أخذ من هذا التفسير قوله :

خف الله واسترذا الجمال يبرقع * فإن لحث حاضت في الحدود العواتق

(٩) وجرحنها كما تقول كنت أقطع اللحم فقطعت يدي تريد جرحتها . أي أردن أن يقطعن الطعام الذي في أيديهن فدهشن لما رأينه فغدشن أيديهن .

وَقُلْنَا حَسْبُكَ اللَّهُ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٢١﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِينَ لَمُتْنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاودْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا ءَامُرُهُ لَيُسْجَنَ ﴿٢٢﴾ وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ﴿٢٤﴾

(٢١) حاشا كلمة تفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء . تقول أساء القوم حاشا زيد . وهي حرف من حروف الجز فوضعت موضع التنزيه والبراءة . فمعنى (حاشا الله) براءة الله وتنزيهه الله . وقراءة أبى عمرو (حاشا لله) نحو قولك سقيا لك كأنه قال براءة ثم قال لله لبيان من يبرأ ويتزه . وغيره (حاش الله) بمحذف الألف الأخيرة . والمعنى تنزيه الله من صفات العجز ، والتعجب من قدرته على خلق جميل مثله .

(٢٢) نفين عنه البشرية لغرابة جماله وأثبتن له الملكية وبتن بها الحكم لما ركر في الطباع أن لا أحسن من الملك كما ركر فيها أن لا أقبح من الشيطان .

(٢٣) تقول هو ذلك العبد الكنعاني الذي صوّرت في أنفسك ثم لمتني فيه . تعني إنك لم تصوّرته حق صورته وإلا لعذرتني في الاقتتان به .

(٢٤) الاستعصام بناء مبالغة يدل على الامتناع البالغ والحفظ الشديد كأنه في عصمة وهو يجهتد في الإستراة منها . وهذا بيان جلي على أن يوسف عليه السلام برىء مما فسر به أولئك الفريق الهنم والبرهان . ثم قلن له أطع مولاتك . فقالت راعيل (ولئن لم يفعل ما أمره) — الضمير راجع إلى (ما) وهي موصولة . والمعنى (ما أمر) به خذف الجار كما في قوله أمرتك الخير . أو (ما) مصدرية . والضمير يرجع إلى يوسف أي ولئن لم يفعل أمرى إياه أي موجب أمرى ومقتضاه — (ليسجنن) ليحبسن .

(٥) الألف بدل من نون التأكيّد الخفيفة .

(٦) (وليكونا من الصغارين) مع السُّرَّاق والسفّاك والإبّاق ، كما سرق قلبي وأبق مني وسفك دمي بالفراق . فلا يهين ليوسف الطعام والشراب والنوم هنالك ، كما معنى هنا كل ذلك . ومن لم يرض بمثل في التحرير على السرير أميرا ، حصل في الحصر على الحصر حسيرا . فلما سمع يوسف تهديدها (قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه) . أسند الدعوة

وَلَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُن مِّنَ الْجَاهِلِينَ ^(٣)
 فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ^(٤)
 ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِ لَيْسَجْنَهُ حَتَّىٰ حِينٍ ^(٥) وَدَخَلَ ^(٦)
 مَعَهُ السَّجَنَ فَتَيَّانٍ ^(٧)

إِلَيْهِنَّ لِأَنَّهُ قُلٌّ لَهُ : ما عليك لو أجبت مولاتك . أو افتننت كل واحدة به فدعته إلى نفسها سرا . فالتجأ إلى ربه (قال رب السجن أحب إلي) من ركوب المعصية .

^(١) فرج منه إلى الله في طلب المعصية .

^(٢) أمل إليهن . والصبوة الميل إلى الهوى . ومنه الصبا لأن النفوس تصبو إليها لطيب نسيما وزوجها .

^(٣) من الذين لا يعملون بما يعبون لأن من لا جدوى لعابه فهو ومن لم يعلم سواء . أو من السفهاء .

^(٤) لما كان في قوله (وَلَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ) معنى طلب الصرف والدعاء ، قال (فاستجاب له ربه) . أى أجاب الله دعاه .

^(٥) (السميع) لدعوات الملتجئين إليه .

^(٦) (العليم) بحاله وحالهن .

^(٧) (بدأ) فاعله مضمحل لدلالة ما يفسره عليه وهو (ليسجننه) . والمعنى بدأ لهم بدء أى ظهر لهم رأى (ليسجننه) . والضمير في (لهم) للعزيز وأهله .

^(٨) وهى الشواهد على براءته كقصة القميص وقطع الأيدي وشهادة الصبي وغير ذلك .

^(٩) (ليسجننه) لإبداء حذر الحال ، وإرخاء الستر على القيل والقال . وما كان ذلك إلا باستئزال المرأة لزوجها . وكان مطواعا لها وحميلا ذلولا زمامه في يدها . وقد طمعت أن يذللها السجن ويستخره لها . أو أخافت عليه العيون ، وظننت فيه الظنون . فألباها النجمل من الناس ، والوجل من الناس ، إلى أن وضيت بالحباب ، مكان خوف الذهاب ، لتشتفى بخبره ، إذا منعت من نظره .

^(١٠) إلى زمان . كأنها اقترحت أن يسجن زمانا حتى تبصر ما يكون منه .

^(١١) (ودخل معه السجن فتیان) عبدان للكل : خبازه وشراييه ، بتهمة السم . فادخلا

قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرِيتُ أَعَصِرُ عَصْرًا^(٢) وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرِيتُ أُحْمِلُ فَوْقَ
رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِئْتُنَا بِنَاوِيلِهِ^(٥) إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ^(٦)
قَالَ لَا يَأْتِيَنَّكَ طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأُكُمْ بِنَاوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنَّكَ ذَلِكَ^(٨)

السجن سامة أدخل يوسف لأت مع يدل على معنى الصحبة . تقول خرجت مع الأمير تريد مصاحباً له . فيجب أن يكون دخولها السجن مصاحبين له .

(١) أى شرايته .

(٢) أى فى المنام وهى حكاية حال ماضية .

(٣) أى عنبا تسمية للعنب بما يؤول إليه . أو الخمر بلغة عمان اسم للعنب

(٤) أى خبازه .

(٥) بتأويل ما رأيناه .

(٦) من الذين يحسون عبارة الرؤيا ، أو من المحسنين إلى أهل السجن . فإنك تداوى المريض ، وتعزى الخزين ، وتوسع على الفقير . فأحسن إلينا بتأويل ما رأينا . وقيل أنهما تحالما له ليمتحناه . فقال الشرايى : إني رأيت كأني فى بستان فإذا بأصل حبله عليها ثلاثة عناقيد من عنب فقطفتها وعصرتها فى كأس الملك وسقيته . وقال الخباز : إني رأيت كأني فوق رأسى ثلاث سلال فيها أنواع الأطعمة . فإذا سباع الطير تنهش منها .

(٧) أى بيان ماهيته وكيفيته لأن ذلك يشبه تفسير المشكل . لما استعبراه ووصفاه بالإحسان اقتصر ذلك فوصل به وصف نفسه بما هو فوق علم العلماء وهو الإخبار بالغيب وأنه ينهشهما بما يحمل إليهما من الطعام فى السجن قبل أن يأتينهما ويصفه لهما ويقول اليوم يأتينكما طعام من صفته كيت وكيت . فيكون كذلك . وجعل ذلك تمهيداً إلى أن يذكر لهما التوحيد ويعرض عليهما الإيمان ويؤنبه لهما ويقبح إليهما الشرك . وفيه أن العالم إذا جهلت منزلته فى العلم فوصف نفسه بما هو بصدده — وغرضه أن يقتبس منه ، لم يكن من باب التزكية .

(٨) إشارة لهما إلى التأويل ، أى ذلك التأويل والإخبار بالمغيبات .

بِمَا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ
 كَافِرُونَ ﴿١﴾ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا
 أَنْ تُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
 النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢﴾ يَنْصَحِي السَّجْنُ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ
 الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٣﴾ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ

(١) أوحى به إلى ولم أفله عن تكهن وتنجيم .

(٢) يجوز أن يكون كلاماً مبدئياً وأن يكون تعليلاً لما قبله . أى علمنى ذلك وأوحى به
 إلى لائقى رفضت ملة أولئك وهم أهل مصر ومن كان الفتيان على دينهم . وتكريرهم " للتوكيد .
 والمراد به ترك الابتداء لا أنه كان فيه ثم تركه .

(٣) وهى الملة الحنيفية . وذكر الآباء ليريهما أنه من بيت النبوة بعد أن عرفلها أنه نبي
 يوحى إليه بما ذكر من إخباره بالنيوب ، ليقوى رغبتهما فى اتباع قوله .

(٤) ما صح لنا معشر الأنبياء .

(٥) أى شئ كان صنما أو غيره .

(٦) (ذلك) التوحيد .

(٧) (لا يشكرون) فضل الله فيشركون به ولا يثمنون .

(٨) ياساكنى السجن كقولهم (أصحاب النار وأصحاب الجنة) .

(٩) يريد التفوق فى العدد والتكاثر . أى لأن تكون أرباب شتى يستعبدك هذا ويستعبدك

هذا (خير) لك (أم) أن يكون لك رب واحد قهار لا يغالب ولا يشارك فى الربوبية ؟ وهذا
 مثل ضربه لعبادة الله وحده ولعبادة الأصنام .

(١٠) خطاب لها ولأن كان على دينها من أهل مصر .

(١١) من دون الله .

(١٢) أى سميتم ما لا يستحق الألوهية آلهة ثم طفقت تعبدونها ، فكأنكم لا تعبدون إلا
 أسماء لا مسميات لها . ومعنى (سميتموها) سميتم بها يقال سميته زيداً وسميته بزيد .

مَا أُنزِلَ إِلَيْهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لَهَا أَمْرٌ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ^(٣)
 ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ^(٤) يَنْصَلِحِي السِّجْنَ ^(٥)
 أَمَّا أَحَدُكُمْ فَيسْقَى رَهْرَهً ^(٦) نَحْمَرًا ^(٧) وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصَلَّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ ^(٨)
 قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ^(٩) وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا ^(١٠)

(١) بتسميتها .

(٢) حجة .

(٣) (إن الحكم) في أمر العبادة والدين (إلا لله) . ثم بين ما حكم به فقال : (أمر
 ألا تعبدوا إلا إياه) .

(٤) (ذلك الدين القيم) الثابت الذي دلت عليه البراهين (ولكن أكثر الناس لا يعلمون)
 وهذا يدل على أن العقوبة تلزم العبد وإن جهل إذا أمكن له العلم بطريقه) .

(٥) مبرأ الرؤيا فقال : (يا صاحبي السجن) .

(٦) يريد الشرافة .

(٧) سيده .

(٨) أى يعود إلى عمله .

(٩) أى الخباز .

(١٠) روى أنه قال للأول ما رأيت من الكرمه وحسنها هو الملك وحسن حالك عنده .
 وأما القضبان الثلاثة فأتها ثلاثة أيام تمضى في السجن ثم تخرج وتعود إلى ما كنت عليه .
 وقال للثاني ما رأيت من السلال ثلاثة أيام ثم تخرج فتقتل . ولما سمع الخباز صلبه قال :
 ما رأيت شيئا . فقال يوسف (قضى الأمر الذى فيه تستفتيان) أى قطع وتم ما تستفتيان فيه
 من أمركما وشأنكما . أى ما يجر إليه من العاقبة وهى هلاك أحدهما ونجاة الآخر .

(١١) الطلاق هو يوسف عليه السلام إن كان تأويله بطريق الاجتهاد . وإن كان بطريق
 الوحي فالطلاق هو الشرافة . أو يكون الظن بمعنى اليقين .

أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ^(١) ذِكْرَ رَبِّهِ^(٢) فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ^(٣)
وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعُ سُنبُلَاتٍ
خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَأْتِيهَا أَلْمَلَأُ^(٤) أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ^(٥) إِن كُنتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ^(٦)

(١) صفيى عند الملك بصفى وقص عليه قصتى لعله رحمى ويخلصنى من هذه الورطة .

(٢) فأنسى الشراى (ذكر ربه) أى أن يذكره لربه أو عند ربه . أو فأنسى يوسف ذكر الله حين وكل أمره إلى غيره . وفى الحديث "رحم الله أخى يوسف لو لم يقل (أذكرنى عند ربك) لما لبث فى السجن سبعا" .

(٣) أى سبعا عند الجمهور . والبضع ما بين الثلاث إلى التسع .

(٤) لما دنا فرج يوسف رأى ملك مصر الرىان بن الوليد رؤيا عجيبه هائله . رأى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات عجاف . فابتلعت العجاف السمان . ورأى سبع سبيلات خضر قد انهقد حبها وسبعا أخر يابسات قد استحصدت وأدركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليها . فاستمرها فلم يجد فى قومه من يحسن عبارتها . وقيل كان ابتداء بلاء يوسف فى الرؤيا . ثم كان سبب نجاته أيضا الرؤيا . (سمان) جمع سمين وسمينة . والعجاف المهازل . والعجف الهزال الذى ليس بعده . والسبب فى وقوع (عجاف) جمعا لعجفاء — وأفعل وفعلاء لا يجمعان على فعال — حملة على تقيضه وهو سمان . ومن دأبهم حمل النظر على النظر والنظير على التقيض على التقيض . وفى الآية دلالة على أن السبيلات اليابسة كانت سبعا كالخضر ، لأن الكلام مبنى على انصباؤه إلى هذا العدد فى البقرات السمان والعجاف والسنايل الخضر فوجب أن يتناول معنى الأخر السبع ويكون قوله (وأخر يابسات) بمعنى وسبعا أخر .

(٥) كأنه أراد الأعيان من العلماء والحكماء .

(٦) اللام فى (الرؤيا) للبيان كقوله (وكانوا فيه من الزاهدين) . أو لأن المفعول به إذا تقدم على الفعل لم يكن فى قوته على العمل فيه مثله إذا تأخر عنه فعضد بها . تقول عبرت الرؤيا والرؤيا عبرت . أو يكون للرؤيا خبر كان كقولك : كان فلان لهذا الأمر إذا كان مستقلا به متمكنا منه ، و(تعبرون) خبر أخر أو حال . وحقيقة عبرت الرؤيا ذكرت عاقبتها وأخر أمرها كما

قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَامَ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَلَّيْنِ ^(٣) وَقَالَ الَّذِي نَجَّا ^(١)
مِنْهُمَا ^(٤) وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ ^(٥) أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ ^(٦) فَأَرْسَلُونَا ^(٧) يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ ^(٨)

تقول عبرت النهر إذا قطعته حتى تبلغ آخر عرضه وهو عبره . ونحوه أولت الرؤيا إذا ذكرت مآلها وهو مرجعها . وعبرت الرؤيا بالتخفيف هو الذي اعتمده الأئمة ورأيتهم ينكرون عبرت بالتشديد والتعبير والمعبر .

(١) أى هى (أضغات أحلام) أى تخاليلها وأباطيلها وما يكون منها من حديث نفس أو وسوسة شيطان . وأصل الأضغات ما جمع من أخلاط النبات وحزم من أنواع الحشيش . الواحد ضغت . فاستعبرت لذلك . والإضافة بمعنى من أى أضغات من أحلام . وإنما جمع وهو حلم واحد تزايداً فى وصف الحلم بالبطان . وجاز أن يكون قد قص عليهم مع هذه الرؤيا رؤيا غيرها .

(٢) أرادوا بالأحلام المنامات الباطلة فقالوا ليس لها عندنا تأويل . إنما التأويل للنامات الصحيحة . أو اعترفوا بقصور علمهم وأنهم ليسوا فى تأويل الأحلام بخابرين .

(٣) (نجاً) من القتل .

(٤) من صاحبي السجن .

(٥) بالمدال هو الفصحح . وأصله اذكر فأبدلت الذال دالا والتاء دالا وأدغمت الأوى فى الثانية لتقارب الحرفين . وعن الحسن (وأذكر) . وجهه أنه قلب التاء ذالا وأدغم . أى تذكر يوسف وما شاهد منه .

(٦) بعد مدة طويلة . وذلك أنه حين استفتى الملك فى رؤياه وأعرض على الملك تأويلها ، تذكر الناجى يوسف وتأويله رؤياه ورؤيا صاحبه وطلبه إليه أن يذكره عند الملك .

(٧) أنا أخبركم به عمن عنده علمه .

(٨) (فارسونى) بالياء يعقوب . أى فابحثنى إليه لأسأله . فإرساله إلى يوسف فأتاه فقال : (يوسف أيها الصديق) أيها البليغ فى الصدق . وإنما قال له ذلك لأنه ذاق وتعرف صدقه فى تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه حيث جاء كما أفل .

أَفْتِنَا فِي سَبْعٍ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعٌ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ
يَأْسِتُ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ
سِنِينَ دَابًّا ۖ فَاصْصِدْهُمْ قُدْرُوهُ فِي سُنْبُلَةٍ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴿١٢﴾
ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا
تُحْصِنُونَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِصُونَ ﴿١٤﴾

(١١) إلى الملك وأتباعه .

(١٢) (لعلهم يعلمون) فضلك ومكالك من العلم فيطلبوك ويخلصوك من محنتك .

(١٣) هو خبر في معنى الأمر كقوله (تؤمنون بالله واليوم الآخر وتجاهدون) . دليله قوله
(قُدْرُوهُ فِي سُنْبُلَةٍ) . وإنما يخرج الأمر في صورة الخبر للبالغة في وجود المأمور به فيجعل كأنه
موجود فهو يخبر عنه .

(١٤) بسكون الهمزة . وحفص يحركه . وهما مصدر دأب في العمل . وهو حال من
المأمورين أي دائبين .

(١٥) (قُدْرُوهُ فِي سُنْبُلَةٍ) كي لا يأكله السوس .

(١٦) (مِمَّا تَأْكُلُونَ) في تلك السنين .

(١٧) هو من إسناد الحجاز . جعل أكل أهلهم مسندا إليهم .

(١٨) أي في السنين المخصصة .

(١٩) تحزرون وتحبثون .

(٢٠) أي من بعد أربع عشرة سنة .

(٢١) من الغوث أي يجاب مستغيثهم . أو من الغيث أي يمطرون . يقال : غيثت
البلاد إذا مطرت .

(٢٢) (يعصرون) العنب والزيتون والسمسم فيتخذون الأثربة والأدهان . (تعصرون) حمزة .

فأول البقرات السمان والسنبلات الخضر بسنتين عفاصيب ، والعجاف والياسات بسنتين
مجذبة . ثم بشرهم بعد الفراغ من تأويل الرؤيا بأن العام الثامن يسمى مباركاً كثير الخير غزير
النعم . وذلك من جهة الوحي .

وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِنِي بِهِ فَلََمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَسْأَلْهُ
 مَا بَالُ النَّسُوءِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴿٥﴾
 قَالَ مَا خَطْبُكُمْ إِنَّ زَوْدَتْنِ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ
 مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ النَّحْنُ حَصَّصَ الْخَلْقَ ﴿٦﴾
 ﴿٧﴾

(١) (فلما جاءه الرسول) ليخرجه من السجن .

(٢) أى الملك .

(٣) أى حال (النسوة) .

(٤) إنما تثبت يوسف وتأتى فى إجابة الملك وقدم سؤال النسوة ليظهر براءة ساحته عما رمى به ويحجن فيه لئلا يتساق به الحاسدون إلى تقبيح أمره عنده ويجعلوه سلباً إلى خطئ مآزله لديه ، ولئلا يقولوا ما خلد فى السجن سبع سنين إلا لأمر عظيم وجرم كبير . وفيه دليل على أن الاجتهاد فى نفي التهم واجب وجوب اتقاء الوقوف فى مواقفها . وقال عليه السلام "لقد عجبته من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات المعاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى أشرط أن يخرجونى . ولقد عجبته منه حين أتاه الرسول فقال (ارجع إلى ربك) ولو كنت مكانه ولبنت فى السجن ما لبث لأمرعت الإجابة وبأدرت الباب ولما ابتغيت العذر . إن كان لخلياً ذا أناة" . ومن كرمه وحسن أدبه أنه لم يذكر سيده مع ما صنعت به وتسببت فيه من السجن والعذاب واقتصر على ذكر المقطعات أيديهن .

(٥) أى إن كيدهن عظيم لا يعلمه إلا الله وهو مجازيهن عليه .

(٦) رجع الرسول إلى الملك من عند يوسف برسالته فدا الملك النسوة المقطعات أيديهن ودعا امرأة العزيز ثم (قال لهن) : (ما خطبكن) ، (أشأنكن) (إذ راودتن يوسف عن نفسه) . هل وجدتن منه ميلاً إليكى ؟

(٧) تعجباً من قدرته على خلق عفيف مثله .

(٨) من ذنب .

(٩) ظهر واستقر .

أَنَا رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١١﴾ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ ﴿١٢﴾ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴿١٣﴾ وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴿١٤﴾ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥﴾

(١١) وإنه لمن الصادقين) في قوله (هي راودتني عن نفسي) . ولا مزيد على شهادتهن له للبراءة والزهادة واعترافهن على أنفسهن بأنه لم يتعلق بشيء مما قرف به . ثم رجع الرسول إلى يوسف وأخبره بكلام النسوة وإقرار امرأة العزيز وشهادتها على نفسها فقال يوسف (ذلك) أي امتناعي من الخروج والتثبت لظهور البراءة (ليعلم) (العزيز) (أني لم أخنه بالغيب) بظهر الغيب في حرمة . (بالغيب) حال من الفاعل أو المفعول على معنى وأنا غائب عنه أو وهو غائب عني . أو (ليعلم) الملك أني لم أخن العزيز .

(١٢) أي (و) ليعلم (أن الله لا يهدي كيد الخائنين) لا يسهده . وكأنه تعريض بامراته في خيانتها أمانة زوجها . ثم أراد أن يتواضع لله ويهضم نفسه لئلا يكون لها مزيكاً وليبين أن ما فيه من الأمانة بتوفيق الله وعصمته فقال (وما أبرئ نفسي) من الزلل وما أئهد لها بالبراءة الكلية ولا أزيها في عموم الأحوال . أو في هذه الحادثة لما ذكرنا من المهم الذي هو الخطورة البشرية لا عن طريق القصد والعزم .

(١٣) أراد الجلوس أي أن هذا الجلوس يأمر بالسوء ويحمل عليه لما فيه من الشهوات . (١٤) (إلا ما رحم ربي) إلا البعض الذي رحمه ربي بالعصمة . ويجوز أن يكون (ما رحم) في معنى الزمان أي إلا وقت رحمة ربي . يعني أنها أمانة بالسوء في كل وقت إلا وقت العصمة . أو هو استثناء منقطع . أي ولكن رحمة ربي هي التي تصرف الإساءة .

وقيل هو من كلام امرأة العزيز أي (ذلك) الذي قلت (ليعلم) يوسف (أني لم أخنه) ولم أكذب عليه في حال الغيبة وجئت بالصدق فيما سئلت عنه (وما أبرئ نفسي) مع ذلك من الخيانة فإني قد خنته حين قرفته وقلت (ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً إلا أن يسجن) وأودعته السجن — تريد الاعتذار بما كان منها — لك كل نفس (لأمانة بالسوء إلا ما رحم ربي) إلا نفساً رحمها الله بالعصمة كنفس يوسف (إن ربي غفور رحيم) استغفرت ربيها واسترحمتها مما ارتكبت . وإنما جعل من كلام يوسف ولا دليل عليه ظاهر لأن المعنى يقود إليه . وقيل هذا من تقديم القرآن وتأخير أي قوله (ذلك ليعلم) متصل بقوله (فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) .

وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِيَنِي بِهِ أَستَخْلَصُهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْبَؤْسُ
لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿١١﴾ قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾

(١١) اجعله خالصا لنفسى .

(١٢) فلما كلمه وشاهد منه ما لم يحسب .

(١٣) قال الملك ليوسف .

(١٤) (مكين) ذو مكانة ومثلة. (أمين) مؤتمن على كل شيء. روى أن الرسول جاءه ومعه سبعون حاجبا وسبعون مرقبا وبعث إليه لباس الملوك فقال أجب الملك فخرج من السجن. ودعا لأهله اللهم عطف عليهم قلوب الأخيار، ولا نعم عليهم الأخيار. فهم أعلم الناس بالأخبار في الواقعات. وكتب على باب السجن هذه منازل البلواء، وقبور الأحياء، وشماتة الأعداء، وتجربة الأصدقاء. ثم اغتسل وتنظف من درن السجن ولبس ثيابا جددًا. فلما دخل على الملك قال اللهم إني أسألك بخيرك من خيره، وأعوذ بعزتك وقدرتك من شره. ثم سلم عليه ودعا له بالعبرانية. فقال ما هذا اللسان؟ قال لسان آبائي. وكان الملك يتكلم بلسانهم ففكاه بها فاجابه بجميعها فتعجب منه. وقال أيها الصديق إني أحب أن أسمع رؤياي منك. قال رأيت بقرات فوصف لونهن وأحوالهن ومكان نروجهن. ووصف السنايل وما كان منها على الهيئة التي رآها الملك. وقال له من حقا أن تجمع الطعام في الأهرام فيأتيك الخلق من النواحي ويمتازون منك ويجمع لك من الكنوز ما لم يجمع لأحد قبلك. قال الملك: ومن لي بهذا ومن يجمعه؟ (قال) يوسف (اجعلني على خزائن الأرض) ولتي على خزائن أرضك يعنى مصر .

(٥) أمين أحفظ ما تستحفظنيه، عالم بوجوه التصرف. وصف نفسه بالأمانة والكفاية وهما طلبة الملوك من يولونه. وإنما قال ذلك ليتوصل إلى إرضاء أحكام الله وإقامة الحق وبسط العدل والتمسك بما لأجله بعث الأنبياء إلى العباد، ولعلمه أن أحدا غيره لا يقوم مقامه في ذلك. فطلبه ابتغاء وجه الله لا حبب الملك والدنيا. وفي الحديث "رحم الله أنبي" يوسف لو لم يقل اجعلني على خزائن الأرض لاستعمله من ساعته ولكنه أخر ذلك سنة .

وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَكُونُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ ^(٢) نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ ^(٣) وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ^(٤) ^(٥) وَلَا جُرْأَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ^(٦) وَجَاءَ إِخْوَتُهُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ ^(٧)

قالوا : وفيه دليل على أنه يجوز أن يتولى الإنسان عمالة من يد سلطان جائر . وقد كان السلف يتولون القضاء من جهة الظلمة . وإذا علم النبي أو العالم أنه لا سبيل إلى الحكم بأمر الله ودفع الظلم إلا بتحكين الملك الكافر أو الفاسق فله أن يستظهر به . وقيل : كان الملك يصدر عن رأيه ولا يعترض عليه في كل ما رأى وكان في حكم التابع له .

^(١) ومثل ذلك التحكين الظاهر (مكنا ليوسف في الأرض) أرض مصر . وكانت أربعين فرسخا في أربعين . والتحكين الإقدار وإعطاء المكنة .

^(٢) أى كل مكان أراد أن يتخذ منزلا لم يمنع منه لاستيلائه على جميعها ودخولها تحت سلطانه . (نشاء) مكنى .

^(٣) بعبائنا في الدنيا من الملك والغنى وغيرهما من النعم .

^(٤) من اقتضت الحكمة أن نشاء له ذلك .

^(٥) (ولا نضيع أجر المحسنين) في الدنيا .

^(٦) يريد يوسف وغيره من المؤمنين إلى يوم القيامة .

^(٧) (وكانوا يتقون) الشرك والقواش . قال سفيان بن عيينة ، المؤمن يثاب على حسناته في الدنيا والآخرة ، والفاجر يجعل له الخير في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق . وتلا الآية . روى أن الملك توج يوسف وختمه بخاتمته ورداه بسيفه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالدر والياقوت . فقال : أما السرير فأشده به ملكك ، وأما الخاتم فأدبر به أمرك . وأما التاج فليس من لباسي ولا لباس أبائي . فجلس على السرير ودانت له الملوك وفوض الملك إليه أمره . وعزل قطير . ثم مات بعد . فزوجه الملك امرأته . فلما دخل عليها قال أليس هذا خيرا مما طلبت ؟ فوجدها عذراء . فولدت له ولدين أفرايم وميشا . وأقام العدل بمصر وأحبته الرجال والنساء وأسلم على يديه الملك وكثير من الناس . وباع من أهل مصر في سنى القحط الطعام بالدرهم والدنانير

وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿١١﴾ وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ قَالَ أَتُنُونِي بِأَنْعٍ لَكُمْ مِنْ أَيْمَنِكُمْ
 أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿١٢﴾ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا
 كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ﴿١٣﴾ قَالُوا سَتَرِدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴿١٤﴾

في السنة الأولى حتى لم يبق معهم شيء منها ، ثم بالحلّى والجواهر في الثانية ، ثم بالدواب
 في الثالثة ، ثم بالعبيد والإماء في الرابعة ، ثم بالدور والعقار في الخامسة ، ثم بأولادهم في السادسة ،
 ثم برفاقهم في السابعة حتى استرقهم جميعا . ثم اعتق أهل مصر عن آحرم وردّ عليهم أملا كهـم .
 وكان لا يبيع لأحد من المتارين أكثر من حل بعير .

وأصاب أرض كنعان نحو ما أصاب مصر فأرسل يعقوب بنيه ليمتاروا . وذلك قوله :
 (وجاء إخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم) بلا تعريف .

(١١) لتبذل الزبي ، ولأنه كان من وراء الحجاب ، ولطول المدة وهو أربعون سنة .

(١٢) أعطى كلّ واحد منهم حل بعير . وقرئ بكسر الجيم شاذّا .

(١٣) روى أنه لما رآهم وكأبوه بالعبرانية ، قال لهم : أخبروني من أنتم وما شأنكم ؟ قالوا :
 نحن قوم من أهل الشام رعاة أصابنا الجهد فحُتْنَا فمتار . فقال لعلكم جعتم عيونا تنظرون
 عورة بلادى . فقالوا معاذ الله ! نحن بنو نبيّ حزين لفقد ابن كان أحبنا إليه . وقد أمسك أخا له
 من أمه يستأنس به . فقال اتنوني به إن صدقتم .

(١٤) أئتمه .

(١٥) كان قد أحسن لإزائهم وضيافتهم . رغبهم بهذا الكلام على الرجوع إليه .

(١٦) فلا أبيعكم طعاما .

(١٧) أى فإن لم تأتونى به تعرموا ولا تقربوا فهو داخل في حكم الجزاء مجزوم معطوف
 على محلّ قوله (فلا كيل لكم) . أو هو بمعنى النوى .

(١٨) استخادعه عنه ونحوال حتى نزعته من يده .

(١٩) (وإنّا لفاعلون) ذلك لا محالة لا نفترط فيه ولا نتوانى . قال فدعوا بعضهم رهنا .
 فتركوا عنده شمعون وكان أحسنهم رأيا في يوسف .

وَقَالَ لِفَتْيَانِهِ أَجْعَلُوا بَضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا
إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤﴾ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ
مِنَّا الْكَيْلَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَنَانَا نَكْتَلْ وَإِنَّا لَهُمْ لَحَافِظُونَ ﴿٥﴾ قَالَ هَلْ
ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ فَأَلَّهْ خَيْرَ حَافِظًا ﴿٦﴾

(١) كوفي غير أبي بكر. (لفتيته) غيرهم. وهما جمع فتى كاخوة وإخوان في أخ. وفدلة
للقلّة وفعلان للكثرة. أى لغلماناه الكجالين.

(٢) أوعيتهم وكانت نعلا أو أدما أو ورقا وهو أليق بالدس في الرحال.

(٣) يعرفون حق ردّها وحق التكرم باعطاء الهدلين.

(٤) (إذا انقلبوا إلى أهلهم) ونزغوا ظروفهم.

(٥) لعلّ معرفتهم بذلك تدعوهم إلى الرجوع إلينا، أو ربما لا يجدون بضاعة بها يرجعون،
أو ما فيهم من الديانة يعيدهم لردّ الأمانة، أو لم يرهن الكرم أن يأخذ من أبيه وإخوته ثمتا.

(٦) (فلما رجعوا إلى أبيهم) بالطعام وأخبروه بما فعل.

(٧) يريدون قول يوسف (فإن لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي) لأنهم إذا أنذروا بمنع
الكيل فقد منع الكيل.

(٨) نرفع المانع من الكيل و(نكّل) من الطعام ما نحتاج إليه. (يكنل) حمزة وهـ أى يكنل
أخونا فينضمّ اكتياله إلى اكتيالنا.

(٩) (وإنّا له لحافظون) عن أن يناله مكروه.

(١٠) يعنى أنكم قلتم في يوسف (أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وإنّا له لحافظون) كما
تقولونه في أخيه ثمّ ختم بضائكم لما يؤمّن من مثل ذلك؟ ثمّ قال (فالله خير حافظا). فتوكل
على الله فيه ودفعه إليهم.

(١١) كوفي غير أبي بكر، وهو حال أو تمييز. ومن قرأ (حفظا) فهو تمييز لا غير.

وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ^(١) وَلَمَّا فَتَحُوا مَنَعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ
إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا بَنَاتَنَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بَضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا
وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَزَدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلُ يَسِيرٍ ^(٢) قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ
مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ لَتَأْتُنِي بِهِ ^(٣) إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ^(٤)

(١) فارجو أن ينعم علي بحفظه ولا يجمع علي مصيبتين . قال كعب لما قال (فاته خير
حفظا) قال الله تعالى وعزني وجلالي لأردنك عليك كليهما .

(٢) (ما للنفى ، أى (ما نبغى) في القول ولا تتجاوز الحق . أو (ما نبغى شيئا) وراء ما فعل بنا
من الإحسان . أو ما نريد منك بضاعة أخرى . أو للاستفهام ، أى أى شيء نطلب وراء هذا ؟

(٣) (هذه بضاعتنا ردت إلينا) جملة مستأنفة موصوغة لقوله (ما نبغى) والجمل بعدها
معطوفة عليها أى أت بضاعتنا (ردت إلينا) فنستظهر بها (ونمير أهلها) (في رجوعنا إلى الملك .
أى نجلب لهم مرة . وهى طعام يحمل من غير بلدك) (ونحفظ أخانا) (في ذهابنا وبجيءنا فما
يصيبه شيء مما تخافه) (وزداد) (وسق) (بعير) باستصحاب أخينا .

(٤) سهل عليه متيسرا لا يتعاضمه .

(٥) (حتى تؤتون) وبالياء مكى (موثقا) عهدا (من الله) . والمعنى حتى تعطون
ما أتوقئ به من عند الله . أى أراد أن يحلفوا له بالله . وإنما جعل الحلف بالله موثقا منه
لأن الحلف به مما يؤكده به اليهود . وقد أذن الله في ذلك فهو إذن منه .

(٦) جواب اليمين لأن المعنى حتى تحلفوا (لتأتني به) .

(٧) إلا أن تغلبوا فلم تطبقوا الإتيان به فهو مفعول له . والكلام المثبت — وهو قوله
(لتأتني به) — في تأويل النفى . أى لا تمنعوا من الإتيان به إلا للإحاطة بكم . يعنى لا تمنعوا
منه لعملة من العلل إلا لعملة واحدة وهى (أن يحاط بكم) . فهو استثناء من أعم العلام في المفعول له .
والاستثناء من أعم العلام لا يكون إلا في النفى . فلا بد من تأويله بالنفى .

فَلَمَّا آتَوْهُمُ مَوْتَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ^(٣) وَقَالَ يَبْنِي لَا تَدْخُلُوا ^(٤)
 مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ ^(٥)
 شَيْءٍ إِنْ أَحْكُمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ^(٦) وَلَمَّا ^(٧)
 دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ^(٨) مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ^(٩)

(١) قيل حلفوا بالله رب محمد عليه السلام .

(٢) بعضهم يسكت عليه لأن المعنى (قال) يعقوب . فبر أن السكته تفصل بين القول والمقول وهذا لا يجوز . فالأولى أن يفتق بينهما بالصوت فيقصد بقوة النعمة اسم الله .

(٣) من طلب الموثق وإعطائه .

(٤) رقيب مطلق .

(٥) الجهور على أنه خاف عليهم الذين لجأهم وبه لالة أمرهم . ولم يأمرهم بالتفرق في الكزة الأولى لأنهم كانوا مجهولين في الكزة الأولى . فالعين حق عندنا . ووجه أن يحدث الله تعالى عند النظر إلى الشيء والإعجاب به تقصانا فيه خلا . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين رضي الله عنهما فيقول : أعينكما بكلمات الله التامة من كل هامة ، ومن كل عين لامة . وأنكر الجبائي العين وهو مردود بما ذكرنا . وقيل إنه أحب ألا يفطن بهم أعداؤهم فيحتالوا لإهلاكهم .

(٦) أى إن كان الله أراد بكم سوءا لم ينفعكم ولم يدفع عنكم ما أشرت به عليكم من التفريق وهو مصيبتكم لا محالة .

(٧) التوكل تفويض الأمر إلى الله تعالى والاعتماد عليه .

(٨) أى متفرقين .

(٩) (ما كان يغني عنهم) دخولهم من أبواب متفرقة .

(١٠) أى شيئا قط حيث أصابهم ماساءهم مع تفرقهم من إضافة السرقة إليهم ، واتضاعهم بذلك ، وأخذ أخيم بوجدان الصواع في رحله ، وتضاعف المصيبة على أيهم .

إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَدُوٌّ عَلِيمٌ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ
 أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ
 قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٥﴾ فَلَمَّا جَهَّزَهُم
 بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذْنَبَ مُؤَدَّتْهُ أَيْتَهَا الْعِيبِ
 (١) (إلا حاجة) استثناء منقطع أى ولكن حاجة (في نفس يعقوب قضاها) وهي

شفقته عليهم .

(٢) يعنى قوله (وما أغنى عنكم) وعلامة بأن القدر لا يغنى عنه الحدس .

(٣) لتعليمنا إياها .

(٤) (لا يعلمون) ذلك .

(٥) ضم إليه بنيامين .

(٦) روى أنهم قالوا له : هذا أخونا قد جئناك به ، فقال لهم أحسنتم . فأنزلهم
 وأكرمهم ثم أضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقى بنيامين وحده فبكى وقال
 لو كان أخى يوسف حياً لأجلسنى معه . فقال يوسف بن أخوك وحيداً فأجلسه معه على
 مائدته وجعل يؤاكله . وقال له أنتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك ؟ قال ومن يجد أخاً
 مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل . فبكى يوسف وعانقه . ثم قال له (إنى أنا أخوك)
 يوسف (فلا تبتئس) فلا تحزن (بما كانوا يعملون) بنا فيما مضى . فإِنَّ الله قد أحسن إلينا وجمعنا
 على خير . ولا تعامهم بما أعلمتك . وروى أنه قال له فأتانا لا أفارقك . قال لقد علمت اغتنام
 والذى بى . فإن حبستك ازداد غمى . ولا سبيل إلى ذلك إلا أن أنسبك إلى ما لا يجمد . قال
 لا أبلى . فافعل ما بدا لك . قال فإنى أدرس صاعى فى رحلك ثم أنادى عليك بأنك سرقتك ليتبيناً لى
 ردك بعد تسريحك معهم . فقال افعل .

(٧) هيا أسبابهم وأوفى الكيل لهم .

(٨) السقاية هى مشربة يسقى بها وهى الصواع . قيل كان يسقى بها الملك ثم جعلت
 صاعاً يكال به لعزّة الطعام . وكان يشبه الطاس من فضة أو ذهب .

(٩) ثم نادى مناد . أدنه أى أعلمه . وأذن أكثر الإعلام . ومنه المؤذن لكثرة ذلك منه .
 روى أنهم ارتحلوا وأماهم يوسف عليه السلام حتى انطلقوا ثم أمر بهم فأدركوا وحبسوا ثم
 قيل لهم (أيتها العير إنكم لسارقون) .

(١٠) هى الإبل التى عليها الأحمال لأنها تدعى أى تذهب وتجيء . والمراد أصحاب العير .

إِنَّكُمْ لَسَرِقُونَ^(١) قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَدُونَ^(٢) قَالُوا نَقْصِدُ
صَوَاعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ^(٣) قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ
عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ^(٤) قَالُوا فَا بَرَأؤُهُ^(٥)
إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ^(٦) قَالُوا بَرَأؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَرَّؤُهُ^(٧)
كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ^(٨) فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا^(٩)
(١٠) كِتَابَةً عَنْ سَرِقَتِهِمْ إِيَّاهُ مِنْ أَبِيهِ .

(١) هو الصاع .

(٢) يقوله المؤذن يريد وأنا يحمل البعير كفيل أؤديه إلى من جاء به . وأراد وسق بعير
من طعام جعلاً لمن حصله .

(٣) قسم فيه معنى التعجب مما أضيف إليهم .

(٤) استشهدوا بعلامهم لما ثبت عندهم من دلائل دينهم وأماتهم حيث دخلوا وأفواه
رواحلهم مشدودة لثلاث تناول زرعاً أو طعاماً لأحد من أهل السوق ، ولأنهم ردوا بضاعتهم
إلى وجدوها في رحالهم .

(٥) وما كُنَّا نوصف قط بالسرقة .

(٦) الضمير للصواع أى فما جزاء سرقته .

(٧) (إن كنتم كاذبين) في مجودكم وأدعائكم البراءة منه .

(٨) أى جزاء سرقته أخذ من وجد في رحله . وكان حكم السارق في آل يعقوب أن
يسترق سنة . فلذلك استفتوا في جزائه .

(٩) تقرير الحكم . أى فأخذ السارق نفسه هو جزاؤه لا غير .

(١٠) أو (جزاؤه) مبتدأ والجملة الشرطية كما هي خبره .

(١١) (كذلك نجزي الظالمين) أى السراق ، بالاسترقاق .

(١٢) فبدأ بتفتيش أوعيتهم قبل وعاء بنيامين لنفى التهمة حتى بلغ وعاء فقال ما أظن هذا
أخذ شيئاً . فقالوا والله لا أتركه حتى تنتظر في رحله فإنه أطيب لنفسك وأقنعتنا .

(١٣) أى الصواع . ذكر ضمير الصواع مرات ثم أنه لأن التانيث يرجع إلى السقاية ،

مِنْ وَطَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ ^(١)
 إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّسَاءٍ ^(٢) وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ ^(٣) عَلِيمٌ ^(٤)
 قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا ^(٥) يُوسُفَ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ ^(٦)

أولاً الصواع يذكر ويؤتى . روى أنهم لما استخرجوا الصاع من رحل بنيامين نكس إخوته رؤوسهم حياء وأقبلوا عليه وقالوا له فضحطنا وسودت وجوهنا . يا بنى راحيل ما يزال لنا منك بلاء . متى أخذت هذا الصاع ؟ فقال بنو راحيل الذين لا يزال منك عليهم بلاء . ذهبتم بأبنى فها، كتموه . ووضع هذا الصواع في رحل الذى وضع البضاعة في رحالكم .

(١) الكاف في محل النصب أى مثل ذلك الكيد العظيم (كدنا ليوسف) يعنى علمناه إياه .

(٢) تفسير للكيد وبيان له ، لأن الحكم في دين الملك — أى في سيرته — للشارق أن يفرم متى ما أخذ لا أن يستعبد .

(٣) أى ما كان ليأخذه إلا بمشيئة الله وإرادته فيه .

(٤) بالتونين كوفى أى في العلم كما رفعتنا درجة يوسف فيه .

(٥) فوقه أرفع درجة منه في علمه . أو فوق العلماء كلهم عليم (هم) دونه في العلم وهو الله عز وجل .

(٦) أرادوا يوسف . قيل دخل كنيسة فأخذ تمثالا صغيرا من ذهب كانوا يعبدونه فدفنوه . وقيل كانت في المنزل دجاجة فأعطاه السائل . وقيل كانت منطقة لإبراهيم عليه السلام يتوارثها أكبر ولده فورثها إسحق ثم وقعت إلى أبنته وكانت أكبر أولاده فحضنت يوسف وهى عمته بعد وفاة أمه ، وكانت لا تصبر عنه . فلما شب أراد يعقوب أن ينزعه منها فعمدت إلى المنطقة فخرمها على يوسف تحت ثيابه وقالت : فقدت منطقة إسحق فانظروا من أخذها . فوجدوها محزومة على يوسف . فقالت لأنه لى سلم أفعل به ما شئت . فخلعه يعقوب عندها حتى ماتت .

(٧) أى مقاتلهم لأنه سرق كأنه لم يسمعها .

يُبْدِيهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَّانًا ^(١) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ^(٢) قَالُوا يَا أَيُّهَا
الْعَزِيزُ إِنَّكَ لَهُوَ أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا ^(٣) فَخَذَّ أَحَدُنَا مَكَانَهُ ^(٤) إِنَّا نَرَاكَ مِنْ
الْمُحْسِنِينَ ^(٥) قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنَا عَنْدَهُوَ ^(٦) إِنَّا إِذَا
نَظَرْنَا بَعْضُنَا ^(٧) فَبَعْضًا أَسْتَفْسِسُوا ^(٨) مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا ^(٩) قَالَ كَبِيرُهُمْ ^(١٠) أَلَمْ تَعْلَمُوا
أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ ^(١١) وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ ^(١٢)

(١) تمييز. أى أنتم شرّ مكاناً في السرقة لأنكم سرقت أخاكم يوسف من أبيه .

(٢) تقولون أو تكذبون .

(٣) (كبيراً) في السن وفي القدر .

(٤) أبدله على وجه الاسترهان أو الاستبعاد. فإنّ أباه يتسلّى به عن أخيه المفقود .

(٥) (إنّا نراك من المحسنين) إلينا فآتم إحسانك . أو من عادتك الإحسان فاجر على عادتك ولا تغيرها .

(٦) أى نعوذ بالله معاذاً من أن نأخذ . فاضيف المصدر إلى المفعول به وحذف من .

(٧) (إذا) جواب لهم وجزاء لأنّ المعنى إن أخذنا بذله ظالمنا . وهذا لأنّه وجب على قضية فتواكم أخذ من وجد الصباح في رحله واستعباده . فلو أخذنا غيره كان ذلك ظالمنا في مذهبيكم . فلم تطلبون ما عرفتم أنّه ظلم ؟

(٨) يتسوس . وزيادة السين والتاء للبالغة كما مرّ في (استعصم) .

(٩) من يوسف وإجابته ليأبهم .

(١٠) (خلصوا) انفردوا عن الناس خالصين لا يخالطهم سواهم (نجياً) ذوى نجوى ، أو فوجاً (نجياً) أى مناجياً لمناجاة بعضهم بعضاً . أو تمحضوا تناجياً لاستجماعهم لذلك وإفاضتهم فيه بحسب واهتمام كأنهم في أنفسهم صورة التناجى وحقيقته . فالنَجَى يكون بمعنى المناجى كالسمير بمعنى المسامر ، وبمعنى المصدر الذى هو التناجى . وكان تناجيهم في تدبير أمرهم على أى صفة يذهبون وماذا يقولون لأبيهم في شأن أخيههم .

(١١) (كبيرهم) في السن وهو روين ، أو في العقل والراى وهو يهوذا . أو رئيسهم وهو شمعون .

(١٢) (ما) صلة . أى ومن قبل هذا قصّرت في شأن يوسف ولم تحفظوا عهد أبيكم . أو مصدرية . ومحل المصدر الرفع على الاشتاء . وخبره الظرف وهو (من قبل) . ومعناه وقع (من قبل) تفريطكم (في يوسف) .

فَلَنْ أُبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ (٤)
 أَرْجِعُوا إِلَيَّ أَيْبُكُمْ فَقُولُوا إِنَّا بَنَاءُ إِنَّ أَبْنَاكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا (٦)
 وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَفِظِينَ (٧) وَسَلِّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا (٨)
 فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (٩) قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبِرُوا جَمِيلٌ (١٠)
 عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي رِيسَمٌ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (١٢) وَتَوَلَّى عَنْهُمْ (١٤)

(١) فلن أفارق أرض مصر .

(٢) (حتى يَأْذَنَ لِي أَبِي) في الانصراف إليه .

(٣) (أو يحكم الله لي) بالخروج منها أو بالموت أو بقتالهم .

(٤) لأنه لا يحكم إلا بالعدل .

(٥) وقبري (سرق) ، أى نسب إلى السرقة .

(٦) (وما شهدنا) عليه بالسرقة (إلا بما علمنا) من سرقة وتيقنا إذ الصراع استخرج من وعائه .

(٧) وما علمنا أنه سيسرق حين أعطيناك الموثق .

(٨) يعنى مصر . أى أرسل إلى أهلها فأسألم عن كنه القصة .

(٩) وأصحاب الدبر . وكنوا قوما من كتمان من جيران يعقوب عليه السلام .

(١٠) (وإننا لصادقون) في قولنا . فرجعوا إلى أبيهم وقالوا له ما قال لهم أخوهم (قال بل سؤلت لكم أنفسكم أمرا) أردتموه . وإلا فمن أدرى ذلك الرجل أن السارق يسترق لولا فتواكم وتعليمكم .

(١١) يوسف وأخيه وكبيرهم .

(١٢) (العليم) بحال في الحزن والأسف .

(١٣) الذى لم يبتلى بذلك إلا للحكمة .

(١٤) وأعرض عنهم كراهة لما جاءوا به .

وَقَالَ يَتْلُوسُفَى عَلَى يُوسُفَ وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ^(٤) قَالُوا
تَاللَّهِ تَفْتَأُ تَذَكُرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ^(٥)

(١) أضاف الأسف — وهو أشد الحزن والحسرة — إلى نفسه . والألف بدل من ياء
الإضافة . والتجانس بين الأسف ويوسف غير متكلف . ونحوه (أناقم إلى الأرض أرضيتهم) .
(وهم ينهون عنه وبنأون عنه) . (ويحسبون أنهم يحسنون صنعا) (من سبأ نبأ) . وإنما تأسف
على يوسف دون أخيه وكبرهم لتصادى أسفه على يوسف دون الآخرين . وفيه دليل على أن
الرزء فيه مع تقادم عهده كان غصبا عنده طريا .

(٢) إذ أكثر الاستعبار ومحقت العبرة سواد العين وقلبه إلى بياض كدر . قيل قد عمى
بصره . وقيل كان يدرك إدراكا ضعيفا .

(٣) لأن الحزن سبب البكاء الذى حدث منه البياض فكأنه حدث من الحزن . قيل
ما جفت عينا يعقوب من وقت فراق يوسف إلى حين لقائه ثمانين عاما ، وما على وجه
الأرض أكرم على الله من يعقوب . ويجوز للنبي عليه السلام أن يبلغ به الجزع ذلك المبلغ
لأن الإنسان مجبول على ألا يملك نفسه عند الحزن ، فلذلك حمد صبره . ولقد بكى رسول
الله صلى الله عليه وسلم على ولده إبراهيم . وقال "القلب يجزع والعين تدمع ولا تقول ما يسخط
الرب وإنا عليك يا إبراهيم لمزنون" . وإنما المذوم الصباح والنايحة ولطم الصدور والوجوه
وتمزيق الثياب .

(٤) مملوء من الغيظ على أولاده ولا يظهر ما يسوءهم . فعيل بمعنى مفعول بدل قوله :
(إذ نادى وهو مكظوم) من كظم السقاء إذا شده على مائه .

(٥) أى لا تفتأ لحذف حرف النفى لأنه لا يلتبس إذ لو كان إثباتا لم يكن بد من
اللام والنون . ومعنى لا تفتأ لا تزال .

(٦) مشقيا على الهلاك مرضا .

قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُرَيِّ إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ^(٣)
يَا بَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ ^(٤)
لَا يَأْيِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ^(٥) فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا
يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَّا الْفُسْرَ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُرْجَلَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ ^(٦)

(١) البتة أصعب ألم الذي لا يصبر عليه صاحبه فينته إلى الناس ، أى ينشره . أى لا أشكو إلى أحد متكم ومن غيركم . إنما أشكو إلى ربى داعيا له ومتجنا إليه . نفلونى وشكايتى . وروى أنه أوحى إلى يعقوب إنما وجدت عليكم لأنكم ذبحتم شاة فوقف ببابكم مسكين فلم تطعموه . وإن أحب خلق إلى الأتباء ثم المساكين . فاصنع طعاما وادع عليه المساكين . وقيل اشترى جارية مع ولدها فباع ولدها فبكت حتى عميت .

(٢) وأعلم من رحمته أنه يأتينى بالفرج من حيث لا أحسب . وروى أنه رأى ملك الموت فى منامه فسأله هل قبضت روح يوسف ؟ فقال لا والله هوحنى فاطلبه . وعلمه هذا الدعاء : يا ذا المعروف الدائم الذى لا ينقطع معروفه أبدا ولا يمحى غيرك ، فوج عنى .

(٣) فمعرّفوا منهما وتطلبوا خبرهما . وهو تفعل من الإحساس وهو المعرفة .

(٤) ولا تقنطوا من رحمة الله وفرجه .

(٥) إن الأمر والشأن .

(٦) (إنه لا يياس من روح الله إلا القوم الكافرون) لأن من آمن يعلم أنه متقلب فى رحمة الله ونعمته . وأما الكافر فلا يعرف رحمة الله ولا تقبله فى نعمته فياس من رحمته . فخرجوا من عند أبيهم راجعين إلى مصر (هنا دخلوا عليه) على يوسف (قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهّلنا الضر) الهزال من الشدة والجوع .

(٧) مدفوعة يدفعها كل تاجر رغبة عنها واحتقارها لها . من أزعجته إذا دفعته وطرده . قيل كانت دراهم زيوفا لا تؤخذ إلا بوضيعة وقيل كانت صوفا وسمنًا .

(٨) الذى هو حقنا .

وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ﴿١١﴾ قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ
يُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ ﴿١٢﴾ قَالُوا أَوَإِنَّمَا أَنْتَ تُنَبِّئُ يُونُسَ قَالَ أَنَا
يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِنْ يَتَّى وَيَصْبِرُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ
أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ أَتَرَكْنَا اللَّهَ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ ﴿١٤﴾

(١١) وتفضل علينا بالمساحة والإغراض عن رداة البضاعة . أو زدنا على حقنا . أو هب
لنا أخانا .

(١٢) لما قالوا (مسننا وأهلنا الضر) وتضرعوا إليه وطلبوا منه أن يتصدق عليهم أرفضت
عيناه ولم يتألم أن عرفهم نفسه حيث (قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف) ؟ أى هل علمتم قبح
ما فعلتم بيوسف وأخيه (إذ أنتم جاهلون) لانتعلمون قبحه ، أو إذ أنتم في حد السفه والطيش ؟
وفعلمهم بأخيه تعريضهم لآياله للغم بإفراده عن أخيه لأبيه وأمه ، ولإيذاؤهم له بأنواع الأذى .
(١٣) بهزئين كوفي وشامى .

(١٤) اللام لام الابتداء و(أنت) مبتدأ و(يوسف) خبره . والجملة خبر إن .
(١٥) ولما ذكر أخاه وهم قد سالوه عن نفسه لأنه كان في ذكر أخيه بيان لما سالوه عنه .
(١٦) (قد من الله علينا) بالآلفة بعد الفارقة . وذكر نعمة الله بالسلافة والكرامة ، ولم يبدأ
بالملامة .

(١٧) (إنه من يتقى) الفحشاء .

(١٨) (ويصبر) عن المعاصى وعلى الطاعة .

(١٩) أى أجرهم . فوضع المحسنين موضع الضمير لاشتماله على المتقين والصابرين . وقيل :
من يتقى مولاه ، ويصبر على بلواه ، لا يضيع أجره في دنياه وبقائه .

(٢٠) اختارك وفضلك علينا بالعلم والحلم والتقوى والصبر الحسن .

(٢١) وإن شأنا وحالنا أنا كنا خاطئين متعمدين الإثم لم نتق ولم نصبر . لا جرم أن الله
أعزك بالملك وأذلنا بالتمسكن بين يديك .

قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٣٢﴾ أَذْهَبُوا
بِقَمِيصِي هَذَا ﴿٣٤﴾ فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أُنَى يَأْتِ بِصِيرًا ۖ وَأَتُوبُ بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٦﴾

(١) لا تعيير عليكم .

(٢) متعلق بالثريب أو ببغفر . والمعنى لا أثر بكم اليوم وهو اليوم الذى هو مظنة الثريب لما ظنكم بغيره من الأيام ؟ ثم ابتداء فقال : (يغفر الله لكم) . فعدا لهم ببغفرة ما فرط منهم . يقال غفر الله لك ويغفر لك على لفظ الماضى والمضارع . أو (اليوم يغفر الله لكم) بشارة بما جيل غفران الله . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بعضادى باب الكعبة يوم الفتح فقال لقريش : ما تروننى فاعلا بكم ؟ قالوا نظنّ خيرا . أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت . فقال أقول ما قال أخى يوسف (لا تثريب عليكم اليوم) . وروى أن أبا سفيان لما جاء ليسلم قال له العباس إذا أتيت رسول الله فاتل عليه (قال لا تثريب عليكم اليوم) . ففعل . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر الله لك ولبن حاتم . وروى أن إخوته لما عرفوه أرسلوا إليه أنك تدعوننا إلى طعامك بكرة وعشيا ونحن نستحي منك لما فرط منا فيك . فقال يوسف إن أهل مصر وإن ملكك فيهم فإنهم ينظرون إلى البعير الأولى ويقولون سبحان من بلغ عبدا بيع بعشرين درهما ما بلغ . ولقد شرفت الآن بكم حيث علم الناس أني من حفدة إبراهيم .

(٣) أى إذا رحمتكم وأنا الفقير القتور، فما ظنكم بالنفى الغفور ؟

(٤) سألهم عن حال أبيه . فقالوا إنه عمى من كثرة البكاء . قال (اذهبوا بقميصي هذا) . قيل هو القميص المتوارث الذى كان فى تعويد يوسف وكان من الجنة أمره جبريل أن يرسله إليه فأت فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم ألا عوفى .

(٥) يصير بصيرا . تقول جاء البناء عكبا أى صار . أو (يأت) إلى وهو بصير . قال يهوذا أنا أحمل قميص الشفاء ، كما ذهب بقميص الخفاء . وقيل حملة وهو حاف حاسر من مصر إلى كنعان وبينهما مسيرة ثمانين فرسخا .

(٦) ليعلموا بآثار ملكي ، كما اغتموا بأخبار هلكي .

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ ^(١) إِنِّي لَآجِدُ رَيْحَ يُوسُفَ ^(٢) لَوْلَا أَن تَفِينَدُونِ ^(٣) ^(٤) قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ^(٥) فَلَمَّا أَن جَاءَ الْبَشِيرُ ^(٦) ^(٧) الْقَدُّ عَلَى وَجْهِهِ ^(٨) فَارْتَدَّ ^(٩) بَصِيرًا قَالَ الرَّاقِلُ ^(١٠) لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ^(١١)

(١) خرجت من عريش مصر. يقال فصل من البلد فصولا إذا انفصل منه وجاوز حيطانه .

(٢) (قال أبوهم) لولد ولده ومن حوله من قومه .

(٣) أوجده الله ريح القميص حين أقبل من مسيرة ثمانية أيام .

(٤) التفنيد النسبة إلى الفند وهو الخرف وإنكار العقل من هرم يقال شيخ مفند . والمبنى لولا تفنيدكم إياي لصنعتكموني .
(٥) أى أسباطه .

(٦) لقي ذهابك عن الصواب قديما فى إفراط محبتك ليوسف . أو فى خطئك القديم من حب يوسف . وكان عندهم أنه قد مات .

(٧) أى يهوذا .

(٨) طرح البشير القميص على وجه يعقوب . أو ألقاه يعقوب .

(٩) فرجع . يقال رده فارتد . وارتد إذا ارجعه .

(١٠) (قال ألم أقل لكم) يعنى قوله (إنى لآجد ريح يوسف) أو قوله (ولانياسوا من روح الله). وقوله (إنى أعلم من الله ما لا تعلمون) كلام مبتدأ لم يقع عليه القول. أو وقع عليه والمراد قوله (أنما أشكوبكى وحزنى إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون). وروى أنه سال البشير كيف يوسف؟ قال هو ملك مصر فقال ما أصنع بالملك؟! على أى دين تركته؟ قال على دين الإسلام. قال الآن تمت النعمة .

قَالُوا يَدَّأَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ^(١) قَالَتْ سَوْفَ اسْتَغْفِرُ
لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ^(٢) فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ
أَبُوهُ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ ^(٣) وَرَفَعَ أَبُوهُ عَلَى الْعَرْشِ
وَخَرَّوْا لَهُ سُجَّدًا ^(٤) وَقَالَ يَدَّأَبَتِ هَٰذَا تَأْوِيلُ رُءُوسِي مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا

(١) أى سل الله مغفرة ما ارتكبنا في حقك وحق ابنك . إنا تبنا واعترفنا بخطايانا .

(٢) أتمر الاستغفار إلى وقت السحر ، أو إلى ليلة الجمعة ، أو ليتعترف حالهم في صدق
التوبة ، أو إلى أن يسأل يوسف هل عفا عنهم .

ثم إن يوسف وجه إلى أبيه جهازا ومائتي راحلة ليتجهز إليه بمن معه . فلما بلغ قريبا
من مصر نرجح يوسف والملك في أربعة آلاف من الجند والعطاء وأهل مصر بأجمعهم فلقوا
يعقوب وهو يمشى يتوكأ على يهوذا (فلما دخلوا على يوسف آوى إليه) ضم إليه (أبويه)
واعتنقهما . قيل كانت أمه باقية . وقيل ماتت وتزوج أبوه خالته . وإلحالة أم كما أن العلم أب .
ومنه قوله (ولله آباءك إبراهيم وإسماعيل وإسحق) . ومعنى دخولهم عليه قبل دخولهم مصر
أنه حين استقبلهم أنزلم في مضرب خيمة أو قصر كان له ثمة فدخلوا عليه وضم إليه أبويه
(وقال) لهم بعد ذلك (ادخلوا مصر إن شاء الله آمين) من ملوكها . وكانوا لا يدخلونها إلا بجوار
أومن القحط . وروى أنه لما لقيه قال يعقوب عليه السلام : السلام عليك يا مذهب الأحران .
وقال له يوسف : يا أبت بكيت على حتى ذهب بصرك ألم تعلم أن القيامة تجمعنا ؟ قال بلى .
ولكن خشيت أن يسلب دينك فيحال بيني وبينك . وقيل إن يعقوب وولده دخلوا مصر
وهم اثنا وسبعون ما بين رجال ونساء وخرجوا منها مع موسى ومقاتلتهم ستائة ألف ونمسةائة
وبضعة وسبعون رجلا سوى الذرية والهرمى . وكانت الذرية ألف ألف ومائتي ألف .

(٣) قيل لما دخلوا مصر وجلس في مجلسه مستويا على سريره واجتمعوا إليه أكرم
أبويه فرفعهما على السرير (ونحروا له) يعنى الإخوة الأحد عشر والأبوين (سجدا) وكانت السجدة
عندهم جارية مجرى التحية والتكرمة كالقيام والمصافحة وتقبيل اليد . وقال الزجاج : سنة التعظيم
في ذلك الوقت أن يسجد للعظم . وقيل ما كانت إلا المنحاة دون تعفير الجباه . ونحورهم سجدا
يأباه . وقيل (ونحروا) لأجل يوسف (سجدا) لله شكرا . وفيه نبوة أيضا . واختلف في استنبأهم .

(٤) أى الرؤيا .

رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ تَرَجَّ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَسَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (١) رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا

(١) أى صادقة . وكان بين الرؤيا وبين التأويل أربعون سنة أو ثمانون أو ست وثلاثون أو اثنتان وعشرون .

(٢) يقال أحسن إليه وبه وكذلك أساء إليه وبه .

(٣) ولم يذكر الحب لقوله (لا تريب عليكم اليوم) .

(٤) من البادية لأنهم كانوا أصحاب مواش ينتقلون في المياه والمناجع .

(٥) أى أفسد بيننا وأغرى .

(٦) أى لطيف التدبير (لما يشاء) .

(٧) (الحكيم) بتأخير الآمال إلى الآجال . أو حكم بالانتماء بعد الاختلاف .

(٨) ملك مصر .

(٩) تفسير كتب الله أو تعبير الرؤيا . و (من) فيها للتبويض إذ لم يؤت إلا بعض ملك الدنيا وبعض التأويل .

(١٠) انتصابه على النداء .

(١١) أنت الذى تتولانى بالنعمة فى الدارين ، وبوصل الملك الفانى بالملك الباقى .

(١٢) طاب الوفاة على حال الإسلام كقول يعقوب لولده (ولا تموتنَّ إلّا وأنتنَّ مسلمون) . وعن الضحاك ، مغلصا . وعن التستري (مسلما) إليك أمرى . وفى عصمة الأنبياء : إمتسا دنا به يوسف ليقتردى به قومه ومن بعده من ليس بمؤمن العاقبة لأن طواغيت الأنبياء انظر الأئمة إليهم .

وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ ^(١) ﴿١﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ
وَمَا كُنْتَ لَسْتِهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ^(٢) ﴿٢﴾ وَمَا أَكْثَرُ
النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ^(٣) ﴿٣﴾ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ^(٤) ﴿٤﴾

(١) من آبائي أو على العموم .

روى أن يوسف أخذ يسد يعقوب فطاف به في خزائنه فأدخله خزان الذهب والفضة
وخزان الثياب وخزان السلاح حتى أدخله خزانة القراطيس . قال يا بني ما أعفك ! عندك
هذه القراطيس وما كتبت إلى علي ثمان مراحل . فقال أمرني جبريل . قال أو ما تسأله ؟
قال أنت أبسط إليه متى فأسأله . فقال جبريل الله أمرني بذلك لقولك (وأخاف أن يأكله الذئب)
قال فهلاً فختني . وروى أن يعقوب أقام معه أربعاً وعشرين سنة ثم مات وأوصى أن يدفنه
بالشام إلى جنب أبيه إسحق . فحضر بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد إلى مصر وعاش بعد أبيه
ثلاثاً وعشرين سنة . فلما تم أمره طلبت نفسه الملك الدائم فتمني الموت . وقيل ما تمناه نبي
قبله ولا بعده . فتوفاه الله طيباً طاهراً . فتخاصم أهل مصر وتخاصنوا في دفنه كل يحب أن
يدفن في عائلته حتى هموا بالقتال فرأوا أن يعملوا له صندوقاً من مرمر وجعلوه فيه ودفنوه
في النيل بمكان يزر عليه الماء ثم يصل إلى مصر ليكونوا كلهم فيه شترًا حتى نقل موسى
عليه السلام بعد أربعاً وعشرين سنة تابوته إلى بيت المقدس . وولد له إفرائيم وميشا وولد لإفرائيم
نون ولنون يوشع فقي موسى . ولقد توارثت الفراعنة من العالقي بعده مصر . ولم تزل
بنو إسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه .

(٢) (ذلك) إشارة إلى ما سبق من نبأ يوسف . والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم .
وهو مبتدأ (من أنباء الغيب) و (نوحيه إليك) خبران (وما كنت لستهم) لدى بني يعقوب
(إذ أجمعوا أمرهم) عزموا على ما هموا به من إلقاء يوسف في البئر (وهم يَمْكُرُونَ) بيوسف
ويسعون له الفوائل . والمعنى أن هذا النبأ غيب لم يحصل لك إلا من جهة الوحي لأنك
لم تحضر بني يعقوب حين اتفقوا على إلقاء أخيه في البئر .

(٣) أراد العموم أو أهل مكة . أي وما هم بمؤمنين ولو اجتهدت كل الاجتهاد على إيمانهم .

(٤) على التبليغ أو على القرآن .

(٥) جعل .

إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ^(١) وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ^(٢) وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ
مُشْرِكُونَ ^(٣) أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَلَسِيَّةٌ ^(٤) مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ ^(٥)
بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ^(٦) قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ ^(٧)
^(٨)

(١) ما هو إلا عظة من الله (للعالمين) وحث على طلب النجاة على لسان رسول من
رسله .

(٢) (وكأين من آية) من علامة ودلالة على الخالق وعلى صفاته وتوحيده (في السموات
والأرض يمرّون عليها) على الآيات أو على الأرض ويشاهدونها (وهم عنها) عن الآيات
(معرضون) لا يعتبرون بها . والمراد ما يرون من آثار الأمم المالككة وغير ذلك من العبر .

(٣) أى وما يؤمن أكثرهم فى إقراره بالله وبأنه خلقه وخلق السموات والأرض إلا
وهو مشرك بعبادة الوثن . الجهور على أنها نزلت فى المشركين لأنهم مقلدون الله خالفهم
ورافقهم . وإذا حزنهم أمر شديد دعوا الله . ومع ذلك يشركون به غيره . ومن جملة الشرك
ما يقوله القدريّة من إنبات قدرة التخليق للعبد . والتوحيد المحض ما يقوله أهل السنة وهو
أنه لا خالق إلا الله .

(٤) عقوبة تمسّاهم وتشمّلهم .

(٥) القيامة .

(٦) حال ، أى بغفلة .

(٧) (وهم لا يشعرون) بإتيانها .

(٨) (هذه السبيل التي هي الدعوة إلى الإيمان والتوحيد (سبيل) . والسبيل والطريق
يذكران ويؤنثان . ثم فسر سبيله بقوله (أدعوا إلى الله على بصيرة) أى أدعوا إلى دينه مع حجة
واضحة غير عمياء .

أَنَا وَمَنْ أَتَّبَعْنِي ^(١١) وَسُبِّحَنَ اللَّهُ ^(١٢) وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ^(١٣) وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ^(١٤) أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ^(١٥) أَفَلَا تَعْقِلُونَ ^(١٦) حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا ^(١٧) جَاءَهُمْ نَصْرُنَا ^(١٨)

(١١) (أنا) تأكيد للاستتراف (أدعو) (ومن اتبعني) عطف عليه أى أدعو إلى سبيل الله أنا ويدعو إليه من اتبعني أو (أنا) مبتدأ و (على بصيرة) خبر مقدم (ومن اتبعني) عطف على (أنا).
يغير ابتداء بأنه ومن اتبعه على حجة وبرهان لا على هوى .
(١٢) وأنزهه عن الشركاء .

(١٣) (وما أنا من المشركين) مع الله غيره .
(١٤) لا ملائكة لأنهم كانوا يقولون (لوشاء ربنا لأنزل ملائكة). أو ليست فيهم امرأة.
(١٥) بالنون حفص .

(١٦) لأنهم أعلم وأحلم . وأهل البوادي فيهم الجهول والجهلاء .
(١٧) أى (ولدار) الساعة (الآخرة) .
(١٨) (خير للذين اتقوا) الشرك وآمنوا به .
(١٩) وبالياء مكى وأبو عمرو وحزه وعلى .
(٢٠) يتسوا من إيمان القوم .

(٢١) (وظنوا أنهم قد كذبوا) وأيقن الرسل أن قومهم كذبهم . وبالتخفيف كوفى ،
أى وظن المرسل إليهم أن الرسل قد كذبوا أى أخفوا . أو وظن المرسل إليهم أنهم كذبوا
من جهة الرسل أى كذبهم الرسل فى أنهم ينصرون عليهم ولم يصدقهم فيه .
(٢٢) (جاءهم نصرنا) للأنبياء والمؤمنين بهم بخاصة من غير احتساب .

فُجِئِي مَن نَّشَاءُ وَلَا يَرُدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ^(٤) لَقَدْ كَانَ ^(١)
 فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِن تَصْدِيقَ ^(٥)
 الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠)

(١) بنون واحدة وتشديد الجيم وفتح الياء شامئ وعاصم ، على لفظ الماضي المبني للفعول .
 والقائم مقام الفاعل (من) . الباوقن (فنجى) بنونين ثانيتين ما سكتة خفافة للجيم بعدها ، وإسكان الياء .

(٢) أى النجى ومن آمن به .

(٣) عذابنا .

(٤) الكافرين .

(٥) أى فى قصص الأنبياء وأممهم . أو فى قصة يوسف وإخوته .

(٦) حيث نقل من غاية الحب إلى غاية الحب ، ومن الحصر إلى التوسيع . فصار
 طائفة الصبر سلامة وكرامة ونهاية المكر وخامة وندامة .

(٧) ما كان القرآن حديثاً مفترى كما زعم الكفار .

(٨) ولكن تصديق الكتب التى تقدمته وما نصب بعد (لكن) معطوف على خبر (كان) .

(٩) (وتفصيل كل شيء) يحتاج إليه فى الدين لأنه القانون الذى تستند إليه السنة
 والإجماع والقياس .

(١٠) (وهدى) من الضلال (ورحمة) من العذاب (لقوم يؤمنون) بالله وأنبياؤه .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « علموا أرفقاءكم سورة يوسف فأيتما عبد تلاها وعلمها
 أهله وما ملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه القوة ألا يحسد مسلماً » .
 قال الشيخ أبو منصور رحمه الله فى ذكر قصة يوسف عليه السلام وإخوته تصبير لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم على أذى قريش كأنه يقول إن إخوة يوسف مع موافقتهم لآياه فى الدين ومع
 الأخوة عملوا بيوسف ما عملوا من الكيد والمكر وصبر على ذلك ، فانت مع مخالفتهم لآياك
 فى الدين أحرى أن تصبر على أذاهم . وقال وهب إن الله تعالى لم ينزل كتاباً إلا وفيه سورة يوسف
 عليه السلام تامة كما هى فى القرآن العظيم . والله أعلم .

سورة الرعد مكية

وهي ثلاث وأربعون آية كوفي وخمسة وأربعون آية شاذي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَرْ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴿٢﴾

(١) أنا الله أعلم وأرى . عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) إشارة إلى آيات السورة .

(٣) أريد بالكتاب السورة . أي (تلك) الآيات (آيات) السورة الكاملة العجيبة في بابها .

(٤) أي القرآن كله .

(٥) خبر (والذي) .

(٦) ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) فيقولون تهوله عمد . ثم ذكر ما يوجب الإيمان فقال (الله الذي رفع السموات) . أي خلقها مرفوعة لا أن تكون موضوعة فرفعها . و (الله) مبتدأ والخبر (الذي رفع السموات) .

(٧) حال . وهو جمع عمد أو عمود .

(٨) الضمير يعود إلى السموات . أي ترونها كذلك فلا حاجة إلى البيان . أو إلى عمد

فيكون في موضع جر على أنه صفة لعمد . أي بغير عمد مرئية .

(٩) استولى بالاعتدار ونفوذ السلطان .

(١٠) (وسخّر الشمس والقمر) لمنافع عباده ومصالح بلاده .

(١١) وهو انقضاء الدنيا .

يُدِيرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ الَّذِي
 مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا
 زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٣﴾
 وَفِي الْأَرْضِ قُطْعٌ مُتَجَاوِرَةٌ وَجَعَلْنَا مِنْ أَشْجَلٍ وَزَرْعٍ وَنَحِيلٍ صُنُوفًا
 وَغَيْرِ صُنُوفٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضْلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ ﴿٤﴾

(١) أمر ملكوته وربوبيته .

(٢) بيّين آياته في كتبه المتزلّة .

(٣) لعلكم توقنون بأنّ هذا المدبر والمفصل لا بدّ لكم من الرجوع إليه .

(٤) بسطها .

(٥) جبالات .

(٦) وأنهارا) جارية .

(٧) أى الأسود والأبيض والخلو والхамض والصنير والكبير وما أشبه ذلك .

(٨) يلبسه مكانه فيصير أسود مظلما بعد ما كان أبيض منيرا . (يغشى) حمزة وعلى وأبو بكر .

(٩) فيعلمون أنّ لها صانعا عليا حكما قادرا .

(١٠) بقاع مختلفة مع كونها متجاورة متلاصقة طيبة إلى سبيخة ، وكرامة إلى زهيدة ،

وصلبة إلى رخوة . وذلك دليل على قادر مدبر مريد موقع لأفعاله على وجه دون وجه .

(١١) معطوفة على (قطع) .

(١٢) (وزرع) بالرفع مكى وبصرى وحفص عطف على (قطع) . فبرهم بالجر بالعطف على

(أعقاب) . والصنوان جمع صنو . وهى النخلة لها رأسان وأصلها واحد . وعن حفص بضم
 الصاد . وهما لغتان .

(١٣) وبالياء عاصم وشامى .

(١٤) وبالياء حمزة وعلى .

(١٥) فى الثمر . وبسكون الكاف نافع ومكى .

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ^(١) وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجِّبْ قَوْلَهُمْ أَءِذَا مَاتْنَا أَتْنَا لَنِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَعْلَى^(٢)
فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(٣) وَيَسْتَعْجِلُونَكَ
بِالْسِّيْثَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَتِ^(٤) وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ
لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ^(٥) وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا

(١) عن الحسن : مثل اختلاف القلوب في آثارها وأنوارها وأسرارها باختلاف القطع في أنهارها وأزهارها وثمارها .

(٢) (وإن تعجب) يا محمد من قولهم في إنكار البعث .

(٣) خبر ومبتدأ . أي فقولهم حقيق بأن يستعجب منه ، لأن من قدر على إنشاء ما عدد عليك كانت الإعادة أهون شيء عليه وأيسره . فكان إنكارهم أعجوبة من الأعاجيب .

(٤) (أئذا ماتنا) إلى آخر قولهم ، في محل الرفع بدل من (قولهم) . قرأ عاصم وحمة كل واحد بهمزة .

(٥) (أولئك) الكافرون المتجادون في كفرهم .

(٦) وصف لهم بالإصرار . أو من جملة الوعيد .

(٧) دلّ تكرار (أولئك) على تعظيم الأمر .

(٨) بالثقة قبل العافية . وذلك أنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت يأتيهم بالعذاب استنزاء منهم بإنذاره .

(٩) أي عقوبات أمثالهم من المكذّبين فما لهم لم يعتبروا بها فلا يستنزوا؟ والمثلة العقوبة لما بين العقاب والمعاقب عليه من المماثلة . (وجزاء سيئة سيئة مثلهما) .

(١٠) (وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) أي مع ظلمهم أنفسهم بالذنوب . ومحلّه الحال ، أي ظالمين لأنفسهم . قال السدي : يعني المؤمنين . وهي أرجى آية في كتاب الله حيث ذكر المغفرة مع الظلم وهو بدون التوبة فإن التوبة تزيها وترفعها . (وإن ربك لشديد العقاب) على الكافرين . أو هما جميعا في المؤمنين لكنّه معلق بالمشيئة فيهما . أي (ينفرن من يشاء ويعذب من يشاء) .

لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ إِنْ مَأْتِ أَنْتُ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ (٢)
 اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ
 عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ (٤) عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ (٥) (٦)
 سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ (٧) (٨)

(١) لم يعتدوا بالآيات المنزلّة على رسول الله صلى الله عليه وسلم عناداً . فاقترحوا نحو آيات موسى وعيسى من انقلاب العصا حية وإحياء الموتى . فذيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (إنما أنت منذر) إنما أنت رجل أرسلت منذراً مخوفاً لهم من سوء العاقبة وناصحاً كغيرك من الرسل . وما عليك إلا الإتيان بما يصبّح به أنك رسول منذر . وصحّة ذلك حاصلة بأيّة آية كانت . والآيات كلّها سواء في حصول صحّة الدعوى بها .

(٢) (هاد) من الأنبياء يهديهم إلى الدين ويدعوهم إلى الله بآية خص بها لا بما يريدون ويتكبرون .

(٣) (ما) في هذه المواضع الثلاثة موصولة . أى يعلم ما تحمله من الولد على أى حال هو من ذكورة وأنوثة وتمام ويخارج وحسن وقبح وطول وقصر وغير ذلك ، وما تغيضه الأرحام أى ويعلم ما تنقصه . يقال غاض الماء وغضضته أنا وما تزداده . والمراد عدد الولد فإنها تشمل على واحد واثنين وثلاثة وأربعة . أو جسد الولد فإنه يكون تاماً ومخدجاً . أو مدّة الولادة فإنها تكون أقل من تسعة أشهر وأزيد عليها إلى ستين عنداً ، وإلى أربع عند الشافعى وإلى خمس عند مالك . أو مصدرية . أى يعلم حمل كل أنثى ويعلم غيض الأرحام وازديادها .

(٤) بقدر وحدّ لا يجاوز ولا ينقص عنه لقوله (إنما كلّ شيء خلقناه بقدر) .

(٥) ما غاب عن الخلق .

(٦) ما شاهده .

(٧) العظيم الشأن الذى كلّ شيء دونه .

(٨) المستعلى على كلّ شيء بقدرته ، أو الذى كبر عن صفات المخلوقين وتعالى عنها .

وإلياء في الحالين منجّى .

(٩) (سواء) أى فى علمه .

(١٠) متوار .

وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴿١﴾ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ ﴿٢﴾
 مِّنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا
 أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ ﴿٣﴾ وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِن وَّالٍ ﴿٤﴾

(١) ذاهب في سرية ، أى في طريقه ووجهه . يقال سرب في الأرض سروبا .
 (وسارب) عطف على (من هو مستخف) لاعلى (مستخف) . أو على (مستخف) ضمير أنك (من) في
 معنى الاثنين .

(٢) (له) الضمير مردود على (من) . كأنه قيل : لمن أسر ومن جهر ومن استخفى ومن سرب
 (معقبات) جماعات من الملائكة تعقب في حفظه . والأصل معقبات فأدغمت الراء في القاف .
 أو هو مفصلات من عقبه إذا جاء على عقبه لأنت بعضهم يعقب بعضا ، أو لأنهم يعقبون
 ما يتكلم به فيكتبونه .

(٣) أى قدامه ووراءه .

(٤) هما صفتان جميعا . وليس (من أمر الله) بصلة للحفظ . كأنه قيل له معقبات من
 أمر الله . أو (يحفظونه من) أجل (أمر الله) ، أى من أجل أن الله تعالى أمرهم بحفظه .
 أو (يحفظونه) من بأس الله وتقمته إذا أذنب بدعائهم له .

(٥) من العافية والنعمة .

(٦) من الحال الجليلة بكثرة المعاصي .

(٧) عذابا .

(٨) فلا يدفعه شيء .

(٩) (وما لهم) من دون الله (من وال) من على أمرهم ويدفع عنهم .

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ^(١)
 وَيَسْجِئُ الرِّعْدُ بِمُحَمَّدٍ ^(٢) وَالْمَلَائِكَةِ ^(٣) مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ ^(٤)
 فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ ^(٥) وَهُمْ يُجْلِلُونَ ^(٦) فِي اللَّهِ ^(٧) وَهُوَ شَدِيدُ الْحِمَالِ ^(٨)

(١) انتصبا على الحال من البرق ، كأنه في نفسه خوف وطمع . أو على ذا خوف وذا طمع . أو من الخاطئين أى خائفين وطامعين . والمعنى يخاف من وقوع الصواعق عند لمع البرق ويطمع في النيث . قال أبو الطيب :

فتى كالسحاب الجون يخشى ويرتجى * يرتجى الحيا منه وتخشى الصواعق
 أو يخاف المطر من له فيه ضرر كالسافر ومن له بيت يكف ، ومن البلاد ما لا يتفع أهله
 بالمطر كأهل مصر ؛ ويطمع فيه من له نفع فيه .
 (٢) هو اسم جنس والواحدة سحابة .

(٣) (الثقال) بالماء . وهو جمع ثقيلة . تقول سحابة ثقيلة وسحاب ثقال .
 (٤) قيل يسجئ سامعو الرعد من العباد الراجين للطر أى يصبحون بسبحان الله والحمد لله .
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال "الرعد ملك موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب" . والصوت الذى يسمع ، زجره السحاب حتى ينتهى إلى حيث أمر .
 (٥) ويسجئ (الملائكة) من هيئته وإجلاله .
 (٦) الصاعقة نار تسقط من السماء .

(٧) لما ذكر علمه النافذ في كل شيء واستواء الظاهر والباطن عنده وما دل على قدرته الباهرة ووحدانيته قال (وهم يحادلون في الله) . يعنى الذين كذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (يحادلون في الله) حيث ينكرون على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث وإعادة الخلق بقوهم (من يحيى العظام وهى رميم) ويردون الواحدانية بأخذ الشركاء ويعملونه بعض الأجسام بقوهم الملائكة بنات الله . أو الواو للحال أى (فيصيب بها من يشاء) في حال جداهم . وذلك أن أربد أخا لبيد بن ربيعة العامري قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم — حين وفد عليه مع عامر بن الطفيل قاصدين لقتله فرمى الله عامرا بغدة كغدة البعير وموت في بيت سلواتية وأرسل على أربد صاعقة فقتله : — أخبرنى عن ربنا أمن نحاس هو أم من حديد .

(٨) أى المحاولة وهى شدة المحاورة والمكيدة . ومنه تمحل لكذا إذا تكلف لاستعمال

لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ
 شَيْئًا إِلَّا كِبْسُطٌ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ

الحيلة واجتهد فيه . ومحل إفلان إذا كاده وسعى به إلى السلطان . والمعنى أنه شديد المكر
 والكيد لأعدائه يأنهم بالهلكة من حيث لا يحسبون .

(١) أضيفت إلى الحق الذي هو ضد الباطل للدلالة على أن الدعوة ملازمة للحق وأنها
 بمنزلة من الباطل . والمعنى أن الله سبحانه يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعي سؤاله
 فكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقاً بأنه يوجه إليه الدعاء لما في دعوته من المجدوى والنفع
 بخلاف ما لا ينفع ولا يهدى دعاؤه . واتصال (شديد المحال) و (له دعوة الحق) بما قبله
 على قصة أربد ، ظاهر لأن إصابته بالصاعقة محال من الله ومكره من حيث لم يشعر . وقد
 دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وعلى صاحبه بقوله : " اللهم اخسفهما بما شئت "
 فأجيب فيهما . فكانت الدعوة دعوة حق . وعلى الأول وعيد للكفرة على مجادلهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بحلول محاله بهم وإجابة دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم لأن دعا
 طيهم .

(٢) والآلهة الذين يدعوه الكفار .

(٣) من دون الله .

(٤) (شئ) من طلباتهم .

(٥) استثناء من المصدر أى من الاستجابة التى دلّ عليها (لا يستجيبون) لأن الفعل بحروفه
 يدلّ على المصدر ، وبصيغته على الزمان ، وبالضرورة على المكان والحال . فجاء استثناء كل منها من
 الفعل . فصار التقدير : لا يستجيبون استجابة إلا استجابة كاستجابة باسط كفيه إلى الماء .
 أى كاستجابة الماء لمن بسط كفيه إليه يطلب منه أن يبلغ فاه . والماء جماد لا يشعر ببسط
 كفيه ولا يعطشه وحاجته إليه ولا يقدر أن يجيب دعاؤه ويبلغ فاه . وكذلك ما يدعونه جماد
 لا يحس بدعائهم ولا يستطيع إجابتهم ولا يقدر على نفعهم . واللام فى (ليلبغ) متعلق بباسط
 كفيه .

(٦) وما الماء ببالغ فاه .

وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ^(١) وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلُّهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ^(٢) قُلْ مَنْ رَبُّ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ^(٣)
لَا يَمْلِكُونَ أَنْ نَنْفُسَهُمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ^(٤)

(١) في ضياع لا منفعة فيه . لأنهم إن دعوا الله لم يجيبهم ، وإن دعوا الأصنام لم يستطع إجابتهم .

(٢) (ولله يسجد من في السموات والأرض) يسجد تعبد وانقياد .

(٣) حال . يعنى الملائكة والمؤمنين .

(٤) يعنى المنافقين والكافرين في حال الشدة والضييق .

(٥) معطوف على (من) ، جمع ظل .

(٦) جمع غداة كقنى وقناة .

(٧) جمع أصل جمع أصيل . قيل ظل كل شيء يسجد لله بالغدو والآصال وظل الكافر يسجد كرها وهو كاره وظل المؤمن يسجد طوعا وهو طائع .

(٨) (قل) حكاية لاعترافهم لأنه إذا قال لهم (من رب السموات والأرض) لم يكن لهم بدٌّ من أن يقولوا (الله) . دليله قراءة ابن مسعود وأبى (قالوا الله) . أو هو تلقين أى فإن لم يجيبوا فلقنهم فإنه لا جواب إلا هذا .

(٩) أبعد أن علمتموه رب السموات والأرض اتخذتم من دونه آلهة ؟

(١٠) لا يستطيعون لأنفسهم أن ينفعوها أو يدفعوا ضررا عنها . فكيف يستطيعونه لغيرهم وقد آثروهم على الخالق الرازق المثلث المقاب ؟ فما أبين ضلالتكم !

(١١) أى الكافر والمؤمن . أو من لا يبصر شيئا ومن لا يخفى عليه شيء .

أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا تَخْلُقُهُ فَتَشَبَّهُهُ ^(٣)
 أَنْخَلَقُ عَلَيْهِمْ قُلُوبَ اللَّهِ خَلَقَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ^(٤) ^(٥) ^(٦) ^(٧) ^(٨) أَنْزَلَ
 مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥)

(١) ملل الكفر والإيمان . (يستوى) كوفي غير حفص .

(٢) بل أجمعوا . ومعنى الهمزة الإنكار .

(٣) خلقوا مثل خلقه . وهو صفة لشركاء أى أنهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا .
 مثل خلق الله .

(٤) فاشبه عليهم مخلوق الله بمخلوق الشركاء حتى يقولوا : قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله
 عليه فاستحقوا العبادة فتتخذهم له شركاء ويعبدهم كما يعبد . ولكنهم اتخذوا له شركاء عاجزين
 لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق فضلا أن يقدروا على ما يقدر عليه الخالق .

(٥) أى خالق الأجسام والأعراض . لا خالق غير الله ، ولا يستقيم أن يكون له شريك
 فى الخلق فلا يكون له شريك فى العبادة . ومن قال إن الله لم يخلق أفعال الخلق وهم خلقوها
 فتشابه الخلق على قولهم .

(٦) المتوحد بالربوبية .

(٧) لا يغالب وما عداه مريبوب ومقهور .

(٨) أى الواحد القهار وهو الله سبحانه .

(٩) من السحاب .

(١٠) مطرا .

(١١) جمع واد وهو الموضع الذى يسيل فيه الماء بكثرة . وإنما نكر لأن المطر لا يأتى
 إلا على طريق المناوبة بين البقاع فيسيل بعض أودية الأرض دون بعض .

(١٢) بمقدارها الذى علم الله أنه نافع للمطرور عليهم غير ضار .

(١٣) أى رفع .

(١٤) هو ما على وجه الماء من الرغوة . والمعنى علاه زبد .

(١٥) متفخفا مرتفعا على وجه السيل .

وَمَا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ^(٥)
 كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا^(٦)
 مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ^(٧)

(١) وبالباء كوفي غير أبي بكر. و (من) لا ابتداء الغاية ، أى ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء . أو للتبويض أى وبعضه زبد .

(٢) حال من الضمير فى (عليه) أى (وما توقدون عليه) ثابتا (فى النار) .

(٣) مبتغين حلية . فهو مصدر فى موضع الحال من الضمير فى (توقدون) .

(٤) (أو متاع) من الحديد والتماس والرصاص يتخذ منها الأواني وما يتمتع به فى الحضر والسفر . وهو معطوف على (حلية) أى زينة من الذهب والفضة .

(٥) (زبد) خبيث وهو مبتدأ . (مثله) نعت له . و (وما توقدون) خبر له . أى لهذه الفلزات إذا أغليت زبد مثل زبد الماء .

(٦) أى مثل الحق والباطل .

(٧) حال أى متلاشيا . وهو ما تقذفه القدر عند الغليان ، والبحر عند الطغيان . والجفف الرمى . وجفأت الرجل صرخته .

(٨) من الماء والحلى والأواني .

(٩) فيثبت الماء فى العيون والآبار والحبوب والثمار . وكذلك الجواهر تبقى فى الأرض مدة طويلة .

(١٠) ليظهر الحق من الباطل .

قيل هذا مثل ضربه الله للحق وأهله والباطل وحزبه . فمثل الحق وأهله بالماء الذى ينزل من السماء فتسبيل به أودية الناس فيحيون به وينفعهم بأنواع المنافع ، والفلز الذى ينتفعون به فى صوغ الحلى منه وأتخاذ الأواني والآلات المختلفة . وذلك ما كثر فى الأرض باق بقاء ظاهرا : يثبت الماء فى منافعهم وكذلك الجواهر تبقى أزمنة متطاولة . وشبه الباطل فى سرعة اضمحلاله ووشك زواله بزبد السيل الذى يرمى به ، ويزيد الفلز الذى يطفو فوقه إذا أذيب . قال الجهمور : وهذا مثل قاله الله تعالى للقرآن والقلوب والحق والباطل . فالماء

لِّلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ هُمْ فِي الْأَرْضِ
جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ السُّوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوِلُهُمْ جَهَنَّمُ^(١)

القرآن نزل لحياة الجنان كاملاً، للأبدان والأودية للقلوب . ومعنى (بقدرها) بقدر سعة القلب وضيقه . والزبد هواجس النفس ووساوس الشيطان . والماء الصافي المنتفع به مثل الحق . فكما يذهب الزبد باطلا ويبقى صفو الماء كذلك تذهب هواجس النفس ووساوس الشيطان ويبقى الحق كما هو . وأما حلية الذهب والفضة فمثل للأحوال السنية والأخلاق الزكية . وأما متاع الحديد والنحاس والرصاص فمثل للأعمال الممّدة بالإخلاص المعتة للخلاص . فان الأعمال جالبة للثواب دافعة للعقاب كما أتت تلك الجواهر بعضها أداة النفع للكسب وبعضها آلة الدفع في الحرب . وأما الزبد فالرياء والخلل والملل والكسل .

(١) أى أجابوا . اللام متعلقة بيضرب ، أى كذلك يضرب الله الأمثال) للؤمنين الذين استجابوا .

(٢) هى صفة لمصدر (استجابوا) ، أى استجابوا الاستجابة الحسنى .

(٣) أى (و) للكافرين (الذين لم يستجيبوا) . أى هما مثلاً الفريقين .

(٤) كلام مبتدأ فى ذكر ما أعدّ لغير المستجيبين . أى لو ملكوا أموال الدنيا وملكوا معها مثلاً لبذلوه ليدفعوا عن أنفسهم عذاب الله .

والوجه أن الكلام قد تمّ عند قوله (كذلك يضرب الله الأمثال) وما بعده كلام مستأنف . و (الحسنى) مبتدأ خبره (للذين استجابوا) . والمعنى لهم المثوبة الحسنى وهى الجنة . (والذين لم يستجيبوا) مبتدأ خبره (لو) مع ما فى حيزه .

(٥) المناقشة فيه . فى الحديث "من نوقش الحساب عذب" .

(٦) ومرجعهم بعد المحاسبة النار .

وَبَسَّ الْمَهَادُ^(١) أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ
 أَعْمَى^(٢) إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَؤُلَا^(٣) الْأَلْبَابِ^(٤) الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ
 أَلَيْمُ^(٥) وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ^(٦)
 وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ^(٧) وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ^(٨) وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ^(٩)

(١) المكان المهتد . والمذموم محذوف أى جهنم .

(٢) دخلت همزة الإنكار على الفاء لإنكار أن تقع شبهة ما بعد ما ضرب من المثل في أن
 حال من علم (أن ما أنزل إليك من ربك الحق) فاستجاب ، بمنزل من حال الجاهل الذي
 لم يستبصر فيستجيب وهو المراد بقوله (كمن هو أعمى) ، كبعد ما بين الزبد والماء والخبث
 ولا يريز .

(٣) أى الذين عملوا على قضايا عقولهم فنظروا واستبصروا .

(٤) (الذين) مبتدأ والخبر (أولئك لهم عقي الدار) كقوله (والذين ينقضون عهد الله ...
 أولئك لهم اللعنة) وقيل هو صفة (لأولى الأبواب) . والأول أوجه . وعهد الله ما عقدوه على
 أنفسهم من الشهادة بربوبيته . (وأشهدهم على أنفسهم السبت بربكم قالوا بلى) ..

(٥) ما أوتقوه على أنفسهم وقبلوه من الإيمان بالله وغيره من المواثيق بينهم وبين الله
 وبين العباد . تعميم بعد تخصيص .

(٦) من الأرحام والقرايات . ويدخل فيه وصل قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقرابة المؤمنين الثابتة بسبب الإيمان (إنما المؤمنون إخوة) بالإحسان إليهم على حسب الطاقة
 ونصرتهم والذب عنهم والشفقة عليهم وإفشاء السلام عليهم وعيادة مرضاهم . ومنه مراعاة
 حق الأصحاب والخدم والجيران والرفقاء في السفر .

(٧) أى وعيده كله .

(٨) (ويخافون) خصوصا (سوء الحساب) فيحاسبون أنفسهم قبل أن يحاسبوا .

(٩) مطلق فيما يصبر عليه من المصائب في النفوس والأموال ومشاق التكليف .

(١٠) لا يقال ما أصبره وأحملة للنوازل ، وأوقره عند الزلازل ، ولا لئلا يعاب في الجزع .

(١١) داموا على إقامتها .

وَأَنْقَضُوا بِمَا رَزَقْتَهُمْ سِيراً وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ
 لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٤﴾ جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ
 وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٥﴾ سَلَامٌ
 عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٦﴾ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ
 بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ

(١) أى من الحلال وإن كان الحرام رزقا عندنا .

(٢) يتناول النوافل لأنها في السر أفضل ، والفرائض لأن المجاهرة بها أفضل نفيا
 للتهمة .

(٣) ويدفعون بالحسن من الكلام ما يرد عليهم من سبّ غيرهم . أو إذا حرموا ، أعطوا
 وإذا ظلموا عفوا ، وإذا قطعوا وصلوا ، وإذا أذنبوا تابوا ، وإذا هربوا أنابوا ، وإذا رأوا
 منكرا أمروا بتغييره . فهذه ثمانية أعمال تشير إلى ثمانية أبواب الجنة .

(٤) عاقبة الدنيا . وهى الجنة لأنها التى أقرها الله أن تكون عاقبة الدنيا ومرجع أهلها .
 (٥) بدل من عقيب الدار .

(٦) (ومن صلح) أى آمن (من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) وقرئ (صلح) . والفتح
 أفصح . (ومن) في محل الرفع بالعطف على الضمير (يدخلونها) . وساغ ذلك وإن لم يؤكد
 لأن ضمير المفعول صار فاصلا . وأجاز الزواج أن يكون مفعولا معه . ووصفهم بالصلاح ليعلم
 أن الأنساب لا تنفع بنفسها . والمراد أبواً لكل واحد منهم فكانه قيل من آبائهم وأمهاتهم .
 (٧) (يدخلون عليهم) في قدر كل يوم ليلة ثلاث مرات ، بالهدايا وبشارات الرضا .

(٨) في موضع الحال . إذ المعنى قائلين (سلام عليكم) أو مسلمين .

(٩) متعلق بمحذوف تقديره هذا (بما صبرتم) . أى هذا الثواب بسبب صبركم عن
 الشهوات أو على أمر الله . أو بسلام أى نسلم عليكم ونكرمكم بصبركم . والأقول أوجه .

(١٠) (فنعيم عقيب الدار) الجنة .

(١١) من بعد ما أوتقوه به من الاعتراف والقبول .

(١٢) (ويفسدون في الأرض) بالكفر والظلم .

أُولَئِكَ هُمُ اللَّعَنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (١) ۖ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ
وَيَقْدِرُ (٢) وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ (٣)
وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّا اللَّهُ يَضِلُّ مَن
يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن أُنَابَ (٤) ۖ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ
اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (٥) ۖ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

(١) الإبعاد من الرحمة .

(٢) يحتمل أن يراد سوء عاقبة الدنيا لأنه في مقابلة عقبي الدار ، وأن يراد بالدار جهنم
وبسوتها عذابها .

(٣) أى ويضيق لمن يشاء . والمعنى (الله) وحده هو (يسطر الرزق...ويقدر) دون غيره .

(٤) (وفرحوا) بما بسط لهم من الدنيا فرح بطر وأشر لا فرح سرور بفضل الله وإنعامه
عليهم ، ولم يقابلوه بالشكر حتى يفرحوا بنعيم الآخرة .

(٥) وخفى عليهم أن نعم الدنيا في جنب نعيم الآخرة ليس إلا شيئا نورا يتجمع به كمعجزة
الراكب وهو ما يتعجله من تميزات أو شربة سويق .

(٦) أى الآية المقترحة .

(٧) (يضل من يشاء) باقتراح آيات بعد ظهور المعجزات .

(٨) ويرشد إلى دينه من رجع إليه بقلبه .

(٩) هم (الذين) . أو عمله النصب بدل من (من) .

(١٠) تسكن .

(١١) (بذكر الله) على الدوام . أو بالقرآن أو بوعده .

(١٢) بسبب ذكره تطمئن قلوب المؤمنين .

(١٣) مبتدأ

طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسَنُ مَّكَابٍ ^(٢) كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِّتَتْلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ^(٣) قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ^(٤) وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِبَ بِهِ الْمَوْتُ ^(٥)

(١) خبره . وهو مصدر من طاب كبشرى . ومعنى طوبى لك أصبحت خيرا وطيبا .
ومعناها النصب أو الرفع كقولك طيبا لك وطيب لك وسلاما لك وسلام لك . واللام فى (لهم)
البيان مثلها فى سقيا لك . والواو فى (طوبى) منقلبة عن ياء لضمّة ما قبلها كموثق . والقراءة
فى (وحسن مآب) بالرفع والنصب تدل على محليها .

(٢) مرجع .

(٣) (كذلك) مثل ذلك الإرسال (أرسلناك) لإرساله شأنه فضل على سائر الإرسالات .
ثم فسّر كيف أرسله فقال (فى أمة قد خلت من قبلها أمة) . أى أرسلناك فى أمة قد تقدّمتها
أمة كثيرة فهى آخر الأمم وأنت خاتم الأنبياء .

(٤) لتقرأ عليهم الكتاب العظيم (الذى أوحينا إليك) .

(٥) وحال هؤلاء أنهم يكفرون .

(٦) بالبلغ الرحمة الذى وسعت رحمته كل شيء .

(٧) (قل هو ربى) ورب كل شيء .

(٨) أى هو ربى الواحد المتعالى عن الشركاء .

(٩) عليه توكّلت) فى نصرته عليهم .

(١٠) مرجعى فيثبني على مصابرتكم . متابى وعقابى ومآبى) فى الحالين يعقوب .

(١١) (ولو أنّ قرآنا سيّرت به الجبال) عن مقامها ، أو (قطعت به الأرض) حتى تتصدع
وتتأزّل قطعاً ، أو (كلّم به الموتى) فتسمع وتجبب ؛ لكان هذا القرآن . لكونه غاية فى التذكير
ونهاية فى الإنذار والتخويف . لجواب (لو) محذوف . أو معناه (ولو أنّ قرآنا) وقع به تسيير
الجبال وقطيع الأرض وتكليم الموتى وتنبيههم ، لما آمنوا به ولما تنهّوا عليه كقوله (ولو أنّنا
نزلنا إليهم الملائكة) الآية .

بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْتِنَسِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ
 جَمِيعًا وَلَا يَزَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارَعَةٌ ^(٢) أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّنْ
 دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ ^(٣) الْمِيعَادَ ^(٤) وَلَقَدْ اسْتَهْزَى
 رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ^(٥)
 (١) بل لله القدرة على كل شيء وهو قادر على الآيات التي اقترحوها .

(٢) أفلم يعلم . وهى لغة قوم من النخع . وقيل إنما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه
 معناه لأن اليأس عن الشيء عالم بأنه لا يكون ، كما استعمل اللسيان فى معنى الترك لتضمن
 ذلك . دليله قراءة على رضى الله عنه . أفلم يتبين . وقيل إنما كتبه الكاتب وهو ناعس
 مستوى السنات . وهذه والله فرية ما فيها مزية .

(٣) من كفرهم وسوء أعمالهم .

(٤) داهية تفرعهم بما يحل الله بهم فى كل وقت من صنوف البلايا والمصائب فى نفوسهم
 وأولادهم وأموالهم .

(٥) (أو تحل) القارة قريبا منهم فيفزعون ويتطايروا عليهم شررها ويتعدى إليهم شرورها .
 (٦) أى موتهم أو القيامة .

أو (لا يزال) كفار مكة (تصيبهم بما صنعوا) رسول الله من العداوة والتكذيب (قارة) لأن
 جيش رسول الله يغير حول مكة ويختطف منهم (أو تحل) أنت يا محمد قريبا من دارهم يمحشك
 يوم الحديبية (حتى يأتى وعد الله) أى فتح مكة .

(٧) أى لا خلف فى وعده .

(٨) الإجماع الإجماع وأن يترك مائة من الزمان فى خفض وأمن .

(٩) وهذا وعيدهم وجواب عن اقتراحهم الآيات على رسول الله استهزاء به ، وتسليته له .

أَفَنَنْتَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلُوبٌ سَمُوهُمْ^(٣)
 أَمْ تُلْهِئُونَ لَهُمْ لَّا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ^(٤) أَمْ يَظْهَرُ مِنْ الْقَوْلِ^(٥) بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ
 كَفَرُوا مَكْرَهُمْ^(٦) وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ^(٧) وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ^(٨)
 لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا^(٩) وَلِعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ
 وَاقٍ^(١٠) مَثَلُ آبِجَنَّةٍ^(١١) آتَتْهُ^(١٢) وَعِدَ الْمُتَّقُونَ^(١٣) تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلُّهَا دَائِمٌ

(١) احتجاج عليهم في إشراكهم بالله. يعنى أفاض الله الذى هو رقيب (على كل نفس) صالحة أو طالحة (بما كسبت) يعلم خيره وشره ويعد لكل جزاءه ، كمن ليس كذلك .
 (٢) أى الأصنام .

(٣) أى سموهم له من هم وثنيوه بأسمائهم .

(٤) أم المقتطعة أى بل أتدبونه بشركاء لا يعلمهم فى الأرض وهو العالم بما فى السموات والأرض . فإذا لم يعلمهم علم أنهم ليسوا بشيء . والمراد نفى أن يكون له شركاء .

(٥) بل أنسموهم شركاء بظاهر من القول من غير أن يكون لذلك حقيقة كقوله (ذلك قولهم بأفواههم . ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها) .

(٦) كيدهم للإسلام بشركهم .

(٧) عن سبيل الله . بضم الصاد كوفى . ويفتحها غيرهم . ومعناه وصدوا المسالمين عن سبيل الله .

(٨) من أحد يقدر على هدايته .

(٩) لهم عذاب فى الحياة الدنيا (بالقتل والأسر وأنواع المحن) .

(١٠) أشد لدوامه .

(١١) من حافظ من عذابه .

(١٢) صفتها التى هى فى غرابة المثل . وارتفاعه بالابتداء والخبر محذوف أى فيما يتلى عليكم

(مثل الجنة) . أو الخبر (تجرى من تحتها الأنهار) كما تقول صفة زيد اسم .

(١٣) ثمرها دائم الوجود لا ينقطع .

وَذَلَّلَهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ (١) وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ
الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ
إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَتَابُكُمْ (٢) وَكَذَلِكَ
أُنزِلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ
مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ (٣)

(١) وظلها (دائم لا يفسخ كما يفسخ في الدنيا بالشمس .

(٢) أى الجنة الموصوفة عقبي تقواهم يعنى منتهى أمرهم .

(٣) يريد من أسلم من اليهود كآبن سلام ونحوه ، ومن النصارى بأرض الحبشة .

(٤) أى ومن أحزابهم . وهم كفرتهم الذين تمزقوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالعداوة ككعب بن الأشرف وأصحابه والسيد والعاقب وأشياعهما .

(٥) لأنهم كانوا لا ينكرون الأفاصيص وبعض الأحكام والمعاني مما هو ثابت في كتبهم .
وكانوا ينكرون نية عهد عليه الصلاة والسلام وغير ذلك مما حرقوه وبذلوه من الشرائع .

(٦) هو جواب للنكرين . أى (قل إنما أُمِرْتُ) فبما أنزل إلى (أن أعبد الله ولا أشرك به) .
لأنكاركم له إنكار لعبادة الله وتوحيده . فانظروا ما ذا تنكرون مع أفعالكم وجوب عبادة الله
والآل يشرك به .

(٧) (إليه أَدْعُوا) خصوصا لا أَدْعُو إلى غيره .

(٨) (وإليه) لا إلى غيره (مآب) مرجى . وأنتم تقولون مثل ذلك فلا معنى لأنكاركم .

(٩) ومثل ذلك الإنزال أنزلناه مأمورا فيه بعبادة الله وتوحيده والدعوة إليه وإلى دينه
والإنذار بدار الجزاء .

(١٠) حكمة عربية مترجمة بلسان العرب . وانتصاه على الحال .

(١١) كانوا يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أمور يشاركونهم فيها . فقيل (ولئن
أتيت أحواءهم بعد ما جاءك من العلم) أى ثبوت العلم بالهيج الفاطمة والبراهين الساطعة

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِيَّةً (٢) وَمَا كَانَ
لِرَسُولٍ أَن يَأْتِيَ بِحَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ (٣) يَمَحُورُ
اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ (٤) وَإِن مَّا تُرِيَنَّكَ
بَعْضُ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا
الْحِسَابُ (٥) أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ (٦)

(مالك من الله من ولي ولا واثق) أى لا ينصرك ناصر ولا يقيك منه واثق . وهذا من باب التوبيخ والبعث للسامعين على الثبات فى الدين ، وألا يزل زال عند الشبهة بعد استمساكه بالجملة . وألا فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة الثبات بمكان .

(١) كانوا يعيرونه بالزواج والولاد ويقترحون عليه الآيات ويتكرون النسخ فتزل
(ولقد أرسلنا رسلا من قبلك) إلى (يحو الله ما يشاء ويثبت) .

(٢) نساء وأولادا .

(٣) أى ليس فى وسعه إتيان الآيات على ما يقترحه قومه وإنما ذلك إلى الله .

(٤) لكل وقت حكم يكتب على العباد ، أى يفرض عليهم على ما تقتضيه حكمته .

(٥) ينسخ (ما يشاء) نسخه (ويثبت) بطله ما يشاء ، أو يتركه غير منسوخ . أو يحو
من ديوان الحفظه ما يشاء ويثبت غيره . أو يحو كفر التائبين ويثبت إيمانهم أو يميت من
حان أجله وعكسه . (ويثبت) مدنى وشامى وحمة وعلى .

(٦) أى أصل كل كتاب وهو اللوح المحفوظ لأن كل كائن مكتوب فيه .

(٧) وكيفما دارت الحال — أريناك مصارعهم وما وعدناهم من إنزال العذاب عليهم ،
أو توقيناك قبل ذلك — (فإنما عليك البلاغ) فما يجب عليك ألا تبلغ الرسالة لحسب وعلينا
حسابهم جزاؤهم على أعمالهم لا عليك . فلا يهتك أعراضهم ولا تستعجل بعذابهم .

(٨) أرض الكفرة .

نَنْقُصَهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ^(١) وَاللَّهُ يَحْكُرُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ . وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ^(٢) وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقِيَ الدَّارِ ^(٣) وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ^(٤)

^(١) بما نفتتح على المسلمين من بلادهم فننقص دار الحرب ونزيد في دار الإسلام . وذلك من آيات النصر والغلبة . والمعنى عليك البلاغ الذي حملته ولا تهم بما وراء ذلك فنحن نكفيكم ويتم ما وعدناك من النصر والظفر .

^(٢) لا راد لحكمه . والمعقب الذي يكر على الشيء فيبطله . وحقيقته الذي يعقبه أى يفتيه بالرد والإبطال . ومنه قيل لصاحب الحق معقب لأنه يقضى غريمه بالاعتضاء والطلب . والمعنى أنه حكم للإسلام بالغلبة والإقبال ، وعلى الكفر بالإدبار والانتكاس . وعمل (لا معقب لحكمه) النصب على الحال كأنه قيل : والله يحكم نافذا حكمه كما تقول جاءني زيد لا عمامة على رأسه ولا قلنسوة له ، تريد حاسرا .

^(٣) فعما قليل يحاسبهم في الآخرة بعد عذاب الدنيا .

^(٤) (وقد مكر الذين من قبلهم) أى كفار الأمم الخالية بأنبيائهم . والمكر لإرادة المكروه في خفية . ثم جعل مكرم كلا مكر بالإضافة إلى مكروه فقال (فله المكر جميعا) . ثم فسر ذلك بقوله (يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقي الدار) يعنى العاقبة المحمودة . لأن من علم ما تكسب كل نفس وأعد لها جزاءها فهو المكر كله ، لأنه يأتيهم من حيث لا يعمون وهم في غفلة عما يراد بهم . (الكافر) على إرادة الجنس مجازى وأبو عمرو .

^(٥) المراد بهم كسب بن الأشرف ورؤساء اليهود . قالوا (لست مرسلا) ولهذا قال عطاء هي مكية إلا هذه الآية .

^(٦) بما أظهر من الأدلة على رسالتي . والباء دخلت على الفاعل و(شهيدا) تمييز .

(١١)
وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ

(١١) قيل هو الله عز وجل . والكتاب اللوح المحفوظ . دليله قراءة من قرأ (ومن عنده علم الكتاب) أى ومن لديه علم الكتاب لأت علم من علمه من فضله ولطفه . وقيل ومن هو من علماء أهل الكتاب الذين أسلموا لأنهم يشهدون بنعته في كتبهم . وقال ابن سلام في تزلت هذه الآية . وقيل هو جبريل عليه السلام . و (من) في موضع الجر بالعطف على لفظ الله . أو في موضع الرفع بالعطف على محل الجاز والمجور إذ التقدير كفى الله . و (علم الكتاب) يرتفع بالمقدر في الظرف فيكون فاعلا لأت الظرف صلة لمن . و (من) هنا بمعنى الذى ، والتقدير من ثبت عنده علم الكتاب . وهذا لأت الظرف إذا وقع صلة يعمل عمل الفعل نحو صررت بالذى في الدار أخوه . فأخوه فاعل كما تقول بالذى استقر في الدار أخوه . في القراءة بكسر ميم (من) يرتفع العلم بالابتداء .

سورة إبراهيم عليه السلام مكية

اثنان وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كُتِبَ لَهُمْ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١﴾ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَيُوَلِّىٰ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ

(١) هو خبر مبتدأ محذوف أى هذا (كاتب) يعنى السورة .

(٢) (أنزلناه إليك) فى موضع الرفع صفة للنكرة .

(٣) (لتخرج الناس) بدعائك إياهم (من الظلمات إلى النور) من الضلالة إلى الهدى .

(٤) بتيسيره وتسهيله . مستعار من الإذن الذى هو تسهيل الحجاب . وذلك ما يمنحهم من التوفيق .

(٥) بدل من النور بتكرير العامل .

(٦) الغالب بالانتقام .

(٧) المحمود على الإتيان .

(٨) بالرفع مدنى وشأى على هو (الله) . وبالجزءين هما على أنه عطف بيان للعزير الحميد .

(٩) (الذى له ما فى السموات وما فى الأرض) خلقا وملكا .

(١٠) وهو مبتدأ وخبر وصفة . لما ذكر الخارجين من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان

توعد الكافرين بالويل وهو تقيض الوال وهو النجاة . وهو اسم معنى كالهلاك .

(١١) يختارون ويؤثرون .

الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ
 فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ
 فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ
 أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ

(١) عن دينه .

(٢) يطلبون لسبيل الله زيفا واعوجاجا . والأصل ويغفون لها تحذف الحاء وأوصل
 الفعل . (الذين) مبتدأ خبره (أولئك في ضلال) . أو مجرور صفة للكافرين . أو منصوب على
 الذم أو مرفوع على أئني (الذين) أو هم (الذين) .

(٣) (بعيد) عن الحق . ووصف الضلال بالبعد من الإسناد المجازي . والبعد في الحقيقة
 للضلال لأنه هو الذي يتباعد عن طريق الحق فوصف به فعله كما تقول جدد جده .

(٤) (وما أرسلا من رسول إلا بلسان قومه) إلا متكلما بلغتهم (ليبين لهم) ما هو
 مبعوث به وله . فلا يكون لهم حجة على الله ولا يقولون له لم نفهم ما خاطبنا به . فإن قلت
 إن رسولنا صلى الله عليه وسلم بعث إلى الناس جميعا بقوله (قل يأيها الناس إني رسول الله إليكم
 جميعا) بل إلى الثقلين وهم على السنة مختلفة فإن لم تكن للعرب حجة فلغيرهم الحجة . قلت
 لا يخلو إما أن يترى جميع الألسنة أو بواحد منها . فلا حاجة إلى نزوله بجميع الألسنة لأن
 الترجمة تنوب عن ذلك وتكنى التطويل . فتعين أن يترى بلسان واحد . وكان لسان قومه
 أولى بالتعيين لأنهم أقرب إليه ولأنه أبعد من التحريف والتهديل .

(٥) من أثر سبب الضلالة .

(٦) من أثر سبب الاهتداء .

(٧) فلا يغالب على مشيئته .

(٨) فلا يخلد إلا أهل الخلدان .

(٩) (آياتنا) التسع .

(١٠) بأن أخرج أو أى أخرج لأن الإرسال فيه معنى القول كأنه قيل أرسلانا وقتلنا له

(أخرج قومك) .

وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ^(٢) وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْعِيحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ^(٥) وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ^(٦)

(١) وأُنذِرهم بوقائعهم التي وقعت على الأمم قبلهم ، قوم نوح و عاد وثمود : ومنه آيات العرب لحروبها وملاحمها . أو بأيام الإنعام حيث ظلل عليهم النعام وأنزل عليهم المن والسلوى وفلق لهم البحر .

(٢) (لكل صبار) على البلياء (شكور) على العطايا كأنه قال لكل مؤمن إذ الإيمان نصفان : نصف صبر ونصف شكر .

(٣) (إذ) ظرف للنعمة بمعنى الإنعام أى إنعامه عليكم ذلك الوقت . أو بدل اشتغال من نعمة الله أى اذكروا وقت إنجائكم .

(٤) ذكر في البقرة (يدعبون) وفي الأعراف (يقتلون) بلاوا ، وهنا مع الواو . والحاصل أن التذبيح حيث طرح الواو جعل تفسيراً للعذاب وبيانا له ، وحيث أثبت الواو جعل التذبيح من حيث إنه زاد على جنس العذاب كأنه جنس آخر .

(٥) الإشارة إلى العذاب والبلاء المحنة . أو إلى الإنجاء . والبلاء النعمة (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) .

(٦) (وإذ تأذن) أى آذن . ونظير تأذن وآذن توعّد وأوعّد . ولا بد في تفعل من زيادة معنى ليس في أفعل ، كأنه قيل وإذ آذن ربكم إيدانا بليغا تنفنى عنده الشكوك والشبه . وهو من جملة ما قال موسى لقومه . وانتصابه للعطف على نعمة الله عليكم كأنه قيل (وإذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم) واذكروا حين (تأذن ربكم) والمعنى (وإذ تأذن ربكم) فقال (لئن شكرتم) أى إسرائيل ماخولتكم من نعمة الإنجاء وضيها (لأزيدنكم) نعمة إلى نعمة . فالشكر قيد الموجود وصيد المفقود . وقيل إذا سمعت النعمة نعمة الشكر تاهبت للزيد . وقال ابن عباس رضى الله عنهما (لئن شكرتم) بالحد في الطاعة (لأزيدنكم) بالحد في المثوبة .

وَلَيْنَ كُفِّرْتُمْ إِنَّا عَذَابِي لَشَدِيدٌ ^(١) وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ
فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفِي حَمِيدٌ ^(٢) أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ ^(٣)
جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ^(٤) فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا
كُفْرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَنِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ^(٥)

(١) (ولئن كفرتم) ما أنعمت به عليكم (إك عذابى لشديد) لمن كفر نعمتى . أمّا فى الدنيا
فسلب النعم . وأمّا فى العقبى فتوالى النعم .

(٢) يا بنى إسرائيل .

(٣) والناس كلّهم .

(٤) (لغفى) عن شكركم (حميد) وإن لم يحمدوا الحامدون . وأنتم ضررتم أنفسكم حيث
حرمتموها الخير الذى لا بدّ لكم منه .

(٥) من كلام موسى لقومه . أو ابتداء خطاب لأهل عصره عليه السلام .

(٦) جملة من مبتدأ وخبر وقعت اعتراضاً . أو عطف (الذين من بعدهم) على (قوم نوح)
(ولا يعلمهم إلا الله) اعتراض . والمعنى أنهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم إلا الله . وعن ابن
عباس رضى الله عنهما بين عذابان وإسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون . وروى أنه عليه السلام
قال عند نزول هذه الآية « كذب النسابون » .

(٧) بالمعجزات .

(٨) الضميران يعودان إلى الكفرة ، أى أخذوا آمالهم بأستانهم تسجيلاً . أو عضوا عليها
تفيطلاً . أو الثانى يعود إلى الأنبياء أى ردّ القوم أيديهم فى أفواه الرسل كى لا يتكلموا بما
أرسلوا به .

(٩) من الإيمان بالله والتوحيد .

(١٠) موقع فى الرية .

قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَفَى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيُبَغِّفَ
 لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا^(٦)
 تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ^(٧)
 قَالَتْ لَهُمْ رَسُولُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ^(٨)
 عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ^(٩)

(١) أدخلت همزة الإنكار على الظرف لأن الكلام ليس في الشك إنما هو في المشكوك فيه وأنه لا يحتمل الشك لظهور الأدلة . وهو جواب قولهم (وإنّا لنرى شكاً) .

(٢) (يدعوكم) إلى الإيمان (ليغفر لكم من ذنوبكم) إذا آمنتم . ولم ينجح مع (من) إلا في خطاب الكافرين كقوله (وألقوه وأطيعوا) يغفر لكم من ذنوبكم . يا قومنا أجبوا داعي الله وأمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم) . وقال في خطاب المؤمنين (هل أدلكم على تجارة) إلى أن قال (يغفر لكم ذنوبكم) وغير ذلك مما يعرف بالاستقراء . وكان ذلك للفرقة بين الخطايين ولئلا يسوّى بين الفريقين في المباد .

(٣) إلى وقت قد سماه وبين مقلده .

(٤) أى القوم .

(٥) ما أتم .

(٦) لا فضل بيننا وبينكم ولا فضل لكم علينا فلم تخلصون بالنبوة دوننا ؟

(٧) يعنى الأصنام .

(٨) بجملة بينة . وقد جاءتهم رسالهم بالبينات وإنما أرادوا بالسلطان المبين آية قد اقترحوها تمتنا وبلحاجنا .

(٩) تسليم لقولهم لأنهم بشر مثلهم .

(١٠) (ولكن الله يثق على من يشاء من عباده) بالإيمان والنبوة كما من علينا .

(١١) جواب لقولهم (فأتونا بسُلطان مبین) . والمعنى أنك الإتيان بالآية التي قد اقترحتها ليس إلينا ولا في استطاعتنا . وإنما هو أمر يتعلق بمشيئة الله تعالى .

وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ^(١) وَمَا لَنَا أَلَّا تَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْنَا
سَبِيلَنَا وَلْنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْنَا^(٢) وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ^(٣)
وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا^(٤) أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلَّتِنَا^(٥)
فَاوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ^(٦) وَلَنُسَكِّنَنَّ^(٧) الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ

(١) أمر منهم للمؤمنين كافة بالتوكل وقصدوا به أنفسهم قصدا أوليا كأنهم قالوا
ومن حقنا أن نتوكل على الله في الصبر على معاندكم ومعاداتكم وإيذا لكم . ألا ترى إلى قوله
(وما لنا ألا نتوكل على الله) .

(٢) معناه وأى عذر لنا في ألا نتوكل عليه وقد فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه وهو
التوفيق لهداية كل منا سبيله الذي يجب عليه سلوكه في الدين . قال أبو تراب : التوكل طرح
البدن في العبودية ، وتعلق القلب بالربوبية ، والشكر عند العطاء ، والصبر عند البلاء .

(٣) جواب قسم مضمرة أى حلفوا على الصبر على أذاهم وألا يمسكوا عن دعاتهم

(٤) أى فليثبت المتوكلون على توكلهم حتى لا يكون تكرارا .

(٥) (سبلنا ، لرسلهم) أبو عمرو .

(٦) (لنخرجكم من أرضنا) من ديارنا (أو لنعودن في ملتنا) أى ليكون أحد الأمرين :
إخراجكم أو عودكم ، وحلفوا على ذلك . والعود بمعنى الصيرة وهو كثير في كلام العرب .
أو خاطبوا به كل رسول ومن آمن معه فقلبوا في الخطاب الجماعة على الواحد .

(٧) القول مضمرة أو أجرى الإيحاء مجرى القول لأنه ضرب منه .

(٨) أى أرض الظالمين وديارهم . في الحديث " من آذى جاره ورثه الله داره " .

ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ^(١١) وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ
جَبَّارٍ عَنِيدٍ^(١٢) مَنْ وَرَّاهُ جَهَنَّمَ وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ^(١٣) يَجْعَلُهُ
وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَحِيطٍ^(١٤)

(١١) (ذلك) الإهلاك والإسكان . أى ذلك الأمر حق (لمن خاف مقامى) موقفى ،
وهو موقف الحساب . أو المقام مقم . أرخاف قىامى عليه بالعلم كقوله (أئن هو قائم على كل
نفس بما كسبت) . والمعنى أن ذلك حق للتقين .

(١٢) عذابى . وبالياء يعقوب .

(١٣) واستنصروا الله على أعدائهم . وهو معطوف على (أوحى إليهم) .

(١٤) وخسر كل متكبر بطر (عنيد) بجانب الحق . معناه فنصروا وظفروا وأفلحوا (وخاب
كل جبار عنيد) وهم قومهم .

وقيل الضمير للكفار . ومعناه واستفتح الكفار على الرسل ظناً منهم بأنهم على الحق
والرسل على الباطل (وخاب كل جبار عنيد) منهم ولم يفلح باستفتاحه .

(٥) من بين يديه (جهنم) . وهذا وصف حاله وهو فى الدنيا لأنه مرصد لجهنم فكأنها
بين يديه وهو على شفيرها . أو وصف حاله فى الآخرة حيث يبعث ويوقف .

(٦) معطوف على محذوف تقديره (من ورأته جهنم) يلقى فيها ما يلقى (ويسقى) .

(٧) ما يسيل من جلود أهل النار . و(صدید) عطف بيان لما لأنه مبهمة فبين بقوله
(صدید) .

(٨) يشربه جرعة جرعة .

(٩) ولا يقارب أن يسيفه فكيف تكون الإضافة ؟ كقوله (لم يكدرها) أى لم يقرب
من رؤيتها فكيف يراها ؟ .

(١٠) أى أسباب الموت من كل جهة ، أو من كل مكان من جسده . وهذا تقطيع لما
يصديه من الآلام . أى لو كان تمهة موت لكان كل واحد منها مهلكا .

(١١) لأنه لو مات لاستراح .

وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ^(١) مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ ^(٢)
 بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ^(٣) لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ^(٤) ذَلِكَ هُوَ ^(٥)
 الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ^(٦) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ^(٧) إِنْ ^(٨)
 يَسْأَلُ يَذْهَبُكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ^(٩) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ^(١٠)

(١) ومن بين يديه . أى فى كل وقت يستقبله يتلقى عذابا أشد مما قبله وأغلظ .
 وعن الفضيل هو قطع الأنفاس وحسبها فى الأجساد .

(٢) مبتدأ محذوف الخبر أى فيما يتلى عليكم (مثل الذين كفروا بربهم) والمثل مستعار
 للصفة التى فيها غرابة .

(٣) جملة مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم ؟ فقيل (أعمالهم كرماد) .

(٤) (الرياح) مدق .

(٥) جعل العصف لليوم وهو لما فيه وهو الريح كقولك : يوم ماطر . وأعمال الكفرة
 المكارم التى كانت لهم من صلة الأرحام وعنى الرقاب وقداء الأمرى وعقر الإبل للأضياف
 وغير ذلك . شبهها فى حبوطها لبنائها على غير أساس — وهو الإيمان بالله تعالى — برماد
 طيرته الريح العاصف .

(٦) (لا يقدرُونَ) يوم القيامة (مما كسبوا) من أعمالهم (على شيء) أى لا يرون له
 أثرا من ثواب كما لا يقدر من الرماد المطير فى الريح على شيء .

(٧) إشارة إلى بعد ضلالهم عن طريق الحق أو عن الثواب .

(٨) ألم تعلم . الخطاب لكل أحد .

(٩) (خالق) مضافا حمزة وعلى .

(١٠) بالحكمة والأمر العظيم ولم يخلقها عبثا .

(١١) أى هو قادر على أن يعدم الناس ويخلق مكانهم خلقا آخر على شكلهم أو على خلاف
 شكلهم إعلاما بأنه قادر على إعدام الموجود وإيجاد المعدوم .

(١٢) بمعتذر .

وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ^(٣) إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ^(٤)
فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ^(٥) مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَّيْنَا اللَّهُ
لَهْدَيْنَاكُمْ ^(٦) سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبْرُنَا مَا لَنَا مِنْ مَحْصٍ ^(٧)

^(١) ويرزون يوم القيامة . وإنما جاء به بلفظ الماضي لأن ما أخبر به عز وجل
لصدقه كأنه قد كان ووجد . ونحوه (ونادى أصحاب الجنة . ونادى أصحاب النار) وغير ذلك .
ومعنى بروزهم لله والله تعالى لا يتوارى عنه شيء حتى يبرز له ، أنهم كانوا يستترون من العيون
عند ارتكاب الفواحش ويظنون أن ذلك خاف على الله . فإذا كان يوم القيامة انكشفوا لله عند
أنفسهم وعلموا أن الله لا تخفى عليه خافية . أخرجوا من قبورهم فبرزوا لحساب الله وحكمه .
^(٢) (الضعفاء) في الرأي وهم السفلة والأتباع . وكتب الضعفاء بواو قبل الهمزة على لفظ
من يفتح الألف قبل الهمزة فيميلها إلى الواو .

^(٣) وهم السادة والرؤساء الذين استغفروهم وصلّوهم عن الاستماع إلى الأنبياء وأتباعهم .
^(٤) تابعين . جميع تابع على تبع تكادم وخدم وغائب . أو ذوى تبع . والتبع الاتباع
يقال تبعه تبعاً .

^(٥) فهل تقدرون على دفع شيء مما نحن فيه . و(من) الأولى للتيبين والثانية للتبعيض كأنه
قيل (فهل أنتم مغنون عنا) بعض الشيء الذى هو عذاب الله . أو هما للتبعيض ، أى فهل أنتم
مغنون عنا بعض شيء هو بعض عذاب الله .

^(٦) لما كان قول الضعفاء توبيخاً لهم وعتاباً على استغوائهم لأنهم علموا أنهم لا يقدرون
على الإغناء عنهم ، قالوا لهم مجيبين معترزين (لو هدانا الله لهديناكم) أى لو هدانا الله إلى الإيمان
في الدنيا لهديناكم إليه . أو لو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم ، أى لأغيناكم عنكم
وسلكاً بكم طريق النجاة كما سلكاً بكم طريق الهلكة .

^(٧) مستويان علينا الجزع والصبر . والهمزة وأم للتسوية . روى أنهم يقولون في النار :
تعالوا الجزع . فيجزعون خمسمائة عام . فلا ينفعهم الجزع . فيقولون : تعالوا نصبر . فيصبرون
خمسمائة عام فلا ينفعهم الصبر . ثم يقولون (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) . واتصاله بما قبله
من حيث إن عتابهم لم يكن جزءاً مما هم فيه . فقالوا لهم (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا)
يريدون أنفسهم وإياهم لاجتماعهم في عقاب الضلالة التي كانوا مجتمعين فيها . يقولون ما هذا
الجزع والتوبيخ ولا فائدة في الجزع كما لا فائدة في الصبر .

^(٨) متجى ومهرب جزعنا أم صبرنا . ويحوز أن يكون هذا من كلام الضعفاء
والمستكبرين جميعاً .

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ ^(١) إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ ^(٢) وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ^(٣) إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ ^(٤) فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ ^(٥) مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي ^(٦) إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ ^(٧) إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(٨)

(١) لما حكم بالجنة والنار لأهلها وفرغ من الحساب ودخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار .

(٢) روى أن الشيطان يقوم عند ذلك خطيباً على منبر من نار فيقول لأهل النار (إن الله وعدهم وعده الحق) وهو البعث والجزاء على الأعمال فوفى لكم بما وعدهم (ووعدهم) بأن لا يبعث ولا حساب ولا جزاء (فأخلفكم) كذبتكم .

(٣) من تسلط واقتدار .

(٤) لكنت دعوتكم إلى الضلالة بوسوستي وتزيتي . والاستثناء منقطع لأن الدعاء ليس من جنس السلطان .

(٥) فأسرعت إجابتي .

(٦) لأن من تجرد للعداوة لا يلام إذا دعا إلى أمر قبيح ، مع أن الرحمن قد قال لكم (لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة) .

(٧) حيث انتهتموني بلا حجة ولا برهان . وقول المعتزلة هذا دليل على أن الإنسان هو الذي يختار الشقاوة أو السعادة ويحصلها لنفسه وليس من الله إلا التمكين ولا من الشيطان إلا التزيين ، باطل لقوله (لو هدانا الله) أي إلى الإيمان (لهديناكم) كما مر .

(٨) لا يبقى بعضنا بعضاً من عذاب الله ولا يقينه . والإصرار الإغاثة . (بمصرخي) حزة إتباعاً للقاء . غيره يفتح الياء لثلاث تجمعات الكسرة والياء بعد كسرتين . وهو جمع مصرخ . فالياء الأولى ياء الجمع والثانية ضمير المتكلم .

(٩) وبالياء بصري . وما مصدرية .

(١٠) متعلق بأشركتموني ، أي كفرت اليوم بإشراككم أيأى مع الله من قبل هذا اليوم أي في الدنيا كقوله (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) . ومعنى كفره بإشراكهم أيأى تبرؤه

وَأَدْخَلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
يَخْلُدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يُحَيِّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ۖ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ
اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۖ

منه واستنكاره له كقوله (إنا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرننا بكم). أو (من قبل)
متعلق بكفرت و (ما) موصولة، أى كفرت (من قبل) حين أبيت السجود لآدم بالذى أشركتموني به
وهو الله عز وجل. تقول: أشركنى فلان أى جعلنى له شريكا . ومعنى إشارا كههم الشيطان
بالله طاعتهم له فيما كان يزنيه لهم من عبادة الأوثان . وهذا آخر قول الشيطان . وقوله (إنا
الظالمين لهم عذاب أليم) قول الله عز وجل . وقيل هو من تمام كلام إبليس . وإنما حكى
الله عز وجل ما سيقوله فى ذلك الوقت ليكون لطفًا للسامعين .

(١) عطف على (برزوا) .

(٢) متعلق بأدخل أى أدخلتهم الملائكة الجنة بإذن الله وأمره .

(٣) هو تسليم بعضهم على بعض فى الجنة أو تسليم الملائكة عليهم .

(٤) أى وصفه وبينه .

(٥) (كلمة) نصب بمضمر . أى جعل (كلمة طيبة كشجرة طيبة). وهو تفسير لقوله (ضرب)
الله مثلا) نحو شرف الأمير زيدا كساه حلة وحمله على فرس. أو انتصب (مثلا) و (كلمة) بضرِب
أى ضرب كلمة طيبة مثلا يعنى جعلها مثلا. ثم قال (كشجرة طيبة) على أنها خبر مبتدأ محذوف
أى هى كشجرة طيبة .

(٦) أى فى الأرض ضارب بعروقه فيها .

(٧) (و) أعلها ورأسها (فى السماء) .

والكلمة الطيبة كلمة التوحيد . أصلها تصديق بالجنان . وفرعها إقرار باللسان . وأكلها
عمل الأركان . وكما أن الشجرة شجرة وإن لم تكن حاملا ، فالمؤمن مؤمن وإن لم يكن حاملا .
ولكن الأشجار لا تراء إلا للئار . فما أقوات النار ألا من الأشجار إذا اعتادت الإخفاق
فى عهد الإثمار . والشجرة كل شجرة مثمرة طيبة الثمار كالنخلة وشجرة التين ونحو ذلك .
والجهود على أنها النخلة . فعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم
«إنا الله تعالى ضرب مثل المؤمن بشجرة فأخبرونى ما هى؟» . فوقع الناس فى شجر البوادي . وكنت

تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثِلَتْ
مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا هَا مِنْ قَرَارٍ ﴿٧﴾ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ
الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ﴿١٢﴾

صبيًا . فوقع في قلبي أنها النخلة فهبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقولها وأنا أصغر
القوم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا إنها النخلة . فقال عمر : "يا بنى لو كنت قلتها
لكانت أحب إلى من حمر النعم" .

(١) أعطى ثمرها كل وقت وقته الله لإثمارها .

(٢) بتيسير خالقها وتكوينه .

(٣) لأن في ضرب الأمثال زيادة لفهام وتذكير وتصوير للعاني .

(٤) هي كلمة الكفر .

(٥) هي كل شجرة لا يطيب ثمرها . وفي الحديث أنها شجرة الحنظل .

(٦) استوصلت جنتها . وحقيقة الاجتنات أخذ الجثة كلها وهو في مقابلة (أصلها ثابت) .

(٧) أى استقرار . يقال : قر الشيء قرارا كقولك ثبت ثبوتا . شبه بها القول الذى

لا يعضد بحجة فهو داحض غير ثابت .

(٨) أى يديمهم عليه .

(٩) هو قول لا إله إلا الله محمد رسول الله .

(١٠) حتى إذا فتقوا في دينهم لم يزلوا كما ثبت الذين فتنهم أصحاب الأخدود وغير ذلك .

(١١) الجمهور على أن المراد به في القبر بتلقين الجواب وتمكين الصواب . فمن البراء أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن فقال "ثم تعاد روحه في جسده فيأتيه

ملكأن فيجلسانه في قبره فيقولان له من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ فيقول : ربى الله ودينى

الإسلام ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم . فينادى مناد من السماء أن صدق عبدي . فذلك قوله

(يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) . ثم يقول الملكأن عشت سعيدا ومث حميدا . ثم نومة

العروس .

(١٢) فلا يثبتهم على القول الثابت في مواقف الفتن وتزل أقدامهم أول شيء . وهم

في الآخرة أضل وأزل .

وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ^(١) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا ^(٢)
قَوْمَهُمْ دَارَ الْآبَارِ ^(٣) جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا ^(٤) وَبَسَ الْقِرَارُ ^(٥) وَجَعَلُوا لِلَّهِ ^(٦)
أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا ^(٧) عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ^(٨) ^(٩)
قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا ^(١٠) مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ^(١١) ^(١٢)

(١) فلا اعتراض عليه في تثبيت المؤمنين وإضلال الظالمين .

(٢) أى (بدلوا) شكر نعمة الله كفر الألق شكرها الذى وجب عليهم وضعوا مكانه كفر فكأنهم
غبروا الشكر إلى الكفر وبدلوه تبديلا . وهم أهل مكة . أكرمهم بحمد عليه السلام فكفروا
نعمة الله بدل ما لزمهم من الشكر .

(٣) الذين تابعوهم على الكفر .

(٤) دار الهلاك .

(٥) عطف بيان .

(٦) يدخلونها .

(٧) وبس المقترجهن .

(٨) أمثالا في العبادة أو في التسمية .

(٩) وفتح الباء مكى وأبو عمرو .

(١٠) (تمتعوا) في الدنيا . والمواد به الخزلان والتغلية . وقال ذو النون التمتع أن يقضى
العبد ما استطاع من شهوته .

(١١) مرجعكم إليها .

(١٢) خصهم بالإضافة إليه تشريفا . وبسكون الباء شامى وحزمة وعلى والأعشى .

(١٣) المقول محذوف، لأن (قل) تقتضى مقولا وهو أقيموا . وتقديره قل لهم أقيموا الصلاة
وأنفقوا ، يقيموا الصلاة وينفقوا . وقيل إنه أمر وهو المقول والتقدير ليقيموا ولينفقوا فحذف
اللام للدلالة (قل) عليه . ولو قيل (يقيموا الصلاة وينفقوا) ابتداء بحذف اللام لم يجز .

(١٤) انتصبا على الحال أى ذوى سرّ وعلائية يعنى مسرّين وعلمين ، أو على الطرف أى
وقتى سرّ وعلائية ، أو على المصدر أى إنفاق سرّ وإنفاق علانية . والمعنى إخفاء التطوع وإعلان
الواجب .

مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا يَخْلُلُ^(١) ۖ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ^(٢) السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنجَحَ بِهِ^(٣) مِّنَ الشَّجَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ^(٤) وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلُوكَ لَتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ۖ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ۖ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ^(٥) وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۖ ۝ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا^(٦)

(١) أى لا انتفاع فيه بمبايعة ولا غفلة . والخلال المخاللة . وإنما ينتفع فيه بالإفلاق لوجه الله . بفتحهما مكى وبصرى . والباقون بالرفع والتنوين .

(٢) مبتدأ .

(٣) خبره .

(٤) من السحاب مطرا .

(٥) (من الثمرات) بيان للرزق أى أخرج به رزقا هو ثمرات . أو (من الثمرات) مفعول (أخرج) و (رزقا) حال من المفعول .

(٦) دائمين . وهو حال من الشمس والقمر ، أى يدأبان فى سيرهما وإثارتها ودرثهما الظلمات وإصلاحهما ما يصلحان من الأرض والأبدان والنبات .

(٧) يتعاقبان خلفة لمعاشكم وسباتكم .

(٨) (من) للتبويض ، أى آتاكم بعض جميع ما سألتموه ، أو (وآتاكم من كل) شئ سألتموه وما لم تسألوه . فما موصوفة والجملة صفة لها وحذفت الجملة الثانية لأن الباقي يدل على المحذوف كقوله (سرايل تقيكم الخلو) . (من كل) عن أبى عمرو . و (ما سألتموه) نفى ومجمله النصب على الحال . أى آتاكم من جميع ذلك غير سائله . أو ما موصولة أى وآتاكم من كل ذلك ما احتجتم إليه . فكأنكم سألتموه أو طلبتموه بلسان الحال .

(٩) لاتطبقوا عقدها وبلوغ آخرها . هذا إذا أرادوا أن يعدوها على الإجمال . وأما التفصيل فلا يعلمه إلا الله .

إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ^(١) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ^(٢) رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ^(٣)
 آمِنًا^(٤) وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ^(٥) رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّونَ^(٦)
 كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي^(٧) وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ^(٨)
 غَفُورٌ رَّحِيمٌ^(٩) رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ^(١٠)

(١) (الظلم) يظلم النعمة بإغفال شكرها (كفار) شديد الكفران لها . أو (ظلم) في الشدة يشكو ويحز (كفار) في النعمة يجمع ويمنع . والإنسان للجنس فيتناول الإخبار بالظلم والكفران من يوجدان منه .

(٢) (و) اذكر (إذ قال إبراهيم) .

(٣) أى البلد الحرام .

(٤) ذا أمن . والفرق بين هذه وبين ما في البقرة أنه قد سأل فيها أن يجعله من جملة البلدان التي يأمن أهلها ، وفي الثاني أن يخرج من صفة الخوف إلى الأمن كأنه قال هو بلد مخوف فاجعله آمنا .

(٥) وبعثني أى تبتني وأدعني على اجتناب عبادتها كما قال (واجعلنا مسابين لك) ، أى شتينا على الإسلام .

(٦) أراد بنيه من صلبه .

(٧) من (أن نعبد الأصنام) .

(٨) جملان مضاعفتان على طريق التيسير لأن الناس ضلوا بسببهن فكأنهن أضلاهم .

(٩) (فمن تبعني) على ملأى وكان حنيفا مسلما مثلى .

(١٠) أى هو بعضى لفرط اختصاصه بى .

(١١) (ومن عصاني) فيما دون الشرك (فإنك غفور رحيم) . أو (ومن عصاني) عصيان شرك (فإنك غفور رحيم) (إن تاب وآمن) .

(١٢) بعض أولادى وهم إسماعيل ومن ولد منه .

(١٣) هو وادى مكة .

(١٤) لا يكون فيه شيء من زرع قط .

عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ
تَهْوِي إِلَىٰهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴿٦﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ
تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ ﴿٨﴾ وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا
فِي السَّمَاءِ ﴿٩﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ

(١) هو بيت الله . تنهى به لأن الله تعالى حرم التعرض له والتهاون به وجعل ما حوله
حرما مكانه ، أولآته لم يزل ممنا يهابه كل جبار ، أولآته محترم عظيم الحرمه لايجل انتهاكها ،
أولآته حرم على الطوفان أى منع منه كما تنهى عتيقا لأنه أعتق منه .
(٢) اللام متعلقة بـ (أسكنت) أى ما أسكنتهم بهذا الوادى البلقع إلا (ليقيموا الصلاة) عند
بيتك المحرم ويعمروه بذكرك وعبادتك .

(٣) (أفئدة من) أفئدة (الناس) . و (من) للتبويض . لما روى عن مجاهد " لو قال أفئدة
الناس لراحتكم عليه فارس والروم والترك والهند " . أو لابتداء كقولك : القلب منى سقيم تريد
قلبي فكانه قيل أفئدة ناس . ونكرت المضاف إليه في هذا التمثيل لتأكيد أفئدة — لأنها في الآية
نكرة — ليتناول بعض الأفئدة .

(٤) تسرع إليهم من البلاد الشاسعة وتطير بحوهم شوقا .
(٥) (وارزقهم من الثرات) مع سكاكم واديا ما فيه شيء منها ، بأن تجلب إليهم
من البلاد الشاسعة .

(٦) (لعلهم يشكرون) النعمة في أن يرزقوا أنواع الثرات في واد ليس فيه شجر ولا ماء .
(٧) النداء المكرر دليل التضرع واللجأ إلى الله .

(٨) تعلم السر كما تعلم العلن .
(٩) من كلام الله عز وجل تصديقا لإبراهيم عليه السلام ، أو من كلام إبراهيم . و (من)
للاستغراق كأنه قيل وما يخفى على الله شيء ما

(١٠) (عل) بمعنى مع . وهو في موضع الحال أى وهب وأنا كبير .
(١١) روى أن إسماعيل ولد له وهو ابن تسع وتسعين سنة وولد له إسحق وهو ابن مائة وأثنتي
عشرة سنة . وروى أنه ولد له إسماعيل لأربع وستين وإسحق لتسعين . وإثنا ذكر حال الكبر
لأن المنه هبة الولد فيها أعظم لأنها حال وقوع اليأس من الولادة . والظفر بالحاجة على عقب
اليأس من أجل النهم . ولأن الولادة في تلك السن العالية كانت آية لإبراهيم .

إِنَّ رَبِّي سَمِيعُ الدُّعَاءِ ^(١) رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ^(٢) رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ^(٣) وَلَا تَحْشِبَنَّ اللَّهُ غَفْلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ^(٤) إِنَّمَا يُؤَنِّحُهُمْ لِيَوْمَ تَخْصُصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ^(٥) مُهْطِعِينَ مُقْنِعِينَ رِعْيًا وَمِمَّ لَا يُرَدُّ إِلَيْهِمْ طَرَفُهُمْ ^(٦)

(١) عجيب الدعاء من قولك سمع الملك كلام فلان إذا تلقاه بالإجابة والقبول. ومنه سمع الله لمن حمده. وكان قد دعا ربه وسأله الولد فقال (رب هب لي من الصالحين) فشكله ما أكرمه به من إجابته. وإضافة السمع إلى الدعاء من إضافة الصفة إلى مفعولها، وأصله لسميع الدعاء. وقد ذكر سيبويه فيللاً في جملة أبنية المبالغة العاملة عمل الفعل كقولك هذا رحم أباه.

(٢) وبعض ذريتي عطفاً على المنصوب في (اجعلني). وإنما بعض لأنه علم بإعلام الله أنه يكون في ذريته كفار. عن ابن عباس رضى الله عنهما لا يزال من ولد إبراهيم ناس على الفطرة إلى أن تقوم الساعة.

(٣) بالياء في الوصل والوقف مكى. وافقه أبو عمرو وحزرة في الوصل. الباقيون بلا ياء. أى استجب دعائى أو عبادتى (وأعتزلكم وما تدعون من دون الله).

(٤) أى يثبت. أو أسند إلى الحساب قيام أهله إسناداً مجازياً مثل (واسأل القرية).

(٥) تسلياً للظلم وتهديد للظالم. والخطاب لغير الرسول عليه السلام. وإن كان للرسول فالمراد تثبيته عليه السلام على ما كان عليه من أنه لا يحسب الله غافلاً كقوله: (ولا تكونن من المشركين. ولا تدمع مع الله إلها آخر). وكما جاء في الأمر (يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله) وقيل المزاد به الإيدان بأنه عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى عليه منه شيء وأنه معاقبهم على قليله وكثيره على سبيل الوعيد والتهديد كقوله (والله بما تعملون علم).

(٦) أى عقوبتهم.

(٨) أى أبصارهم لا تقفز أماكنها من هول ما ترى.

(٩) مسرعين إلى الداعي.

(١٠) رافعيها.

(١١) لا يرجع إليهم نظرهم فينظروا إلى أنفسهم.

وَأَقْسَمُ لَهُمْ هَؤُلَاءُ ^(١) وَانذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا ^(٢) رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَجِبْ دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعِ الرَّسُولَ أَوْ لَر تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ ^(٣) وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ^(٤) وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ ^(٥) وَضَرَبْنَا لَكُمْ ^(٦) الْأَمْثَالَ ^(٧)

(١) صفر من الخير لا تنى شيئا، من الخوف : والحواء الخلاء الذى لم تشغله الأجرام .
فوصف به فقيل قلب فلان هواء إذا كان جباناً لا قوة في قلبه ولا جراءة . وقيل جوف لا عقول لهم .

(٢) أى يوم القيامة . و(يوم) مفعول ثانٍ لأنذر لأنظر ، إذ الإنذار لا يكون في ذلك اليوم
(٣) أى الكفار .

(٤) أى ردنا إلى الدنيا وأمهلنا إلى أمد وحد من الزمان قريب تدارك ما فرطنا فيه من إجابة دعوتك وإتياع رسلك . فيقال لهم (أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) أى حانتم في الدنيا أنكم إذا متم لا تزالون عن تلك الحالة ولا تنتقلون إلى دار أخرى ، يعنى كفرتم بالبعث كقولهم (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) . و(ما لكم) جواب القسم . وإنما جاء بلفظ الخطاب لقوله (أقسمتم) . ولو حكى لفظ المقسمين لقليل ما لنا من زوال . أو أريد باليوم يوم هلا كههم بالعذاب العاجل . أو يوم موتهم معذنين بشدة السكات ولفاء الملائكة بلا بشرى . فإنهم يسألون يومئذ أن يؤخروهم بهم إلى أجل قريب .

(٥) (ظلموا أنفسهم) بالكفر . يقال سكن الدار وسكن فيها لأن السكنى من السكون وهو اللبث . والأصل تعديته بنى نحو قز في الدار وأقام فيها ولكنه لما نقل إلى سكون خاص تصرف فيه فقليل سكن الدار كما قيل تبوأها . ويجوز أن يكون سكنوا من السكون أى قزوا فيها واطمأنوا طمأن نفوس سائر سيرة من قبلهم في الظلم والفساد لا يحدثونها بما لى الأولون من أيام الله وكيف كان عاقبة ظلمهم فيعتبروا ويرتدعوا .

(٦) (وتبين لكم) بالأخبار أو المشاهدة ، وفاعل (تبين) مضمر دل عليه الكلام أى تبين لكم حالهم . و(كيف) ليس بفاعل لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله . وإنما نصب (كيف) بقوله (فعلمنا بهم) أى أهلكناهم وانتقمنا منهم .

(٧) أى صفات ما فعلوا وما فعل بهم وهى فى الغرابة كالأمثال المضروبة لكل ظالم .

وَقَدْ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ ^(١١) وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ ^(١٢) وَإِنْ كَانَتْ مَكْرُهُمْ لِيَرْزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ^(١٣) فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلِّفَ وَعْدِهِ رُسُلُهُ ^(١٤) إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ^(١٥) يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ ^(١٦)

(١١) أى مكروهم العظيم الذى استغفروا فيه جهدهم وهو ما فعلوه من تأييد الكفر وبطلان الإسلام .

(١٢) هو مضاف إلى الفاعل كالأول . والمعنى ومكتوب عند الله مكروهم فهو مجازيهم عليه بمكره هو أعظم منه . أو إلى المفعول أى عند الله مكروهم الذى يمكروهم به وهو عذابهم الذى يأتهم من حيث لا يشعرون .

(١٣) (لترزول) بكسر اللام الأولى ونصب الثانية . والتقدير وإن وقع مكروهم لزوال أمر النبي صلى الله عليه وسلم فعبّر عن النبي عليه السلام بالجبال لعظم شأنه . (كان) تامة و (إن) نافية دليله قراءة ابن مسعود (وما كان مكروهم) واللام مؤكدة لها كقوله (وما كان الله ليعذبهم) . والمعنى ومحال أن ترزول الجبال بمكروهم . على أن الجبال مثل آيات الله وشرائعه لأنها بمنزلة الجبال الراسية ثباتا وتمكنا . وبفتح اللام الأولى ورفع الثانية على . أى (وإن كان مكروهم) من الشدة بحيث ترزول منه الجبال وتنقطع عن أماكنها . فإن تخفيفه من إكثارة واللام مؤكدة .

(١٤) يعنى قوله (إننا لننصر رسلا . كتب الله لأغلبن أنا ورسلي) . (مخلف) مفعول ثان لتجسبب وأضاف (مخلف) إلى (وعده) وهو المفعول الثانى له . والأول (رسله) . والتقدير مخلف رسله وعده . وأتما قدم المفعول الثانى على الأول ليعلم أنه لا يخلف الوعد أصلا . كقوله (إن الله لا يخلف الميعاد) . ثم قال (رسله) ليؤذن أنه إذا لم يخلف وعده أحدا فكيف يخلفه رسله الذين هم خيرته وصفوته ؟ .

(١٥) غالب لا يماكر .

(١٦) (ذوانتقام) لأوليائه من أعدائه .

(١٧) (يوم) انتصابه على الظرف للانتقام ، أو على إضممار أذكر . والمعنى (يوم تبذل) هذه الأرض التى تعرفونها أرضا أخرى (غير) هذه المعروفة (و) تبذل (السموات) غير السموات . وأتما حذف لدلالة ما قبله عليه . والتبديل التغير . وقد يكون فى الذوات كقولك : بدلت أدرهم دنانير ، وفى الأوصاف كقولك بدلت الحلقة خاتما إذا أذبتها وسويتها خاتما فنقلتها من

وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿١٢﴾ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ ﴿١٣﴾ فِي الْأَصْفَادِ ﴿١٤﴾ سَرَابُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ ﴿١٥﴾ وَتَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ ﴿١٦﴾

شكل إلى شكل واختلف في تبديل الأرض والسموات فقليل تبذل أوصافها وتسير عن الأرض جبالها وتفجر بحارها وتسوى فلا ترى فيها عوجا ولا أمثا . وعن ابن عباس رضى الله عنهما "وهي تلك الأرض وإنما تغيرت". وتبذل السماء بانتثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها أبوابا . وقيل تخلق بدلها أرض وسموات أنس . وعن ابن مسعود رضى الله عنه يحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة . وعن علي رضى الله عنه تبذل أرضا من فضة وسموات من ذهب .

﴿١١﴾ ونرجوا من قبورهم .

﴿١٢﴾ هو كقوله (لمن الملك اليوم لله الواحد القهار) ، لأن الملك إذا كان لواحد غلب لا يغالب فلا مستغاث لأحد إلى غيره ، كان الأمر في غاية الشدة .

﴿١٣﴾ الكافرين .

﴿١٤﴾ يوم القيامة .

﴿١٥﴾ قرن بعضهم مع بعض أو مع الشياطين أو قرنت أيديهم إلى أرجلهم مغالين .

﴿١٦﴾ متعلق بمقرنين أى يقتلون في الأصفاة . أو غير متعلق به . والمعنى مقرنين مصفدين . والأصفاة القبود أو الأغلال .

﴿١٧﴾ قصصهم .

﴿١٨﴾ هو ما يتحجب من شجر يسمى الأهل فيطبخ فيها به الإبل الجربى فيجرح الحرب بجذته وحرقه . ومن شأنه أن يسرع فيه اشتعال النار . وهو أسود اللون متن الريح فيطبل به جلود أهل النار حتى يعود طلاؤه لهم كالسراويل ليجتمع عليهم لذع القطران وحرقته وإسراع النار في جلودهم واللون الوحش وتن الريح . على أن التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين . وكل ما وعده الله أو أوعده به في الآخرة فيبينه وبين ما نشاهد من جنسه ما لا يقادر قدره وكأنه ما عندنا منه إلا الأسامي والمسميات ثمّة . نعوذ بالله من سخطه وعذابه (من قَطْرَانٍ) زيد ، عن يعقوب : نحاس مذاب بلغ حره إناء .

﴿١٩﴾ تعملوها باشتعالها . وخص الوجه لأنه أعز موضع في ظاهر الهدن كالقلب في باطنه ولذا قال (تطلع على الأنفة) .

لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ ^(١) إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ^(٢) هَذَا ^(٣)
 بَلَّغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ ^(٤) وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ^(٥) وَلِيَذَّكَّرَ ^(٦)
 أُولُوا الْأَلْبَابِ ^(٧)

(١) أى يفعل بالمحزمين ما يفعل ليجزى كل نفس مجرمة ما كسبت ، أو كل نفس من مجرمة ومطبعة لأنه إذا عاقب المحرمين لإجرامهم علم أنه يثيب المؤمنين بطاعته .

(٢) يحاسب جميع العباد فى أسرع من لمح البصر .

(٣) أى ما وصفه فى قوله (ولا تحسبن) إلى قوله (سريع الحساب) .

(٤) كفاية فى التذكير والموعظة .

(٥) بهذا البلاغ . وهو معطوف على محذوف أى لينصحو (ولينذروا) .

(٦) لأنهم إذا خافوا ما أذكروا به دعاهم الخفاة إلى النظر حتى يتوصلوا إلى التوحيد . لأن الخشية أم الخير كله .

(٧) ذوو العقول .

سورة الحجر مكية

وهي تسع وتسعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا (١) أَلَيْسَ لَكُمُ الْكِتَابُ وَفُورًا مِّنْ مِّثْلِهِ (٢) رَبِّمَا يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا
لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ (٣) ذَرُهُمْ يَأْكُلُوا وَيَشْتَبِعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ (٤)

(١) (تلك) إشارة إلى ما تضمنته السورة من الآيات. و(الكتاب) والقرآن المبين السورة. وتنكير القرآن للتفخيم. والمعنى (تلك آيات الكتاب) الكامل في كونه كتاباً (و) أى (قرآن مبين) كأنه قيل الكتاب الجامع للكمال وللغزابة في البيان.

(٢) (ربما) بالتخفيف مدنى وعاصم. وبالتشديد غيرهما. و(ما) هى الكافة لأنها حرف يميز ما بعده ويختص بالاسم النكرة. فإذا كفت وقع بعدها الفعل الماضى والاسم. وإنما جاز (يؤذ الذين كفروا) لأن المترقب في إخبار الله تعالى بمثله الماضى المقطوع به في تحققه، فكأنه قيل ربما وذ. وودادتهم تكون عند الزرع أو يوم القيامة إذا عاينوا حالهم وحال المسلمين، أو إذا رأوا المسلمين يخرجون من النار فيتمنى الكافر لو كان مسلماً. كذا روى عن ابن عباس رضى الله عنهما (لو كانوا مسلمين) حكاية وودادتهم. وإنما جئ بها على لفظ الغيبة لأنهم مخبر عنهم كقولك: حلف بالله ليفعل. ولو قيل حلف بالله لأفعلن ولو كانا مسلمين لكان حسناً. وإنما قل ربب لأن أحوال القيامة تشغلهم عن التفتي، فإذا أفاقوا من سكرات العذاب ودوا لو كانوا مسلمين. وقول من قال إك (رب) يعنى بها الكثرة سهو لأنه ضد ما يعرفه أهل اللغة لأنها وضعت للتقليل.

(٣) أمر إهانة أى اقطع طمعك من أروائهم ودعهم عن النهى عما هم عليه والصلة عنه بالتذكير والنصيحة وخلفهم (ياكلوا ويشتبِعوا) بدنياهم.

(٤) ويشغلهم أملهم وأمانهم عن الإيمان.

فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٢﴾ مَا تَسْبِقُ
مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا ﴿١٣﴾ وَمَا يَسْتَخِرُونَ ﴿١٤﴾ وَقَالُوا يَتَّبِعُهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ
إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿١٥﴾ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكِ إِنَّ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٦﴾

(١١) فسوف يعلمون (سوء صليهم . وفيه تنبيه على أن إثارة التلذذ والتنعم وما يؤدي
إليه طول الأمل ليس من أخلاق المؤمنين .

(١٢) (ولها كتاب) جملة واقعة صفة لقريّة . والقياس ألا يتوسط الواو بينهما كما
في (وما أهلكنا من قرية إلا لما منذرون) . وإثما توسّطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف
إذ الصفة ملتصقة بالموصوف بلا واو بغنى بالواو تأكيداً لذلك . والوجه أن تكون هذه الجملة
حالا لقريّة — لكونها في حكم الموصوفة كأنه قيل وما أهلكنا قرية من القرى — لا وصفا .
وقوله (كتاب معلوم) أى مكتوب معلوم وهو أجلها الذى كتب فى اللوح المحفوظ ويّين .
الآ ترى إلى قوله (ما تسبق من أمة أجلها) فى موضع كتابها .

(١٣) أى عنه . وحذف لأنه معلوم . وأنت الأمة أوّلانم ذكرها آخر حمل على اللفظ
والمعنى .

(١٤) (وقالوا) أى الكفار (يأتينا الذى نزل عليه الذكر) أى القرآن (إنك لمجنون) .
يعنون عبداً عليه السلام . وكانت هذا النداء منهم على وجه الاستهزاء كما قال فرعون
(إنك رسولك الذى أرسل إليك لمجنون) . وكيف يقزّون بتزول الذكر عليه وينسبونه
إلى الجنون . والتعكيس فى كلامهم للاستهزاء . والتمكّم سائح ومنه (فبشرهم بعذاب أليم . إنك
لأنت الحليم الرشيد) . والمعنى إنك لتقول قول المجانين حيث تدعى أن الله نزل عليك الذكر .

(١٥) (لو) ركبت مع (لا) و(ما) لامتناع الشيء لوجود غيره أو التحضيض . وهل
ركبت مع لا للتحضيض فحسب . والمعنى هلا تأتينا بالملائكة يشهدون بصدقك أو هلا تأتينا
بالملائكة لأعقاب على تكذيبنا لك إن كنت صادقا .

مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ^(٣) إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ^(٤)
وَأَنَّا لَهُمُ الْحَافِظُونَ ^(٥) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ^(٦) وَمَا يَأْتِيهِمْ
مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ^(٨) كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ^(٩)

(١) كوفي غير أبي بكر . (تنزل الملائكة) أبو بكر ، و (تنزل الملائكة) أى تنزل غيرهم .

(٢) إنا ننزلا ملتبسا بالحكمة .

(٣) (إذا) جواب لهم . وجزاء الشرط مقدر . تقديره (و) لو نزلنا الملائكة (ما كانوا)
منظرين إذا وما أترعناهم .

(٤) القرآن .

(٥) وهو رد لإنكارهم واستهزائهم في قولهم (يأتيا الذى نزل عليه الذكر) . ولذلك قال
(إنا نحن) فأكد عليهم أنه هو المنزل على القطع وأنه هو الذى نزله محفوظا من الشياطين وهو
حافظه في كل وقت من الزيادة والنقصان والتحريف والتبديل بخلاف الكتب المتقدمة فإنه
لم يتوكل حفظها وأتم است حفظها الربانيين والأخبار فاختلقوا فيما بينهم بنيا لوقع التحريف
ولم يكل القرآن إلى غير حفظه . وقد جعل قوله (وإنا له لحافظون) دليلا على أنه منزل من عنده
آية . إذ لو كان من قول البشر أو غير آية لتطوق عليه الزيادة والنقصان كما يتطوق على كل
كلام سواء . أو الضمير في (له) لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله (والله يعصمك) .

(٦) أى (ولقد أرسلنا من قبلك) رسلا (في الفرق (الأولين) . والشيعا الفرقة إذا اتفقوا
على مذهب وطريقة .

(٧) حكاية حال ماضية لأق (ما) لا تدخل على مضارع إلا وهو في معنى الحال ولا على
ماض إلا وهو قريب من الحال .

(٨) يعزى نبيه عليه السلام .

(٩) أى كما سلكوا الكفر أو الاستهزاء في شيع الأولين (أسلكه) أى الكفر أو الاستهزاء ،
(في قلوب المجرمين) من أمتك من اختار ذلك . يقال سلكت الخيط في الإبرة وأسلكته
إذا أدخلته فيها . وهو حجة على المعتزلة في الأصلح وخلق الأفعال .

لَا يُقْرَنُونَ بِهِ ^(١) وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ^(٢) وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ
السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ^(٣) لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ
قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ^(٤) وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ^(٥)
وَخَفِظْنَاهَا مِن كُلِّ شَيْطَآنٍ رَّجِيمٍ ^(٦) إِلَّا مَن أَسْرَقَ السَّمْعَ
فَاتَّبَعَهُ ^(٧) شَهَابٌ مُّبِينٌ ^(٨)

(١) بالله أو بالذکر . وهو حال .

(٢) مضت طريقتهن التي سنها الله في إهلاكهم حين كذبوا رسله . وهو وعيد لأهل
مكة على تكذيبهم .

(٣) ولو أظهرنا لهم أوضح آية وهو فتح باب من السماء .

(٤) يصعدون .

(٥) حيزت أو حبست من الإبصار من السكر أو من السكر . (سُكِّرَتْ) مكى أى حبست
كما يحبس النهر من الجرى .

والمعنى أن هؤلاء المشركين بلغ من غلوهم في العناد أن لو فتح لهم باب من أبواب
السماء ، ويسر لهم معراج يصعدون فيه إليها ، ورأوا من العيان ما رأوا ، لقالوا هو شيء نتغابله
لاحقيقة له ، ولقالوا (بل نحن قوم مسحورون) قد سحرنا عهد بذلك . أو الضمير للملائكة ، أى
لو أريتهم الملائكة يصعدون في السماء حيانا لقالوا ذلك . وذكر الظلول ليجعل عروجهم بالنهار
ليكونوا مستوضحين لما يرون . وقال (إنما) ليدل على أنهم يتنون القول بأن ذلك ليس إلا
تسكيرا للابصار .

(٦) خلقنا فيها .

(٧) نجوما أو قصورا فيها الحرس أو منازل للنجوم .

(٨) أى السماء .

(٩) (وحفظناها) أى السماء (من كل شيطان رجيم) ملعون أو مرمى بالنجوم (إلا من
استرق السمع) أى المشموس — و (من) في محل النصب على الاستثناء (فاتبعه شهاب)
نجم ينقض فيعود (مبين) ظاهر للبصرين . قيل كانوا لا ينجبون عن السموات كلها .
فلما ولد عيسى عليه السلام منعوا من ثلاث سموات . فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا
من السموات كلها .

وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴿٣﴾ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُوَ بَرَازِقِينَ ﴿٦﴾ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿٧﴾ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاحٍ ﴿٨﴾ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ ﴿٩﴾

(١) بسطناها من تحت الكعبة . والجهور على أنه تعالى مدّها على وجه الماء .

(٢) في الأرض جبالاً ثوابت .

(٣) وزن بميزان الحكمة وقدر بمقدار تقتضيه لا تصالح فيه زيادة ولا نقصان : أوله وزن وقدر في أبواب المنفعة والنعمة . أو ما يوزن كالزعفران والذهب والفضة والنحاس والحديد وغيرها . وخص ما يوزن لانهاء الكيل إلى الوزن .

(٤) في الأرض .

(٥) ما يعيش به من الطعام جمع معيشة . وهي بياء صريحة بخلاف الخبائث ونحوها فإن تصرّح البياء فيها خطأ .

(٦) (من) في محل النصب بالعطف على معاش ، أو على محل لكم . كأنه قيل (وجعلنا لكم فيها معاش) وجعلنا لكم (من لستم له برازقين) . أو جعلنا لكم فيها معاش ولن لستم له برازقين . وأراد بهم العيال والمساكين والخدم الذين يظنون أنهم يرزقونهم ويخطئون . فاتّاه هو الرزاق يرزقهم وإياهم . ويدخل فيه الأنعام والدواب ونحو ذلك . ولا يجوز أن يكون محل (من) جرّاً بالعطف على الضمير المجرور في (لكم) لأنه لا يعطف على الضمير المجرور إلا بإعادة الجار .

(٧) ذكر الخزائن تمثيل . والمعنى وما من شيء ينتفع به العباد إلا ونحن قادرون على إيجاده وتكوينه والإتيان به . وما نعطيهِ إلا بمقدار معلوم . ففرض الخزائن مثلاً لاقتداره على كلّ مقدور .

(٨) جمع لائحة . أي (وأرسلنا الرياح) حوامل بالسحاب لأنّها تحمل السحاب في جوفها كأنّها لائحة بها . من ليّحت الناقة حملت . وضدّها العقيم . (الريح) حمزة .

(٩) لجعلناه لكم سقياً .

وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ^(١) وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ^(٢)
 وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَعْرِثِينَ ^(٣) وَإِنَّ رَبَّكَ
 هُوَ يُحْشِرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ^(٤) وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ
 مِنْ حَمِإٍ مَسْنُونٍ ^(٥) وَالْجَنَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ^(٦)

(١) نفى عنهم ما أثبتته لنفسه في قوله (وإن من شيء إلا عندنا خزائنه) كأنه قال نحن الخازنون للماء، على معنى نحن القادرون على خلقه في السماء وإزاله منها وما أتم عليه بقادرين، دلالة على عظم قدرته وعجزهم.

(٢) أى نحى بالإيجاد ونميت بالإفناء، أو نميت عند انقضاء الآجال، ونحى بطواء الأعمال، على التقديم والتأخير، إذ الواو للجمع المطلق.

(٣) الباقيون بعد هلاك الخلق كلهم. وقيل للباقي وارث استمارة من وارث الميت لأتته يبقى بعد فناءه.

(٤) من تقدم ولادة وموتا ومن تأخر، أو من خرج من أصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد. أو من تقدم في الإسلام أو في الطاعة أو في صف الجماعة أو صف الحرب ومن تأخر.

(٥) أى هو وحده يقدر على حشرهم ويحيط بحصرهم.

(٦) بأهر الحكمة واسع العلم.

(٧) أى آدم.

(٨) طين يابس غير مطبوخ.

(٩) صفة لصلصال أى خلقه (من صلصال) كائن (من حمأ) أى طين أسود متغير.

(١٠) مصور.

وفي الأول كان تراباً فعجن بالماء فصار طيناً فكث فصار حمأ فخلص فصار سلافة فصور ويس فصار صلصلاً فلا تناقض.

(١١) أبأ الجن كآدم للناس. أو هو إبليس. وهو منصوب بفعل مضمر يفسره (خلقناه).

(١٢) من قبل آدم.

(١٣) من نار الحز الشديد النافذ في المسام. قيل هذه السموم جزء من سبعين جزءاً من سموم النار التي خلق الله منها الجنات.

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن صَلْصَلٍ مِّن حَمَلٍ مَّسْنُونٍ ^(١)
فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ^(٢) وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ ^(٣) سَجْدِينَ ﴿٤﴾ فَسَجَدَ
الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ أَن يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ^(٦)
قَالَ يَبْنَٰدِيلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ^(٧) قَالَ لَئِن لَّا أَكُنْ لَّسَٰجِدًا
لِّبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِن صَلْصَلٍ مِّن حَمَلٍ مَّسْنُونٍ ^(٨) قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا ^(٩)
لَبِيشْرٍ خَلَقْتَهُ ^(١٠)

(١) واذكر وقت قوله للملائكة (إني خالق بشرًا من صلاصلا من حملا مسنون).

(٢) أتممت خلقته وهيأتها لنفخ الروح فيها .

(٣) وجعلت فيه الروح وأحييته . وليس ثمة نفخ وإنما هو تمثيل . والإضافة للتخصيص .

(٤) هو أمر من وقع يقع . أى اسقطوا على الأرض . يعنى اسجدوا له . ودخل الفاء لأنه جواب (إذا) . وهو دليل على أنه يجوز تقديم الأمر عن وقت الفعل .

(٥) فالملائكة جمع عام محتمل للتخصيص فقطع باب التخصيص بقوله (كلهم) . وذكر الكل احتمال تأويل التفريق فقطعه بقوله (أجمعون) .

(٦) ظاهر الاستثناء يدل على أنه كان من الملائكة لأن المستثنى يكون من جلس المستثنى منه . ومن الحسن أن الاستثناء منقطع ولم يكن هو من الملائكة . قلنا غير المأمور لا يصير بالترك ملعونا . وقال في الكشف : كان بينهم مأمورا معهم بالسجود فغلب اسم الملائكة ثم استثنى بعد التغليب كقولك : رأيتهم إلا هندا .

(٧) امتنع أن يكون معهم . و (أبى) استئناف على تقدير قول قائل يقول هلا سجد . فقليل (أبى) ذلك واستكبر عنه . وقيل معناه ولكن إبليس أبى .

(٨) حرف الجر مع أن محذوف تقديره (مالك) في (ألا تكون مع الساجدين) أى أى غرض لك في إبطالك السجود .

(٩) اللام لتأكيد النفي أى لا يصح منى أن أسجد .

(١٠) من السماء أو من الجنة أو من جملة الملائكة .

فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ^(١) وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ^(٢) قَالَ رَبِّ
فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ^(٣) قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ^(٤)
إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ^(٥) قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لِأُزَيِّنَ لَهُمْ ^(٦)
فِي الْأَرْضِ وَلَا أَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ^(٧) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ^(٨)

(١) مطرود من رحمة الله . ومعناه ملعون لأنّ اللعنة هو الطرد من الرحمة والإبعاد منها .

(٢) ضرب يوم الدين حدا للعبة لأنه أبعد غاية يضر بها الناس في كلامهم . والمراد به
أنك مذموم مدحوق عليك باللعبة في السموات والأرض إلى يوم الدين من غير أن تعذب . فإذا
جاء ذلك اليوم عذبت بما ينسب لللعن معه .

(٣) فأنظرنى .

(٤) يوم الدين . (يوم يبعثون) و(يوم الوقت المعلوم) في معنى واحد . ولكن خولف بين
العبارات سلوكا بالكلام طريقة البلاغة . وقيل إنما سأل الإنظار إلى اليوم الذي فيه يبعثون
لئلا يموت . لأنه لا يموت يوم البعث أحد . فلم يجب إلى ذلك وأنظر إلى آخر أيام التكليف .

(٥) الباء للقسام . و(ما) مصدرية . وجواب القسم (لأزيتن لهم) . والمعنى أقسم يا غواثك إني
(لأزيتن لهم) المعاصي . ونحو قوله (بما أغويتني لأزيتن لهم) (فبعزتكم لأغوينهم) في أنه إقسام .
إلا أن أحدهما إقسام بصفة الذات والثاني بصفة الفعل . وقد فرق الفقهاء بينهما . فقال العراقيون
الحلف بصفة الذات كالقدرة والعظمة والعزة يمين ، والحلف بصفة الفعل كالرحمة والسخط
ليس يمين . والأصح أن الأيمان مبنية على العرف فما تعارف الناس الحلف به يكون يميناً وما لا
فلا . والآية حجة على المعتزلة في خلق الأفعال . وحملهم على التسيب عدول عن الظاهر .

(٦) في الدنيا التي هي دار الغرور . أو أراد : إني أقدر على الاحتيال لأدم والتزيين له
الأكل من الشجرة وهو في السماء فإنا على التزيين لأولاده في الأرض أقدر .

(٧) وبكسر اللام بصري ومثني وشامي . استثنى المخلصين لأنه علم أن كيد لا يعمل
فيهم ولا يقبلونه منه .

قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ ﴿١﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ
إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿٢﴾ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣﴾
هَٰذَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ﴿٤﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ
وَعُيُونٍ ﴿٥﴾ آدْخُلُوْهَا بِسَلَامٍ ؕ آمِنِينَ ﴿٦﴾ وَزَعْنَا مَا فِي صُؤْدُوْرِهِمْ مِّنْ غِلٍّ

(١) أى هذا طريق حق على أن أراعيه وهو ألا يكون لك سلطان على عبادى إلا من
اختار اتباعك منهم لقوايته. وقيل معنى (على) إلى. (على) يعقوب من علو الشرف والفضل.

(٢) الضمير للغاوين .

(٣) لها سبعة أبواب لكل باب منهم) من اتباع إبليس (جزء مقسوم) نصيب معلوم مفرد.
قيل أبواب النار أطبقها وأدراكها . فأعلاها للوحدين يذبون بقدر ذنوبهم ثم يخرجون .
والثاني لليهود . والثالث للنصارى . والرابع للصبايين . والخامس للجوس . والسادس
للسركين . والسابع للنافقين .

(٤) وبضم العين مدنى وبصرى وحفص . المتقى على الإطلاق من يتقى ما يجب اتقاؤه
مما هى عنه . وقال فى الشرح إن دخل أهل الكباثر فى قوله (لها سبعة أبواب لكل باب منهم
جزء مقسوم) فالمراد بالمتقين الذين اتقوا الكباثر . وإلا فالمراد به الذين اتقوا الشرك
(٥) أى يقال لهم ادخلوها .

(٦) حال . أى سالمين أو مسالمين عليكم تسلم عليكم الملائكة .

(٧) (آمين) من الخروج منها والآفات فيها . وهو حال أخرى .

(٨) وهو الحقد الكامن فى القلب . أى إن كان لأحدهم غل فى الدنيا على آخر نزع الله
ذلك فى الجنة من قلوبهم وطيب نفوسهم . وعن على رضى الله عنه أرجو أن أكون أنا
وعثمان وطلحة والزبير منهم . وقيل معناه طهر الله قلوبهم من أن يتحاسدوا على الدرجات
فى الجنة ونزع منها كل غل وألقى فيها التواذ والتحاب .

إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴿٣٢﴾ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴿٣٣﴾ نَبِيُّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٣٤﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ أَلِيمٌ ﴿٣٥﴾ وَنَبِّئِهِمْ عَنِ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٣٦﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا ﴿٣٧﴾ قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ﴿٣٨﴾ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿٣٩﴾

(١) حال .

(٢) كذلك . قيل تدور بهم الأمانة حيثما داروا فيكونون في جميع أحوالهم متقابلين يرى بعضهم بعضا .

(٣) (لا يمسهم) في الجنة تعب .

(٤) قيام النعمة بالخلود .

(٥) لما أتم ذكر الوعد والوعيد أنبئه (نبي عبادي) تقرير لما ذكر وتمكين له في النفوس . قال عليه السلام "لو يعلم العبد قدر عفو الله لما توّرع عن حرام . ولو يعلم قدر عذابه ابضع نفسه في العبادة ولما أقدم على ذنب" .

(٦) وأخبر أثنتك . عطفة على (نبي عبادي) ليتخذوا ما أحلّ من العذاب بقوم لوط عبرة يعتبرون بها سخط الله وانتقامه من المجرمين ويتحققوا عنده أن عذابه (هو العذاب الأليم) .

(٧) أي أضيفه . وهو جبريل عليه السلام مع أحد عشر ملكا . والضيف يضيء واحدا وجمعا لأنه مصدر ضافه .

(٨) أي نسلم عليك سلاما أو سلمنا سلاما .

(٩) أي لإبراهيم .

(١٠) خائفون لا متناهم من الأكل أو لدخولهم بغير إذن وبغير وقت .

(١١) لا تخف .

(١٢) استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجل . أي أنك مبشر آمن فلا توجل . وبالخشيف وفتح النون حمزة .

(١٣) هو إسحق . لقوله في سورة هود (فبشرها بما يحق) .

قَالَ أَتَشْرُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ تَبْشُرُونَ ﴿٢﴾ قَالُوا بَشَرْنَاكَ
بِالْحَقِّ فَلَا تَكُن مِّنَ الْفَٰلْسِطِينَ ﴿٤﴾ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ
إِلَّا الضَّالُّونَ ﴿٧﴾ قَالَ فَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٨﴾ قَالُوا إِنَّا
أَرْسَلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٩﴾ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٠﴾

(١) أى أشترموني مع مس الكبر بأن يولد لى؟ أى أن الولادة أمر مستنكر عادة مع الكبر.

(٢) هى ما الاستفهامية داخلها معنى التعجب كأنه قيل فبأى أعجوب (تبشرون). وبكسر
النون والتشديد مكى. والأصل تبشرونى فأدغم نون الجمع فى نون العباد ثم حذفت الياء وبقيت
الكسرة دليلاً عليها. (تبشرون) بالتخفيف نافع. والأصل تبشرونى فحذفت الياء اجترأ بالكسرة
وحذفت نون الجمع لاجتماع النونين. والباقون بفتح النون وحذف المفعول. واليون
نون الجمع.

(٣) باليقين الذى لا لبس فيه.

(٤) من الآيسين من ذلك.

(٥) (قال) إبراهيم.

(٦) وبكسر النون بصرى وعلى.

(٧) إلّا المخطئون طريق الصواب. أو إلّا الكافرون كقوله (إنه لا يأس من روح الله
إلّا القوم الكافرون) أى لم أستنكر ذلك فتوطأ من رحمته ولكن استبعاداً له فى العادة التى أجازها.

(٨) فما شأنكم.

(٩) أى قوم لوط.

(١٠) يريد أهله المؤمنين. والاستثناء منقطع لأن القوم موصوفون بالإجمام. والمستثنى ليس
كذلك. أو متصل فيكون استثناء من الضمير (مجرمين). كأنه قيل (إلى قوم) قد أجزموا كلهم
(إلّا آل لوط) وحدهم والمعنى يختلف باختلاف الاستثناءين. لأن آل لوط مخرجون من المنقطع
من حكم الإرسال. يعنى أنهم أرسلوا إلى القوم المجرمين خاصة ولم يرسلوا إلى آل لوط أصلاً.
ومعنى إرسالهم إلى القوم المجرمين كل إرسال المسم إلى المرحى فى أنه فى معنى التقديب والإهلاك.
كأنه قيل: إِنَّا أَهْلَكْنَا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ. ولكن آل لوط نجيناهم. وأما المتصل فهم داخلون

إِلَّا أَمْرًا تَرَاهُ قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَائِبِينَ^(٣) فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطِ الْمُرْسَلُونَ^(٤)
 قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مَّتَكُونَ^(٥) قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ^(٦) وَاتَّبَعْنَاكَ
 بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ^(٧) فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ^(٨) وَاتَّبِعْ أَذْبُرَهُمْ^(٩)

في حكم الإرسال . يعنى أن الملائكة أرسلوا إليهم جميعا ليهلكوا هؤلاء وينجوا هؤلاء . وإذا
 انقطع الاستثناء جرى (إنما لمنجهم أجمعين) مجرى خبر لكن في الاتصال بآل لوط لأن المعنى
 لكن آل لوط منجئون . وإذا اتصل كان كلاما مستأنفا كأق إبراهيم عليه السلام قال لهم فما
 حال آل لوط ؟ فقالوا (إنما لمنجهم) .

(١) مستثنى من الضمير المجرور في (لمنجهم) وليس باستثناء من الاستثناء لأن الاستثناء
 من الاستثناء إنما يكون فيما اتحد الحكم فيه بأن يقول أهلكناهم إلا آل لوط (إلا أمراته) . وهنا
 قد اختلف الحكماء لأن (إلا آل لوط) متعلق بأرسلنا أو بجرمين و(إلا أمراته) متعلق بمنجهم
 فكيف يكون استثناء من استثناء ؟ (لمنجهم) بالتخفيف حمزة وصل .

(٢) وبالتخفيف أبو بكر .

(٣) الباقين في العذاب . قيل أولم تكن اللام في خبرها لوجب فتح إن لأنه مع اسمه
 وخبره مفعول (قد رنا) . ولكنه كقوله (ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون) . وإنما أسند الملائكة
 فعل التقدير إلى أنفسهم ولم يقولوا قدر الله لقرهم . كما يقول خاصة الملك أمرنا بكذا والأمير
 هو الملك .

(٤) أى لا أعرفكم . أى ليس عليكم زى السفر ولا أتم من أهل الحضر . فأخاف أن
 تطرقوني بئس .

(٥) أى ما جئناك بما تتكررا لأجله . بل جئناك بما فيه سرورك وتشفيك من أعدائك
 وهو العذاب الذى كنت تتوعدهم بنزوله فيمترون فيه أى يشكون ويكذبونك .

(٦) باليقين من عذابهم .

(٧) (وإنما لصادقون) في الإخبار بنزوله بهم .

(٨) في آخر الليل أو بعد ما يمضى شيء صالح من الليل .

(٩) وسر خلفهم لتكون مطلعا عليهم وصل أحوالهم .

وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿١﴾ وَقَصَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ
 الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَتُولاَ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ ﴿٢﴾ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ
 يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٣﴾ قَالَ إِنَّ هَتُولاَ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿٤﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ
 وَلَا تُخْزَوْنَ ﴿٥﴾ قَالُوا أَوَلَمْ نُنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ قَالَ هَتُولاَ بَنَاتِ
 (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦)

(١) لئلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب ففرقوا لهم . أو جعل النبي عن الالتفات
 كناية عن مواصلة السير وترك التواني والتوقف لأن من يلتفت لا بد له في ذلك من أدنى وقفة .

(٢) حيث أمركم الله بالمضي إليه وهو الشام أو مصر .

(٣) عدى (قصينا) إلى لأنه ضمن معنى أوحينا كأنه قيل وأوحينا إليه مقضيًا مبتوتا .
 وفسر ذلك الأمر بقوله (أن دابر هؤلا مقطوع) . وفي إيهامه وتفسيره تفخيم للأمر .
 ودابرهم أحرهم ، أى يستأصلون عن أحرهم حتى لا يبقى منهم أحد .

(٤) وقت دخولهم في الصبح . وهو حال من هؤلا .

(٥) سديم التي ضرب بقاضيا المثل في الجور .

(٦) (يستبشرون) بالملائكة طمعا منهم في ركوب الفاحشة .

(٧) (قال) لوط .

(٨) (فلا تفضحون) بفضيحة ضيفي لأن من أساء إلى ضيفي فقد أساء إلى .

(٩) أى ولا تذلوني بإذلال ضيفي . من الخزي وهو الهوان . وبالياء فيهما يعقوب .

(١٠) عن أن تجبر منهم أحدا أو تدفع عنهم . فأنهم كانوا يتعزضون لكل أحد . وكان عليه
 السلام يقوم بالنهي عن المنكر والمحجز بينهم وبين المتعزض له . فإصدوه وقالوا (لئن لم تنه
 بالوط لتكونن من المخرجين) . أو عن ضيافة الغرباء .

(١١) فاتكهموهن ولا تتعزضوا لهم . وكان نكاح المؤمنات من الكفار جائزا .

إِنْ كُنْتُمْ فَعَلَيْكُمْ ﴿١﴾ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٢﴾ فَأَخَذَتْهُمُ
 الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٣﴾ فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ
 سِجِّيلٍ ﴿٤﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّعِينَ ﴿٥﴾ وَإِنَّهَا لَكَيْسِيلٌ مُّقِيمٌ ﴿٦﴾ إِنَّ
 فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ ﴿٨﴾

(١) (إن كنتم فاعلمين) إن كنتم تريدون قضاء الشهوة فيأحل الله دون ما حرم . فقالت
 الملائكة للوط عليه السلام (لعمرك إنهم لفي سكرتهم) أى فى غوايتهم التى أذهبت عقولهم
 وتميزهم بين الخطأ الذى هم عليه وبين الصواب الذى تشير به عليهم من ترك البين إلى البنات .
 (يعمّهون) يتعمهون فكيف يقبلون قولك و يصغون إلى نصيحتك؟ أو الخطاب لرسول الله صلى
 عليه وسلم . وهو قعم بجياته ، وما أقسم بحياة أحد قط ، تعظيما له . والتمر والتمر واحد . وهو البقاء
 إلا أنهم خصّصوا القسم بالفتوح إشارا للاشّخف لكثرة دور الحلف على ألسنتهم . ولذا حذفوا
 الخبر . وتقديره لعمرك قسمي .

(٢) صيحة جبريل عليه السلام .

(٣) داخلين فى الشروق وهو بزوغ الشمس .

(٤) رفعها جبريل عليه السلام إلى السماء ثم قلبها . والضمير لقرى قوم لوط .

(٥) للتفرّسين المتأملين كأنهم يعرفون باطن الشئ بسمة ظاهرة .

(٦) وإت هذه القرى يعنى آثارها .

(٧) ثابت يسلكه الناس لم يندرس بعد . وهم يبصرون تلك الآثار . وهو تنبيه لقريش
 بك قوله (وإتكم لتزّون عليهم مصبحين وبالليل) .

(٨) لأنهم المتفهمون بذلك .

(٩) وإت الأمر والشأن (كان أصحاب الأيكة) أى الغنضة وهم قوم شعيب عليه السلام .

(١٠) لكافرين .

فَاتَّقَمْنَا مِنْهُمُ ^(١) وَإِنَّمَا ^(٢) لِيَأْمُرَ ^(٣) مُبِينٌ ^(٤) وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ آخِجِرِ
 الْمُرْسَلِينَ ^(٥) وَءَايَاتُنْهُمْ ءَايَاتُنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ^(٦) وَكَانُوا يَحْتُونُ مِنْ
 الْجِبَالِ يَبُوتًا ءَامِنِينَ ^(٧) فَأَخَذْتَهُمُ الصَّبَاحَةُ ^(٨) مُصْبِحِينَ ^(٩) قَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ
 مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ^(١١) وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ^(١٢)

(١) فاهلكناهم لما كذبوا شعيبا .

(٢) يعنى قرى قوم لوط والأيكة .

(٣) لطريق واضح . والإمام اسم ما يؤتم به فسقى به الطريق . ومطعم البناء لأنها مما يؤتم به .

(٤) هم ثمود . والحجر واديهم . وهو بين المدينة والشام .

(٥) يعنى بتكذيبهم صالحا لأق كل رسول كان يدعو إلى الإيمان بالرسول جميعا . فرب

كذب واحدا منهم فكأنما كذبهم جميعا . أو أراد صالحا ومن ٤٠٠ من المؤمنين كما قيل "النجيبون"
 فى ابن الزبير وأصحابه .

(٦) أى أعرضوا عنها ولم يؤمنوا بها .

(٧) أى يتقنون فى (الجبال بيوتا) أو يبنون من الحجارة .

(٨) (آمين) لوثاقفة البيوت واستحكامها من أن تنهدم ومن قبح اللصوص والأعداء . أو

(آمين) من عذاب الله يحسبون أن الجبال تعجيم منه .

(٩) العذاب .

(١٠) فى اليوم الرابع وقت الصبح .

(١١) من بناء البيوت الوثيقة واقتناء الأموال الغيسة .

(١٢) ألا خلقنا ملتبسا بالحق لا باطلا وعيبا . أو بسبب العدل والإنصاف يوم الجزاء

على الأعمال .

وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا تَيِّئُ فَاصْفَحَ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ^(٣) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ ^(٤)
الْعَلِيمُ ^(٥) وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا ^(٦) مِنَ الْمَثَانِي ^(٧) وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ^(٨)

(١) أى القيامة لتوقعها كل ساعة .

(٢) وإن الله يتقن لك فيها من أعدائك ويميزك وإياهم على حسناتك وسيئاتهم فإنه
ما خلق السموات والأرض وما بينهما إلا لذلك .

(٣) فأعرض عنهم إعراضا جميلا بحلم وإغضاء . قبل هو منسوخ بآية السيف . وإن
أريد به المخالفة فلا يكون منسوخا .

(٤) الذى خلقك وخلقهم .

(٥) (العلم) بحالك وحالم فلا يخفى عليه ما يجرى بينكم وهو يحكم بينكم .

(٦) أى سبع آيات . وهى الفاتحة . أو سبع سور . وهى الطوال . واختلف فى السابعة
فقال الأنفال وبراءة لأتتهما فى حكم سورة بدليل عدم التسمية بينهما . وقيل سورة يونس . أو
أسباع القرآن .

(٧) هى من التثنية وهى التكرير . لأن الفاتحة مما يتكرر فى الصلاة . أو من الثناء لاشتغالها
على ما هو شأه على الله . الواحد مثناة أو مثنية صفة للآية . وأما السور أو الأسباع فلما وقع
فيها من تكرير القصص والمواظ والوعد والوعيد ولما فيها من الثناء كأنها تثنى على الله . وإذا
جعلت سبع مثنائى فمن للتبيين . وإذا جعلت القرآن مثنائى فمن للتبعض .

(٨) هذا ليس بعطف الشئ على نفسه لأنه إذا أريد بالسبع الفاتحة أو الطوال فما وراءهن
ينطلق عليه اسم القرآن لأنه اسم يقع على البعض كما يقع على الكل . دليله قوله (بما أوحينا إليك
هذا القرآن) يعنى سورة يوسف . وإذا أريد به الأسباع فالمعنى (ولقد آتيناك) ما يقال له
السبع المثنائى (والقرآن العظيم) أى الجامع لذين التعتين وهو التثنية أو الثناء والعظم .

لَا تَحْدُثْ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ^(٣)
وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤﴾ وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ^(٤)
كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ﴿٥﴾ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ^(٥)

(١) أى لا تطمح ببصرك طموح راغب فيه ممتن له .

(٢) أصنافا من الكفار كاليهود والنصارى والمجوس . يعنى قد أوتيت النعمة العظمى التى كل نعمة وإن عظمت فهى إليها حقيرة وهى القرآن العظيم . فليكن أن تستغنى به ولا تمتد عيناك إلى متاع الدنيا . وفى الحديث "ليس منا من لم يتغن بالقرآن" . وحديث أبى بكر : من أوتي القرآن فرأى أن أحدا أوتى من الدنيا أفضل مما أوتى فقد صغر عظميا وعظم صغيرا .
(٣) أى لا تمتح أموالهم (ولا تحزن عليهم) أنهم لم يؤمنوا فيتقوى بيمانهم الإسلام والمسالمون .
(٤) وتواضع لمن معك من فقراء المؤمنين وطب نفسا عن إيمان الأغنياء . (وقل) لهم (إنى أنا النذير المبين) أنذرهم ببيان وبرهان أن عذاب الله نازل بكم .

(٥) (كما أنزلنا على المقتسمين) متعلق بقوله (ولقد آتيناك) أى أنزلنا عليك مثل (ما أنزلنا على المقتسمين) . وهم أهل الكتاب (الذين جعلوا القرآن عضين) أجزاء — جمع عضه وأصلها عضوه فعلة من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء — حيث قالوا بعنادهم : بعضه حق موافق للتوراة والإنجيل ، وبعضه باطل مخالف لها . فاقسموه إلى حق وباطل وعضوه . وقيل كانوا يستهزئون به فيقول بعضهم سورة البقرة لى ، ويقول الآخرون سورة آل عمران لى . أو أريد بالقرآن ما يقرءونه من كتبهم وقد اقتسموه : فاليهود أقرت ببعض التوراة وكذبت ببعض ، والنصارى أقرت ببعض الإنجيل وكذبت ببعض .

ويحز أن يكون (الذين جعلوا القرآن عضين) منصوبا بالنذير أى أنذر المعصين الذين يحزون القرآن إلى سحر وشعر وأساطير ، مثل ما أنزلنا على المقتسمين — وهم الاثنى عشر الذين اقتسموا مداخل مكة أيام الموسم فقعدها فى كل مدخل متفرقين ليقرءوا الناس عن الإيمان برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بعضهم : لا تغتروا بالخارج متأفئة ساحر ، ويقول الآخرون كذاب والآخرون شاعر . فاهلكهم الله .

(ولا تمتد عيناك) على الوجه الأول اعتراض بينهما لأنه لما كان ذلك تسلية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تكذيبهم وعداوتهم اعترض بما هو مدد لمعى التسلية من النهى عن الالتفات إلى دنياهم والتأسف على كفرهم ، ومن الأمر بأن يقبل بكليته على المؤمنين .

فَوَرِّكَ لَنَسْتَلْتَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ فَأَصْدَعُ بِمَا تَأْمُرُ
وَأَعْرِضُ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣﴾ إِنَّا كَفَيْكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ
يَعْمَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهَاءَ آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ
صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿٦﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿٧﴾
وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿٨﴾

(١) أقسم بذاته ورويته ليسألن يوم القيامة واحدا واحدا من هؤلاء المقتسمين عما قالوه في رسول الله صلى الله عليه وسلم أوفى القرآن أو في كتب الله .

(٢) فاجهر به وأظهره . يقال صدع بالجهة إذا تكلم بها جهارا من الصديق وهو الفجر . أو (فأصدع) فافرق بين الحق والباطل من الصدع في الزجاجية وهو الإبانة (بما تأمر) . والمعنى (بما تأمر) به من الشرائع لحذف الجواز كقوله * أمرتك الخير فافعل ما أمرت به .

(٣) هو أمر استهانة بهم .

(٤) الجهور على أنها نزلت في خمسة نفر كانوا يبالفون في إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به فأهلكهم الله . وهم الوليد بن المغيرة مر بنسأل فتعلق بشبهه سهم فأصاب سرقا في عقبه فقطعه فمات ، والعاص بن وائل دخل في أنخضه شوكة فانتفخت رجله فمات ، والأسود بن عبد المطلب عمى ، والأسود بن عبد يثوث جعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات ، والحوث بن قيس امتخط قيسا ومات .

(٥) (فسوف يعلمون) عاقبة أمرهم يوم القيامة .

(٦) (بما يقولون) فيك ، أوفى القرآن ، أوفى الله .

(٧) فافزع فيما نابك إلى الله — والفزع إلى الله هو الذكر الدائم وكثرة السجود — يكفك ويكشف عنك الغم .

(٨) ودم على عبادة ربك .

(٩) أى الموت . يعنى ما دمت حيا فاشتغل بالعبادة . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة .

سورة النحل مكية

وهي مائة وثمان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ^(١) يَنْزِلُ ^(٢)
 الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ ^(٣)
 إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ^(٤) خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ^(٥)

(١) كانوا يستعجلون ما وعدوا من قيام الساعة ونزول العذاب بهم يوم بدر استهزاء
 وتكذيباً بالوعد ، فقيل لهم (أتى أمر الله) . أى هو بمنزلة الآتى الواقع وإن كان منتظراً لقرب
 وقوعه .

(٢) تبرأ جل وعز عن أن يكون له شريك وعن إشراكهم . فإم موصولة أو مصدرية .
 واتصال هذا باستعجالهم من حيث إنك استعجالهم استهزاء وتكذيب ، وذلك من الشرك .
 (٣) وبالتخفيف مكى وأبو عمرو .

(٤) بالوحى أو بالقرآن لأن كلا منهما يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد ، أو يحيى
 القلوب الميتة بالجهل .

(٥) (أن) مفسرة لأن تنزيل الملائكة بالوحى فيه معنى القول . ومعنى (أنذروا أنه لا إله
 إلا أنا) أعلموا بأن الأمر ذلك ، من نذرت بكذا إذا علمته . والمعنى أعلموا الناس قولى (لا إله
 إلا أنا) .

(٦) نغافون . وبالياء يعقوب .

(٧) وبالفاء فى الموضعين حزمة وعلى . دل على وحدانيته وأنه لا إله إلا هو بما ذكر مما
 لا يقدر عليه غيره من خلق السموات والأرض وهو قوله (خلق السموات والأرض بالحق) ؛
 وخلق الإنسان وما يكون منه وهو قوله (خلق الإنسان من نطفة فإذا هو خصيم مبين) ،

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ^(١) ﴿١﴾ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا ^(٢) لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْتَفَعٌ ^(٣) وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ^(٤) وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَوْنَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ^(٥) وَتَجْعَلُ أَثْقَالَكُمْ ^(٦) إِلَىٰ بَلَدٍ لَّكُمْ تَكُونُوا بَلِغِيهِ

وخلق ما لا بد له منه من البهائم لأكله وزكوه وحمل أثقاله وسائر حاجاته وهو قوله (والأنعام خلقها لكم) ، وخلق ما لا يعلمون من أصناف خلقاته وهو قوله (ويخلق ما لا تعلمون) . ومن هذا وصفه تعالى عن أن يشرك به غيره .

(١) أى فإذا هو منطيق مجادل عن نفسه مكلف لمصومه مبين لجهته بعد ما كان نطفة لا حسب به ولا حركة . أو فإذا هو خصيم لربه منكر على خالقه قائل (من يحيى العظام وهى رميم) ؟ وهو وصف للإنسان بالوقاحة والتحدى فى كفران النعمة .

(٢) هى الأزواج الثمانية وأكثر ما يقع على الإبل . وانتصابها بمضمير يفسره الظاهر كقوله (والقمر قدرناه منازل) . أو بالعطف على الإنسان . أى خلق الإنسان والأنعام . ثم قال (خلقها لكم) أى ما خلقها إلا لكم يا جنس الإنسان .

(٣) هو آدم ما يدفأ به من لباس معمول من صوف أو وبر أو شعر .

(٤) وهى نسلها وذرها .

(٥) قدم الظرف وهو يؤذن بالاختصاص — وقد يؤكل من غيرها — لأن الأكل منها هو الأصل الذى يعتمد به الناس فى معاشهم . وأما الأكل من غيرها كالدجاج والبط وصيد البر والبحر فكغير المعتد به وكالجارى مجرى التفكه .

(٦) (ولكم فيها جمال حين) ترقونها من مراحيها إلى مراحيها بالعشى (وحين) ترسلونها بالغداة إلى مسارحيها . من الله تعالى بالتجمل بها كما من بالانتفاع بها لأنه من أغراض أصحاب المواشى ، لأن الرعيان إذا رجعوا بالعشى وسرحوها بالغداة تزيت لإراحتها وتسريحها الألفية وتفرحت أربابها وكسبتهم الجاه والحمة عند الناس . وإنما قدمت الإراحة على التسريح لأن الجمال فى الإراحة أظهر لما أقبلت ملائى البطون حافلة الضروع .

(٧) أمثالكم .

إِلَّا يَشْقِ الْأَنْفُسَ ^(١) إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ^(٢) وَالتَّحِيلَ وَالْبَغَالَ وَالْحَمِيرَ
لَتَرْكَبُوهَا زِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ^(٣) وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ ^(٤)
وَبِوَسْءِ اللَّهِ لَكُمْ أَجْمَعِينَ ^(٥) هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ ^(٦)

(١) وفتح الشين أبو جعفر . وهما لغتان في معنى المشقة . وقيل المفتوح مصدر شق الأمر عليه شقا . وحقيقته راجعة إلى الشق الذي هو الصدع . وأما الشق فالنصف كأنه يذهب نصف قوته لما ينال من الجهد . والمعنى (وتعمل أبقالك إلى بلد لم تكونوا بالغيه) لو لم تخلق الإبل إلا بجهد ومشقة ، فضلا أن تحملوا أبقالك على ظهوركم . أو معناه (لم تكونوا بالغيه) بها (لأبشق الأنفس) . وقيل أبقالك أبقانكم . ومنه النقلان للبق والإنس . ومنه (وأخرجت الأرض أبقالها) أى بنى آدم .

(٢) حيث رحمكم بخلق هذه الحوامل وتيسير هذه المصالح .

(٣) (والحيل) عطف على (الأنعام) . أى وخلق هذه للركوب والزينة . وقد احتج أبو حنيفة رحمه الله على حرمة أكل لحم الخيل بأنه خلقها للركوب والزينة ولم يذكر الأكل بعد ما ذكره في الأنعام ومنفعة الأكل أقوى . والآية سبقت لبيان النعمة ولا يليق بالحكيم أن يذكر في مواضع المنة أدنى النعمتين ويترك أعلاهما . وانتصاب (زينة) على المفعول له عطفا على محل (لتركبوها) .

(٤) المراد به الجنس . ولذا قال (ومنها جائر) . والقصد مصدر بمعنى الفاعل . وهو القاصد يقال سبيل قصد وقاصد أى مستقيم . كأنه يقصد الوجه الذى يؤتم السالك لا يعدل عنه . ومعناه أأن هداية الطريق الموصل إلى الحق ، عليه . كقوله (إنا دلينا الهدى) . وليس ذلك للوجوب إذ لا يجب على الله شئ ولكن يفعل ذلك تفضلا . وقيل معناه وإلى الله . وقال الزجاج : معناه (وعلى الله) تبيين الطريق الواضح المستقيم والدعاء إليه بالهجج .

(٥) أى من السبيل مائل عن الاستقامة .

(٦) أراد هداية اللطف بالتوفيق والإنعام بعد الهدى العاتم .

(٧) (لكم) متعلق بأنزل . أو خبر لشراب . وهو ما يشرب .

وَمِنْهُ يَخْرُجُ فِيهِ نُسُيْمُونَ^(١) ﴿٢﴾ يَنْبُتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ
وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ انْتَمَرَتْ^(٣) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ^(٤) ﴿٣﴾ وَيَخْشَرُ
لَكُمْ^(٥) اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ^(٦) ﴿٤﴾ وَمَا ذَرَأَّا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ إِنَّ
فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ^(٧) ﴿٥﴾ وَهُوَ الَّذِي يَخْرِجُ الْبَحْرَ لِنَا كَلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا^(٨)

(١) يعنى الشجر الذى ترعاه المواشى .

(٢) من سامت الماشية إذا رعت فهى سائمة . وأسامها صاحبها . وهو من السومة . وهى
العلامة . لأنها تؤثر بالرعى علامات فى الأرض .

(٣) ولم يقل كل الثروات لأن كلها لا تكون إلا فى الجنة وإنما أنبت فى الأرض
بعض من كلها للتذكيرة .

(٤) فيستدلون بها عليه وعلى قدرته وحكمته . والآية الدلالة الواضحة .

(٥) ينصب الكل على (و) جعل (النجوم مسخرات) . (والنجوم مسخرات) فقط —
حنفص . (والشمس والقمر والنجوم مسخرات) شامى على الابتداء والخبر .

(٦) جمع الآية وذكر العقل لأن الآثار العلوية أظهر دلالة على القدرة الباهرة وأبين
شهادة للكبرياء والمظمنة .

(٧) معطوف على (الليل والنهار) . أى ما خلق فيها من حيوان وشجر وثمر وغير ذلك .

(٨) حال .

(٩) يتفكرون .

(١٠) هو السمك . ووصفه بالطراوة لأن الفساد يسرع إليه فيؤكل سريعاً طرياً خيفة
الفساد . وإنما لا يبحث بأكله إذا حلف لا يأكل لحماً ، لأن مبنى الإيمان على العرف . ومن
قال لغلامه اشتر بهذه الدراهم لحماً بلقاء بالسمك كان حقيقاً بالإنكار .

وَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبًّا تَلْبَسُونَهَا^(١) وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ^(٢)
فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ^(٣) وَاللَّيْلِ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي^(٤) أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ^(٥)
وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ^(٦) وَعَلَّمْتُ^(٧) بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ^(٨)

(١) هي اللؤلؤ والمرجان .

(٢) المراد بلبسهم لبس ثيابهم . ولكنهم إنما يتزين بها من أجلهم فكانها زينتهم
وليابسهم .

(٣) جوارى تجري جريا وتشق الماء شقاً . والمخرشق الماء يجيزومها .

(٤) في البحر .

(٥) هو عطف على محذوف أى لتبتروا (ولتبتغوا) . وابتناء الفضل التجارة .

(٦) (تشكرون) الله على ما أنعم عليكم به .

(٧) جبالات .

(٨) كراهية أن تميل بكم وتضطرب ، أو لتلا تميد بكم . لكن حذف المضاف أكثر . قيل
خلق الله الأرض بفعلت تميد . فقالت الملائكة : ما هي بقدر أحد على ظهرها . فأصبحت وقد
أرسلت بالجبال لم تدرك الملائكة من خلقت .

(٩) (و) جعل فيها (أنهارا) لأن (ألقى) فيه معنى جعل .

(١٠) طوقا .

(١١) (لعلكم تهتدون) إلى مقاصدكم ، أو إلى توحيد ربكم .

(١٢) هي معالم الطرق وكل ما يستدل به السابلة من جبل وغير ذلك .

(١٣) المراد بالنجم الجنس ، أو هو الثريا ، والفرقدان ، وبنات نعش ، والجدى . فإن
قلت (وبالنجم هم يهتدون) مخرج عن سنن الخطاب ، مقدم فيه النجم ، مقحم فيه (هم) ، كأنه
قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء خصوصا يهتدون . فمن المراد بهم ؟ قلت كأنه أراد قرينا فلهم
اهتداء بالنجوم في مسائرهم ولم بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم فكان الشكر أوجب عليهم
والاعتبار ألزم لهم فخصصوا .

أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تَعْلَنُونَ ﴿٦﴾ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿٧﴾ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٩﴾ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴿١٠﴾

(١) أى الله تعالى .

(٢) أى الأصنام . وحيى بن الذى هو لأولى العلم لرحمهم حيث سمّوها آلهة وعبدوها فأجروها مجرى أولى العلم ، أولاًت المعنى أن من يخلق ليس كمن لا يخلق من أولى العلم فكيف بما لا علم عنده ؟ وإنما لم يقل أفمن لا يخلق كمن يخلق — مع اقتضاء المقام بظاهره إيّاه لكونه لإلزاما للذين عبدوا الأوثان وسمّوها آلهة تشبيها بالله — لأنهم حين جعلوا غير الله مثل الله فى تسميته باسمه والعبادة له فقد جعلوا الله من جنس المخلوقات وشبهوا بها ، فأذكركم عليهم ذلك بقوله (أفمن يخلق كمن لا يخلق) . وهو حجة على المعتزلة فى خلق الأفعال .

(٣) فتعرفون فساد ما أنتم عليه .

(٤) لا تضبطوا عددها ولا تبلغه طاعتكم فضلا أن تطبقوا القيام بحقها من أداء الشكر . وإنما أتبع ذلك ما عدّد من نعمه تنبيها على أن ما وراءها لا ينحصر ولا يعدّ .

(٥) يتجاوز عن تقصيركم فى أداء شكر النعمة ولا يقطعها عنكم لتفريطكم .

(٦) (يعلم ما تسرون وما تعلنون) من أقوالكم وأفعالكم . وهو وعيد .

(٧) والآلهة الذين يدعواهم الكفار . وبإلناء غير حاصم .

(٨) أى هم (أموات) .

(٩) ففى عنهم خصائص الإلهية بنفى كونهم خالقين وأحياء لا يموتون وعالمين بوقت البعث ، وأثبت لهم صفات الخلق بأنهم مخلوقون أموات جاهلون بالبعث . ومعنى (أموات غير أحياء) أنهم لو كانوا آلهة على الحقيقة لكانوا أحياء غير أموات أى غير جائز عليها الموت وأمرهم بالعكس من ذلك . والضمير فى (يبعثون) للداعين ، أى لا يشعرون متى تبعث عبدتهم . وفيه تهكم بالمشرّكين وأن آلهتهم لا يعلمون وقت بعثهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على عبادتهم ؟ وفيه دلالة على أنه لا بدّ من البعث .

(١٠) أى ثبت بما مرّ أن الإلهية لا تكون لغير الله وأن معبودكم واحد .

فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٢١﴾
 لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿٢٢﴾
 وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا اسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٣﴾ لِيَحْمِلُوا
 أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ
 مَا يَزِيدُونَ ﴿٢٤﴾ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهَ بُدْيْنُهُمْ مِنَ الْفَوَاحِشِ

(١) منكرة) للوحدانية .

(٢) وهم مستكبرون) عنها وعن الإقرار بها .

(٣) حقاً .

(٤) أى سرهم وعلايتهم فيجازيهم . وهو وعيد .

(٥) (المستكبرين) عن التوحيد . يعنى المشركين .

(٦) هؤلاء الكفار .

١٧) (ماذا) منصوب بأنزل، أى أى شيء (أنزل ربكم). أو مرفوع على الابتداء أى أى شيء أنزله ربكم. و(أساطير) خبر مبتدأ محذوف. قيل هو قول المفسرين الذين اقتصموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سألهم وفود الحاج عما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا (أساطير الأولين) أى أحاديث الأولين وأباطيلهم . واحديثها أسطورة . وإذا رأوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرونهم بصدقه وأنه نبي . فهم الذين قالوا خيما .

(٨) أى قالوا ذلك إضلالاً للناس فحملوا أوزار ضلالهم كاملة وبعض أوزار من ضل بضلالهم وهو وزر الإضلال لأن المضل والضال شريكان . واللام للتعليل .

(٩) حال من المفعول . أى يضلون من لا يعلم أنهم ضالون .

(١٠) محل (ما) رفع .

(١١) أى من جهة التواعد وهى الأساطير . وهذا تمثيل . يعنى أنهم سؤوا منصوبات يذكروا بها رسول الله فجعل الله هلاكهم فى تلك المنصوبات كحال قوم بنينا وعمادوه

فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَنَّهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَسْعُرُونَ ﴿١﴾ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَسْتَفْتُونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ اخْزَايَ الْيَوْمَ وَالْأَسْوَءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا أَلْسَلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣﴾ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئْسَ مِنْتَهُى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٤﴾

بالأساطين فأتى البيان من الأساطين بأن ضعفت فسقط عليهم السقف وماتوا وهلكوا .
والجمهور على أن السراد به نمرود بن كنعان حين بنى الصرح ببابل طوله خمسة آلاف ذراع وقيل فريشان فأهبط الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا . (فأتى الله) أى أمره بالاستئصال .
(١) من حيث لا يحتسبون ولا يتوقعون .

(٢) يذمهم بعذاب اخزى سوى ما عذبوا به فى الدنيا .

(٣) على الإضافة إلى نفسه حكاية لإضافتهم ليوخهم بها على طريق الاستهزاء بهم .

(٤) تبادون وتخاصمون المؤمنين فى شأنهم (تساقون) نافع أى تساقوننى فيهم ، لأن مشاققة المؤمنين كانتا مشاققة الله .

(٥) أى الأنبياء والعلماء من أمهم الذين كانوا يدعونهم إلى الإيمان ويعظونهم فلا ياتفون إليهم ويشاققونهم . يقولون ذلك شتمة بهم . أو هم الملائكة .

(٦) الفضيحة .

(٧) العذاب .

(٨) وبالباء حزة وكذا ما بعده .

(٩) ظالمى أنفسهم بالكفر بالله .

(١٠) (فألقوا السلم) أى الصلح والاستسلام ، أى أختبوا وجاءوا بخلاف ما كانوا عليه فى الدنيا من الشقاق وقالوا (ما كنا نعمل من سوء) ووجدوا ما وجد منهم من الكفران والعداوة . فرد عليهم أولو العلم وقالوا (بل إن الله عليم بما كنتم تعملون) فهو يجازيكم عليه . وهذا أيضا من الشناعة . وكذلك (فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فليس منتهى المتكبرين) جهنم .

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ
الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴿٦﴾ جَنَّاتُ عَدْنٍ
يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ
الْمُتَّقِينَ ﴿٧﴾ الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ

(١١) (اتقوا) الشرك .

(٢) وإتاما نصب هذا ورفع أساطير، لأن التقدير هنا أنزل (خيرا) فاطبةوا الجواب على السؤال . وثمة التقدير هو (أساطير الأولين) فعدلوا بالجواب عن السؤال .

(٣) أى آمنوا وعملوا الصالحات أو قالوا (لا إله إلا الله) . وهو بدل من (خيرا) حكاية لقول الذين اتقوا . أى قالوا هذا القول . فقدم عليه تسميته خيرا ثم حكاه . أو هو كلام مستأنف عدة للقاتلين وجعل قولهم من جملة إحسانهم .

(٤) بالرفع أى ثواب وأمن وغنيمة .

(٥) أى لهم فى الآخرة ما هو خير منها كقوله (فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة).

(٦) دار الآخرة . لحذف المخصوص بالمدح لتقدم ذكره .

(٧) خبر لمبتدأ محذوف . أو هو المخصوص بالمدح .

(٨) حال .

(٩) طاهرين من ظلم أنفسهم بالكفر لآثته فى مقابلة (ظالمى أنفسهم) .

(١٠) قيل إذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال : السلام عليك ياولى الله

الله يقرأ عليك السلام . ويبشره بالجنة .

(١١) بعلمكم . يقال لهم فى الآخرة (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) .

(١٢) ما ينتظر هؤلاء الكفار .

(١٣) (إلا أن تأتيهم الملائكة) لقبض أرواحهم . وبإيلاء على وحمة .

أَوْ يَأْتِي أَمْرٌ رَيْكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٦﴾ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ

(١) أى العذاب المستأصل أو القيامة .

(٢) مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب .

(٣) (وما ظلمهم الله) بتدميرهم .

(٤) حيث فعلوا ما استحقوا به التدمير .

(٥) جزاء سيئات أعمالهم .

(٦) وأحاط بهم جزاء استهزائهم .

(٧) هذا كلام صدر منهم استهزاء ولو قالوه اعتقاداً لكان صواباً .

(٨) يعنى البحيرة والسائبة ونحوهما .

(٩) أى كذبوا الرسل وحرّموا الحلال وقالوا مثل قولهم استهزاء

(١٠) إلّا أن يبلغوا الحق ويطلعوا على بطلان الشرك وقبحه .

(١١) بأن وحدوه .

(١٢) الشيطان ، يعنى طاعته .

(١٣) لاختيارهم الهدى .

(١٤) أى لزمته لاختياره لها .

كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ^(١) إِنْ تَحْرِصْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ^(٢) وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ^(٣) لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُحْتَفِلُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ^(٤) إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ^(٥)

(١) حيث أهلكهم الله وأخل ديارهم عنهم .

(٢) يفتح الباء وكسر الدال كوفي . الباقر بن بضم الباء وفتح الدال . والوجه فيه أن (من يضل) مبتدأ و (لا يهدي) خبره . ذكر عناد قریش وحرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إيمانهم وأعلمه أنهم من قسم من حقت عليه الضلالة .

(٣) وما لهم من ناصرين يمنعونهم من جريان حكم الله عليهم ويدفعون عنهم عذابه الذي أعد لهم .

(٤) معطوف على (وقال الذين أشركوا) .

(٥) هو إثبات لما بعد النفي ، أى بلى يبعثهم .

(٦) هو مصدر مؤكد لما دل عليه (بلى) لأن يبعث موعده من الله وبين أن الوفاء بهذا الوعد حق .

(٧) (لا يعلمون) أن وعده حق أو أنهم يبعثون .

(٨) متعلق بما دل عليه (بلى) أى يبعثهم (ليبين لهم) ، والضمير لمن يموت وهو يشمل المؤمنين والكافرين .

(٩) هو الحق .

(١٠) (كاذبين) في قولهم (لا يبعث الله من يموت) .

(١١) (فيكون) أى فهو يكون . والنصب شاعى وحل على جواب كن . (قولنا) مبتدأ و (أن نقول) خبره و (كن فيكون) من كان التامة التى بمعنى الحدوث والوجود . أى إذا أردنا وجود شيء فليس ألا أن نقول له أحدث فهو يحدث بلا توقف . وهذه عبارة عن سرعة الإيجاد ، تبين أن مرادنا لا يمنع عليه وأن وجوده عند إرادته غير متوقف كوجود المأمور به عند أمر الأمر المطاع إذا ورد على المأمور المطيع الممتثل ، ولا قول ثم . والمعنى أن إيجاد كل مقدور على الله بهذه السهولة فكيف يمنع عليه البعث الذى هو من بعض المقدورات ؟

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنبُؤنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ لَآخِرَةٍ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٤٤﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٤٥﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤٦﴾ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ ﴿٤٧﴾ فِي حَقِّهِ وَلَوْ بِهِ .

(٢) هم رسول الله وأصحابه . ظلمهم أهل مكة ففروا بدينهم إلى الله . منهم من هاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة فجمع بين المهاجرين ومنهم من هاجر إلى المدينة .

(٣) صفة للصديق ، أى تبوءة (حسنة) . أو (لنبؤتهم) مباءة حسنة وهى المدينة حيث آواهم أهلها ونصروهم .

(٤٤) الوقف لازم عليه لأت جواب (لو) محذوف . والضمير للكفار . أى لو علموا ذلك لرغبوا في الدين . أو لهما جرين أى (لو كانوا يعلمون) زادوا في اجتهادهم وصبرهم .

(٤٥) أى هم (الذين صبروا) أو أعنى الذين صبروا . وكلاهما مدح . أى صبروا على مفارقة الوطن — الذى هو حرم الله المحبوب فى كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مسقط رءوسهم ؟ — وعلى المجاهدة وبذل الأرواح فى سبيل الله .

(٤٦) أى يفوضون الأمر إلى ربهم ويرضون بما أصابهم فى دين الله .

(٤٧) (يُوحَى إِلَيْهِمْ) على السنة الملائكة . (نوحى) حفص .

(٤٨) أهل الكتاب ليعلموكم أن الله لم يبعث إلى الأمم السالفة إلا بشرا . وقيل للكتاب الذكر لأنه موعظة وتنبيه للمغالين .

(٤٩) أى بالمعجزات والكتب . والباء تتعلق برجالا صفة له ، أى رجالا ملتهبين بالبينات . أو أرسلنا مضمرا كأنه قيل : هم أرسل الرسل ؟ فقيل بالبينات . أى يوحى ، أى يوحى إليهم بالبينات . أو بلا تعلمون . وقوله (فاسألوا أهل الذكر) اعتراض على الوجه المتقدم .

(١٠) القرآن .

لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ^(١) أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا^(٢)
السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ^(٣)
لَا يَشْعُرُونَ^(٤) أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُبِهِمْ^(٥) فَهُمْ يَمُجْجَزِينَ^(٦) أَوْ يَأْخُذَهُمْ^(٧)
عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكَ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ^(٨) أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ^(٩)
شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ ذَاخِرُونَ^(١٠)

(١) ما نُزِّلَ إليهم في الذكر مما أمروا به ونهوا عنه ووعدوا به وأوعدوا .

(٢) ولعلهم يتفكرون في تنبيهاته فينبهوا .

(٣) أى المكرات السيئات . وهم أهل مكة وما مكروا به رسول الله عليه السلام

(٤) كما فعل بمن تقدمهم .

(٥) أى بفتنة .

(٦) متقلبين في مساربهم ومتاجرهم .

(٧) متخوفين وهو أن يهلك قوما قباهم فيتخوفوا فيأخذهم العذاب وهم متخوفون

متوقعون . وهو خلاف قوله (من حيث لا يشعرون) .

(٨) حيث يحلم عنكم ولا يعاجلكم مع استحقاقكم . والمعنى أنه إذا لم يأخذكم مع ما فيكم

فلأننا رأفته تقيكم ورحمته بحبيكم .

(٩) وبالثناء حمزة وعلّى وأبو بكر .

(١٠) (ما) موصولة بخالق الله وهو مبهم بيانه (من شيء) .

(١١) أى ترجع من موضع إلى موضع . وبالثناء بصرى .

(١٢) أى الإيمان .

(١٣) جمع شمال .

(١٤) حال من الظلال . عن مجاهد " إذا زالت الشمس سجد كل شيء " .

(١٥) صاغرون . وهو حال من الضمير في (ظلاله) لأنه في معنى الجمع . وهو ما خلق الله من

كل شيء له ظل . وجمع بالواو والنون لأن الدخور من أوصاف الغلاء ما هو لا في جملة

وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ
 لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٢﴾
 وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا لِلْهَيْنِ آثِنِينَ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُكُمْ وَاحِدٌ فَاِئْتِي فَاَرْهَبُونَ ﴿٣﴾

ذلك من يعقل فغلب . والمبني أولم يروا إلى ما خلق الله من الأجرام التي لها ظلال متغيرة
 عن أماكنها وشمالها، أي ترجع الظلال من جانب إلى جانب متقادة لله تعالى غير متمتعة عليه فيما
 يتغيرها له من التغير . والأجرام في أنفسها دائرة أيضا صاغرة متقادة لأفعال الله فيها غير متمتعة .

(١) بيان لما في السموات وما في الأرض جميعا ، على أن في السموات خلقا يدبون
 فيها كما تدب الأناس في الأرض . أو بيان لما في الأرض وحده . والمراد بما في السموات
 ملائكتهم ، وبقوله (والملائكة) ملائكة من الحفظة وغيرهم . قبل المراد بسجود المكلفين
 طاعتهم وعبادتهم ، وسجود غيرهم انقيادهم لإرادة الله . ومعنى الانقياد يجمعهما فلم يختلفا . فلذا
 جاز أن يعبر عنهما بلفظ واحد . وجرى بما إذ هو صالح للعلاء وغيرهم . ولو جرى بمن لتناول
 العلاء خاصة .

(٢) هو حال من الضمير في (لا يستكبرون) أي لا يستكبرون خائفين .

(٣) إن خلقته يخافون فعنائه يخافونه أن يرضل عليهم عذابا من فوقهم . وإن خلقته برهبهم
 جلا منه فعنائه (يخافون ربهم) غالبا لهم قاهرا كقوله (وهو القاهر فوق عباده) .

(٤) وفيه دليل على أن الملائكة مكلفون مدارون على الأمر والنهي وأنهم بين الخوف
 والرجاء .

(٥) فإن قلت إنما جمعوا بين العدد والمعدود فيما وراء الواحد والاثنين فقالوا عندى
 رجال ثلاثة ، لأت المعدود عار عن الدلالة على العدد الخاص . فأما رجل ورجلان فمعدودان فهما
 دلالة على العدد فلا حاجة إلى أن يقال رجل واحد ورجلان اثنان . قلت الاسم الحامل للمنى
 الأفراد والتثنية دال على شيئين على الجسسية والعدد المخصوص ؛ فلذا أريدت الدلالة على أن المعنى
 به منهما هو العدد شفع بما يؤكد فدل به على القصد إليه والعناية به ؛ ألا ترى أنك لو قلت
 إنما هو الله ولم تؤكد بواحد لم يحسن وتخيّل أنك تثبت الإلهية لا الوجدانية .

(٦) نقل الكلام عن النبوة إلى التكلم وهو من طريقة الالتفات وهو المبلغ في الترغيب
 من قوله فإياه فارهبوا . (فارهبوني) يعقوب .

وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا اَغْفِرَ اللهُ تَتَّقُونَ ﴿١﴾
 وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللهِ ثُمَّ اِذَا مَسَّكُمُ الضَّرَفُ لِيْلَيْهِ تَجُرُّوْنَ ﴿٢﴾ ثُمَّ اِذَا
 كَشَفَ الضَّرَفَ عَنْكُمْ اِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُوْنَ ﴿٣﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا
 ءَاتَيْنٰهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَاَوْفَ تَعْمَلُوْنَ ﴿٤﴾ وَيَجْعَلُوْنَ لِمَا لَا يَعْلَمُوْنَ نَصِيْبًا
 مِّمَّا رَزَقْنٰهُمْ تَاللهِ لَلنَّاسِ لُؤْسٌ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُوْنَ ﴿٥﴾ وَيَجْعَلُوْنَ لِلّٰهِ الْبَنٰتِ

(١) (وله الدين) أى الطاعة (واصباً) واجبا ثابتا لأن كل نعمة منه . فالطاعة واجبة له على كل منعم عليه . وهو حال عمل فيه الظرف . أو (وله) الجزء دائماً يعنى الثواب والعقاب .

(٢) وأى شيء أتصل بكم من نعمة عافية وضى وخصب (ف) هو (من الله) .

(٣) المرض والفقر والجلب .

(٤) ف تنزعون إلا إليه . (والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة .

(٥) الخطاب فى (وما بكم من نعمة) إن كان عاقبا فالمراد بالفريق الكفرة . وإن كان الخطاب للشركين فقوله (منكم) للبيان لا للتبعيض . كأنه قال فإذا (فريق) كافر وهم أتم . ويحوز أن يكون فيهم من اعتبر كقوله (فلما نجحهم إلى البر فنههم مقتصد) .

(٦) (بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم — كأنهم جعلوا غرضهم فى الشرك كفران النعمة . ثم أودعهم فقال : (فتمتعوا فسوف تعامون) هو عدول إلى الخطاب على التهديد .

(٧) (لما لا يعلمون) أى لألهتهم . ومعنى (لا يعلمون) أنهم يسمونها آلهة ويعتقدون فيها أنها تضر وتنفع وتسفع عند الله ، وليس كذلك لأنها جعاد لا تضر ولا تنفع . أو الضمير فى (لا يعلمون) للآلهة أى لأشياء غير موصوفة بالعلم ولا تشعر أجمعوا لها نصيبا فى أنعامهم وزروعهم أم لا . وكانوا يحسبون لهم ذلك تقربا إليهم .

(٨) وحيد .

(٩) (عما كنتم تفترون) من أنها آلهة وأنها أهل للتقرب إليها .

(١٠) كانت نخزة وكأنه تقول : الملائكة بنات الله .

سَبَّحْنَهُ^(١) وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ^(٢) وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ^(٣)
 مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ^(٤) يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ^(٥)
 أَيُمَسِّكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي الْآثَرَابِ^(٦) أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ^(٧) لِلَّذِينَ
 لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مِثْلُ الْأَسْوَدِ^(٨) وَلِلَّهِ الْمِثْلُ الْأَعْلَىٰ^(٩) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ^(١٠)

(١) تزيه لذاته من نسبة الولد إليه ، أو تعجب من قولهم .

(٢) يعنى البتين . ويحوز في (ما) الرفع على الابتداء و (لهم) الخبر . والنصب على العطف
 على البنات ، و (سبחנו) اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه . أى وجعلوا لأنفسهم ما يشتهون
 من الذكور .

(٣) أى صار . فظل ، وأمسى ، وأصبح ، وبات ، تستعمل بمعنى الصبرورة لأث أكثر
 الوضع يتفق بالليل فيظل نهاره مقتماً مسود الوجه من الكآبة والحياء من الناس .

(٤) مملوء حقاً على المرأة .

(٥) يستخفى منهم من أجل سوء المبتشر به ومن أجل تعييرهم ويحدث نفسه وينظر
 أيمسك ما بشاره على هون وذلل أم يشده .

(٦) حيث يعملون الولد الذى هذا محله عندهم لله ويعملون لأنفسهم من هو على عكس
 هذا الوصف .

(٧) صفة السوء وهى الحاجة إلى الأولاد الذكور وكراهة الإناث ووأدهن خشية الإملاق .

(٨) وهو الغنى عن المالمين والتزاهة عن صفات المخلوقين .

(٩) الغالب فى تنفيذ ما أراد (الحكيم) فى إمهال العباد .

وَلَوْ يَأْخُذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَحْضِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿١١﴾
وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جَرَمَ
أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴿١٢﴾ تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ

(١١) (ولو يأخذ الله الناس) بكفرهم ومعاصيهم (ما ترك) على الأرض (من دابة) قط،
ولأهلكها كلها بشؤم ظلم الظالمين. عن أبي هريرة رضى الله عنه «إك الخبارى لتموت في وكرها
بظلم الظالم». وعن ابن مسعود رضى الله عنه «كاد الجبل يهلك في جمره بذنب ابن آدم». .
وعن ابن عباس رضى الله عنهما (من دابة) من مشرك يدب .

(١٢) أى أجل كل أحد . أو وقت تقتضيه الحكمة . أو القيامة .

(١٣) ما يكرهونه لأنفسهم من البنات، ومن شركاء في رياستهم، ومن الاستخفاف برسالهم.
ويجعلون له أرذل أموالهم ولأصنامهم أكرمها .

(١٤) (وتصف ألسنتهم الكذب) مع ذلك . أى ويقولون الكذب (أَنَّهُمْ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ)
عند الله وهى الجنة إن كان البعث حقاً كقوله (ولئن رجعت إلى ربى إك لى عنده
للحسنى) . و(أَنَّهُمْ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ) بدلا من الكذب .

(١٥) (مُفْرَطُونَ) نافع . (مُفْرَطُونَ) أبو جعفر ، فالمتفوح بمعنى مقدّمون إلى النار معجّلون
لئها من أفرطت فلانا وفرطته فى طلب المراء إذا قديمته ، أو منسيون متروكون من أفرطت
فلانا خلنى إذا خلقتة ونسيته . والمكسور المخفف من الإفراط فى المعاصى .. والمشدّد من
التفريط فى الطاعات أى التقصير فيها .

(١٦) أى أرسلنا رسلا إلى من تقدمك من الأمم .

فَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ ^(١) فَهُوَ وَلِيُّهِمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(٢)
وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ ^(٣) الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى
وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ^(٤) وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَا بِهِ
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ^(٥) وَإِنَّ لَكُمْ
فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُسْقِيَكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبْنَا خَالِصًا ^(٦)
^(٧) مِنَ الْكَفْرِ وَالتَّكْذِيبِ بِالرَّسْلِ .

^(٢) أى قرينهم فى الدنيا تولى إضلالهم بالغرور . أو الضمير لمشرى قرين . أى زين
للكفار قباهم أعمالهم فهو ولى هؤلاء لأنهم منهم . أو هو على حذف المضاف أى فهو ولى
أعمالهم اليوم .
^(٣) (ولهم عذاب أليم) فى القيامة .

^(٤) القرآن .

^(٥) للناس .

^(٦) هو البعث لأنه كان فيهم من يؤمن به .

^(٧) معطوفان على محل (لتبين) إلا أنهما انتصبا على أنهما مفعول لما لأنهما فعلا الذى
أنزل الكتاب . ودخلت اللام على (لتبين) لأنه فعل المخاطب لا فعل الممثل .

^(٨) (يسمعون) سماع إصناف وتدبر لأن من لم يسمع بقلبه فكأنه لا يسمع .

^(٩) وفتح النون نافع وشامى وأبو بكر . قال الزجاج: سقيته وأسقيته بمعنى واحد . ذكر
سيبويه الأتنام فى الأسماء المفردة الواردة على أفعال ، ولذا رجع الضمير إليه مفردا . وأما
(فى بطونها) فى سورة المؤمنين فلا ت معنى الجمع . وهو استئناف كأنه قيل كيف العبرة؟ فقال
(نسقيكم مما فى بطونها) .

^(١٠) أى يخاف الله اللب وسيطا بين الفرت والدم يكتنفانه وبينه وبينهما برزخ لا يبنى
أحدهما عليه بلون ولا طعم ولا رائحة، بل هو خالص من ذلك كله . قيل إذا أكلت البهيمة
العلف فاستقرت فى كرشها طيخته فكان أسفله فرثا وأوسطه لبنا وأعلاه دما . والكبد مسطلة

سَاءَ يَغَا لِلشَّارِبِينَ ^(١) وَمِنْ كَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا ^(٢)
وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ^(٣) وَأَوْحَى ^(٤) رَبُّكَ إِلَى
النَّحْلِ أَنْ آخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ^(٥)

على هذه الأصناف الثلاثة تقسمها فتجري الدم في العروق واللبن في الضروع ويبقى الفرث في الكرش ثم ينحد. وفي ذلك عبرة لمن اعتبر. وسئل شقيق عن الإخلاص فقال تمييز العمل من العيوب كتمييز اللبن من بين فوئ ودم .

(١) سهل المرور في الحلق . ويقال : لم ينص أحد باللبن قط .

(٢) (من) الأولى للتبعض لأن اللبن بعض ما في بطونها ، والثانية لابتداء الغاية .

(٣) يتعلق بمحذوف تقديره (و) نسقيكم (من كمرات النخيل والأعشاب) أى من عصيرها . وحذف لدلالة (نسقيكم) قبله عليه . و (تتخذون منه سكرًا) بيان وكشف عن كنه الإسقاء . أو بتتخذون . و (منه) من تكرير الظرف للتوكيد . والضمير في (منه) يرجع إلى المضاف المحذوف الذى هو العصور . والسكر الخمر . سميت بالمصدر من سكر سكرًا وسكرًا نحو رشدًا ورشدًا . ثم فيه وجهان أحدهما أن الآية سابقة على تحريم الخمر فتكون منسوخة . وثانيهما أن يجمع بين العنب والمثقة . وقيل السكر النبيذ وهو عصير العنب والزبيب والتمر إذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد . وهو حلال عند أبى حنيفة وأبى يوسف رحمهما الله إلى حد السكر . ويحتاجان بهذه الآية وبقوله عليه السلام "الخمر حرام لعينها والسكر من كل شراب" وبأخبار جمّة .

(٤) هو النحل والرّب والتمر والزبيب وغير ذلك .

(٥) وألهم .

(٥) (أن) هى أن المفسرة لأن الإيجاء فيه معنى القول . قال الزجاج : واحد النحل نحلة كنفعل ونحلة . والتأنيث باعتبار هذا .

(٦) يرفعون من سقوف البيت أو ما ينون للنحل في الجبال والشجر والبيوت من الأماكن التى تمسك فيها و (من) في (من الجبال) و (من الشجر ومما يعرشون) للتبعض لأنها لا تبني بيوتها في كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش . والضمير في (يعرشون) للناس . وبهم الرأ شامى وأبو بكر .

ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا
شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ
يَتَفَكَّرُونَ ﴿٧﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ
﴿٨﴾

(١) أى ابني البيوت ثم كل كل ثمرة تشتهينها .

(٢) فإذا أكلتها فادخلي الطرق التي أهلك وأفهمك في عمل العسل . أو إذا أكلت
الثمار في المواضع البعيدة من بيوتك (فاسلكي) إلى بيوتك واجعة (سبل ربك) لانتصليين فيها .

(٣) جمع ذلول . وهى حال من السبل لأن الله تعالى ذللها وسهلها ، أو من الضمير
في (فاسلكي) أى وأنت ذلل متقادة لما أمرت به غير متمتعة .

(٤) تلقيه من فيها ، يريد العسل لأنه مما يشرب .

(٥) منه أبيض وأصفر وأحمر من الشباب والكهول والشيب أو على ألوان أغذيتها .

(٦) لأنه من جملة الأدوية النافعة . وقال معجون من المعاجين لم يذكر الأطباء فيه العسل .
وليس الفرض أنه شفاء لكل مريض كما أنك كل دواء كذلك . وتنكيره لتعظيم الشفاء الذي
فيه ، أو لأنه فيه بعض الشفاء لأن النكرة في الإثبات تختص . وشكا رجل استطلاق بطن أخيه
فقال عليه السلام : اسقه عسلا . فجاءه وقال زاده شرا . فقال عليه السلام صدق الله وكذب بطن
أخيك . اسقه عسلا ، فسقاه فصبح . وعن ابن مسعود رضى الله عنه : العسل شفاء من كل داء
والقرآن شفاء لما في الصدور . فعليكم بالشفاءين القرآن والعسل . ومن بدع الروافض أنك المراد
بالصلح على وقومه . وعن بعضهم أنك رجلا قال عند المهدي : إنما التحل بنوهاشم يخرج من
بطونهم العلم . فقال له رجل جعل الله طعامك وشرايك مما يخرج من بطونهم . فضحك
المهدي . وحدث به المنصور فاتخذته أضحوكة من أضحاحيهم .

(٧) (يتفكرون) في عجب أمرها فيعلمون أن الله أودعها علما بذلك وفطنها كما أعطى
أولي العقول عقولهم .

(٨) بقبض أرواحكم من أبدانكم .

(٩) إلى أخسّه وأحقره وهو خمس وسبعون سنة أو ثمانون أو تسعون .

لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا^(١) إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ^(٢) وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادَى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ^(٣) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ^(٤) أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ^(٥)

(١) ليمسى ما يعلم . أو لتلا يعلم زيادة علم على علمه .

(٢) (عليم) يحكم التحويل إلى الأرذل من الأكل أو إلى الإفناء من الإحياء ، (قدير) على تبديل ما يشاء كما يشاء من الأشياء .

(٣) أى جعلكم متفاوتين في الرزق فوزقكم أفضل مما رزق مما ليكم وهم بشر مثلكم (فما الذين فضّلوا) في الرزق (بني الملائكة) (برادى رزقهم) بمعطى رزقهم (على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء) . فكان ينبغي أن تردوا فضل ما رزقتموه عليهم حتى تساوا في الملبس والمطعم . (فهم فيه سواء) جملة اسمية وقعت في موضع جملة فعلية في موضع النصب لأنه جواب النفي بإلقاء وتقديره (فما الذين فضّلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم) فيستووا مع عبيدهم في الرزق .

أو هو مثل ضربه الله للذين جعلوا له شركاء . فقال لهم : أتم لا تسوّون بينكم وبين عبيدكم فيما أنعمت به عليكم ولا تجعلونهم فيه شركاء ولا ترضون ذلك لأنفسكم . كيف رضيتم أن تجعلوا عبيدكم شركاء ؟

(٤) وبالتاء أبو بكر . بفعل ذلك من جملة محمود النعمة .

(٥) أى من جلسكم .

(٦) جمع حافد . وهو الذى يحفد أى يسرع في الطاعة والخدمة . ومنه قول القانت "وإليك نسعى وحفد" . واختلف فيه فقيل هم الأختان على البنات . وقيل أولاد الأولاد . أو المعنى (و) جعل لكم (حفدة) أى خدما يحفدون في مصالحكم ويعينونكم .

(٧) أى بعضها لأن كل الطيبات في الجنة وطيبات الدنيا انموجج منها .

أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَيَنْعِمَتِ اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴿١﴾ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ
 اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢﴾
 فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا
 عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّْا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ
 مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ ﴿٤﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾

(١) هو ما يتقدمونه من منفعة الأصنام وشفاعتها .

(٢) أى الإسلام .

أو الباطل الشيطان والنعمة محمد صلى الله عليه وسلم . أو الباطل ما يسؤل لهم الشيطان من
 تحريم البهيرة والسائبة وغيرهما . ونعمة الله ما أحل لهم :

(٣) (ما لا يملك لهم رزقا) أى الصنم وهو جحد لا يملك أن يرزق شيئا . فالرزق يكون
 بمعنى المصدر وجمعى ما يرزق . فإن أردت المصدر نصبت به (شيئا) أى لا يملك أن يرزق
 شيئا . وإن أردت المرزوق كان (شيئا) بدلا منه أى قليلا . و(من السموات والأرض) صلة
 للرزق إن كان مصدرا أى لا يرزق من السموات مطرا ولا من الأرض نباتا ، وصفة إن
 كان اسما لما يرزق .

(٤) الضمير لـ ، لأنه فى معنى الآلهة بعد ما قال (لا يملك) على اللفظ . والمعنى

لا يملكون الرزق ولا يمكنهم أن يملكوه ولا يتأتى ذلك منهم .

(٥) فلا تجعلوا لله مثلا فإنه لا مثل له . أى فلا تجعلوا له شركاء .

(٦) (يعلم) أنه لا مثل له من الخلق (وأتم لا تعلمون) ذلك ، أو (إن الله يعلم) كيف يضرب
 الأمثال (وأتم لا تعلمون) ذلك . والوجه الأول . ثم ضرب المثل فقال (ضرب الله مثلا عبدا) .
 (٧) هو بدل من (مثلا) .

(٨) مصدران فى موضع الحال . أى مثلكم فى إشراككم بالله الأوثان مثل من سوى
 بين عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حر مالك قد رزقه الله ما لا فهو يتصرف فيه وينفق
 منه ماشاء . وقيد بالملوك ليميزه من الحر لأن اسم العبد يقع عليهما جميعا إذ هما من عباد الله .
 وبـ (لا يقدر على شيء) لبيان من المكاتب والمأذون فهما يقدران على التصرف . و(ومن) موصوفة
 أى وحرًا رزقناه ليطابق عبدا ، أو موصولة .

(٩) جمع الضمير لإرادة الجمع أى لا يستوى القبيلان .

(١٠) (لا يعلمون) بأن الحمد والعبادة لله .

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكُرُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى
 مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ^(١)
 وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ^(٢) وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ
 السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ^(٣) إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(٤)
 وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ^(٥)

(١) زاد في البيان فقال (وضرب الله مثلا رجلين) . الأبكر الذي ولد أرس فلا يفهم ولا يفهم .

(٢) أى ثقل وعيال على من يلى أمره ويعوله .

(٣) حينما يرسله ويصرفه في مطلب حاجة أو كفاية . هم لم ينفع ولم يأت بنفع .

(٤) أى ومن هو سليم الخواص نفاع ذو كفايات مع رشد وديانة فهو يأمر الناس بالعدل والخير .

(٥) (وهو) في نفسه .

(٦) على سيرة صالحة ودين قويم .

وهذا مثل ثان ضربه لنفسه ولما يفيض على عبادته من آثار رحمته ونعمته وللاصنام التي هي أموات لا تضر ولا تنفع .

(٧) أى يختص به علم ما غاب فيهما عرب العباد وخفى عليهم علمه . أو أراد يغيب السموات والأرض يوم القيامة على أن علمه غائب عن أهل السموات والأرض لم يطلع عليه أحد منهم .

(٨) (وما أمر الساعة) في قرب كونها وسرعة قيامها (إلا) كرجع طرف - وإنما ضرب به المثل لأنه لا يعرف زمان أقل منه - (أو هو) أى الأمر (أقرب) . وليس هذا لشك المخاطب . ولكن المعنى كونوا في كونها على هذا الاعتبار . وقيل بل (هو أقرب) .

(٩) (إن الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على أن يقيم الساعة ويبعث الخلق لأنه بعض المقدورات . ثم دل على قدرته بما بعده فقال (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم)

لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ ﴿٣٢﴾ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ
إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ
بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا ﴿٣٤﴾
يَوْمَ ظَعَنَ لَكُمْ وَيَوْمَ أَقَامَتْكُمْ ﴿٣٥﴾

وبكر الألف وفتح الميم ، عل ، إتباعا لكسرة النون . وبكسرهما حزة . والهاء مزيدة
في أتمهات للتوكيد كما زيدت في أراق ف قيل أهرق . وشذت زيادتها في الواحدة .

(١١) حال أى غير عالين شيئا من حق المنعم الذى خلقكم فى البطون .

(٣٢) أى وما ركب فيكم هذه الأشياء إلا آلات لإزالة الجهل الذى ولدتم عليه واجتلاب
العلم والعمل به من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه . والأفئدة فى فؤاد كالأغربة فى غراب
وهو من جموع القلة التى جرت مجرى جموع الكثرة لعدم السماع فى غيرها .
(٣٣) وبإلتاء شامى وحزة .

(٣٤) مذللات للطيران بما خلق لها من الأجتمعة والأسباب الموازية لذلك .

(٣٥) هو الهواء المتباعد من الأرض فى سمت العلو .

(٣٦) (ما يمسكن) فى قبضته وبسطه ووقوفه (إلا الله) بقدرته . وفيه تنهى لما
يصوره الوهم من خاصية القوى الطبيعية .

(٣٧) (يؤمنون) بآء الخلق لا غنى به عن الخالق .

(٣٨) هو قمل بمعنى مفعول أى ما يسكن إليه وينقطع إليه من بيت أو إلف .

(٣٩) هى قباب الأدم .

(٤٠) ترونها خفيفة الحمل فى الضرب والنقض والنقل .

(٤١) بسكون العين كوفى وشامى . وفتح العين غيرهم . والظن بفتح العين وسكونها
الارتحال .

(٤٢) قراركم فى منازلكم . والمعنى أنها خفيفة عليكم فى أوقات السفر والحضر ، على أن
اليوم بمعنى الوقت .

وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا ^(٣) ^(٤) وَمَتَعْنَا ^(٥) إِلَى حِينٍ ^(٦) ۖ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ
 مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنُتًا ^(٨) وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ ^(٩)
 الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ ^(١٠) بِأَسْكُرَ ^(١١) كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِبُونَ ^(١٢)
 فَإِنْ تَوَلَّوْا فَأُولَئِكَ أَلْبَسْنَا عَلَيْكَ ^(١٣) أَلْبَاسًا أَلْمِينَ ^(١٤) ۖ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا
 وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ^(١٥)

(١) أى أصواف الضأن .

(٢) وأوبار الإبل .

(٣) وأشعار المعز .

(٤) متاع البيت .

(٥) وشيثا يتنفع به .

(٦) مدة من الزمان .

(٧) كالأشجار والسقوف .

(٨) جمع كئ وهو ما سترك من كهف أو غار .

(٩) هى القمصان والثياب من الصوف والكثان والقطن .

(١٠) وهى تقى البرد أيضا ، إلا أنه اكفى بأحد الضئدين ولأن الوقاية من الحر أهم عندهم
 لكون البرد يسيرا محتملا .

(١١) ودروعا من الحديد ترده عنكم سلاح عدوكم فى قتالكم . والبأس شدة الحرب .
 والسرايل عام يقع على ما كان من حديد أو غيره .

(١٢) أى تنظرون فى نعمته الفاضلة فتؤمنون به وتتقادون له .

(١٣) أعرضوا عن الإسلام .

(١٤) أى فلا تبعة عليك فى ذلك لأن الذى عليك هو التبليغ الظاهر ، وقد فعلت .

(١٥) (يعرفون نعمة الله) التى عددها بأقوالهم فلأنهم يقولون إنها من الله . (ثم ينكرونها)
 بأفعالهم حيث جعلوا غير المنعم . أو فى الشدة ثم فى الرخاء . (وأكثرهم الكافرون)

وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ^(٤)
وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ^(٥) وَإِذَا
رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ
دُونِكَ فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ^(٦) وَالْقَوَا إِلَى اللَّهِ يُومِدُ السَّلَامَ ^(٧)

أى الجاحدون غير المترفين . أو (نعمة الله) نبوة محمد صلى الله عليه وسلم . كانوا يعرفونها
ثم ينكرونها عنادا وأكثرهم الجاحدون المنكرون بقلوبهم . و (ثم) يدل على أن إنكارهم أمر
مستبعد بعد حصول المعرفة لأن حق من عرف النعمة أن يعترف لأن ينكر .

(١) انتصابه باذكر .

(٢) نحشر .

(٣) نبياً يشهد لهم وعليهم بالتصديق والتكذيب والإيمان والكفر .

(٤) ثم لا يؤذن للذين كفروا في الاعتذار . والمعنى لا حجة لهم . فدلّ بترك الإذن على
أن لا حجة لهم ولا عذر . (ولا هم يستعتبون) ولا هم يسترضون . أى لا يقال لهم أرضوا ربكم
لأن الآخرة ليست بدار عمل . ومعنى (ثم) أنهم يمتنون أى يتلون بعد شهادة الأنبياء عليهم السلام
بما هو أطم وأغلب منها وهو أنهم يمتنعون الكلام فلا يؤذن لهم في إلقاء معذرة ولا إدلاء بحجة .
(٥) كفروا .

(٦) (فلا يخفف عنهم) أى العذاب بعد الدخول .

(٧) يهلون قبله .

(٨) أوفانهم إلى عبدوها .

(٩) أى ألهتنا التى جعلناها شركاء .

(١٠) أى تعبد .

(١١) أى أجابوهم بالتكذيب لأنها كانت جمادا لا تعرف من عبدها . ويحتمل أنهم
كذبوهم في تسميتهم شركاء وألهة تزيها الله عن الشرك .

(١٢) يعنى الذين ظلموا .

(١٣) إلقاء السلم الاستسلام لأمر الله وحكمه بعد الإباء والاستكبار في الدنيا .

وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ^(١) ﴿١﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ^(٢) زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ^(٣) ﴿٢﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ^(٤) وَجَعَلْنَا بَيْنَكَ شَهِيدًا عَلَى هَٰؤُلَاءِ وَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ^(٥) وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ^(٦) ﴿٣﴾

(١) وبطل عنهم (ما كانوا يفترون) من أن الله شركاء وأنهم ينصرونهم ويشفعون لهم ، حين كتبهم وتبرعوا منهم .

(٢) (الذين كفروا) في أنفسهم .

(٣) وحملوا غيرهم على الكفر .

(٤) أى عذابا بكفرهم وعذابا بصدمهم عن سبيل الله .

(٥) يكونهم مفسدين الناس بالصد .

(٦) يعنى نبيهم لأنه كان يبعث أنبياء الأمم فيهم منهم .

٦٧ يا محمد :

٦٨ على أمّتك .

٦٩ (تبياناً) بليغا .

(١٠) من أمور الدين . أما في الأحكام المنصوصة فظاهر . وكذا فيما ثبت بالسنة أو بالإجماع أو بقول الصحابة أو بالقياس لأن مرجع الكل إلى الكتاب حيث أمرنا فيه باتباع رسوله عليه السلام وطاعته بقوله (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) وجعلنا على الإجماع فيه بقوله (ويقيم غير سبيل المؤمنين) وقد رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأئمة أتباع أصحابه بقوله "أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم" . وقد اجتهدوا وقاسوا ووطئوا طرق الاجتهاد والقياس مع أنه أمرنا به بقوله (فاعتبروا يا أولى الأبصار) . فكانت السنة والإجماع وقول الصحابة والقياس مستندة إلى تبيان الكتاب . فتبين أنه كان تبياناً لكل شيء .

(١١) ودلالة إلى الحق ورحمة لهم وبشارة لهم بالجنة .

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ
وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٦﴾ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ
وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا

(١) (إن الله يأمر بالعدل) بالتسوية في الحقوق فيما بينكم وترك الظلم وإيصال كل ذي حق إلى حقه. (والإحسان) إلى من أساء إليكم. أوهما الفرض والندب، لأن الفرض لا بد من أن يقع فيه تفريط فيجبره الندب.

(٢) وإعطاء ذي القرباة وهو صلة الرحم.

(٣) عن الذنوب المفرطة في القبيح.

(٤) ما تنكره العقول.

(٥) طلب التطاول بالظلم والكبر.

(٦) حال أو مستأنف.

(٧) تتمتعون بمواظع الله. وهذه الآية سبب لإسلام عثمان بن مظعون فإنه قال : ما كنت أسلمت إلا أحياء منه عليه السلام لكثرة ما كانت يعرض على الإسلام ولم يستقر الإيمان في قلبي حتى نزلت هذه الآية وأنا عنده فاستقر الإيمان في قلبي فقرأتها على الوليد بن المغيرة فقال : والله إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمغدق وما هو بقول البشر. وقال أبو جهل : إن إلهه ليأمر بمكارم الأخلاق. وهي أجمع آية في القرآن للتهديد والشر. ولهذا يقرؤها كل خطيب على المنبر في آخر كل خطبة لتكون عظة جامعة لكل مأثور ومنه.

(٨) هي البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله).

(٩) إيمان البيعة.

(١٠) بعد توثيقها باسم الله. وأتخذ وكتب لغتان فصيحتان. والأصل الواو والهمزة بدل منها.

(١١) شاهداً قريباً لأن الكفيل مراعى لحال المكفول به مهيمن عليه.

إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ ﴿١﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ
 أَنْكَبَتْ تَخْذُلُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ ﴿٢﴾ إِنَّمَا
 يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ ۖ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٣﴾ وَلَوْ
 شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴿٤﴾
 وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥﴾ وَلَا تَخْذُلُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ

(١) يعلم ما تعملون (من البر والحنث فيجازيكم به .

(٢) (ولا تكونوا) في نقض الأيمان كالمرأة التي انحطت على غزلها بعد أن أحكمتها وأبرمتها
 بفعلته (أنكبت) . جمع نكث وهو ما ينكث قتله . قبل هي ربطة وكانت حقاء تغزل هي
 وجواربها من الغداة إلى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن .

(٣) (تخذلون أيمانكم) حال كانكم (دخلا بينكم) . أحد مفعولي تخذ . أى ولا تنقضوا
 أيمانكم متخذها (دخلا بينكم) أى مفسدة وخيانة ، بسبب (أن تكون أمة) يعنى جماعة قریش
 (هى أربى) هى أزيد عددا وأوفر مالا (من أمة) من جماعة المؤمنين . (هى أربى) مبتدأ
 وخبر فى موضع الرفع صفة لأمة . و (أمة) فاعل (تكون) . وهى تامة . و (هى) ليست
 بفصل لوقوعها بين نكبتين .

(٤) الضمير للصدر . أى إنما يختبركم بكونهم أربى لينظر أتمسكون بحبل الوفاء بهمد الله
 وما وكّدتم من أيمان البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أم تغفرون بكثرة قریش وثروتهم
 وقلة المؤمنين وفقيرهم .

(٥) (وليبين لكم يوم القيامة) إذا جازاكم على أعمالكم بالنواب والمقاب (ما كنتم
 فيه تختلفون) . وفيه تحذير عن مخالفة ملة الإسلام .

(٦) حنيقة مسلمة .

(٧) من علم منه اختيار الضلالة .

(٨) من علم منه اختيار الهداية .

(٩) (ولتسألن) يوم القيامة (عما كنتم تعملون) فتجزون به .

(١٠) كثر النهى عن اتخاذ الأيمان دخلا بينهم تأكيداً عليهم وإظهاراً لعقابه .

فَتَزَلْ قَدَمَ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤﴾ وَلَا تَسْتَبْشِرُوا بَعْدَ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّهُ

(١) قَتَلَ أَقْدَامَكُمْ عَنْ حُجَّةِ الْإِسْلَامِ بَعْدَ ثُبُوتِهَا عَلَيْهَا . وَإِنَّمَا وَحَدَّتِ الْقَدَمَ وَتَكَرَّرَتْ لِاسْتِعْظَامِ إِنْ تَزَلْ قَدَمٌ وَاحِدَةً عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ بَعْدَ أَنْ تَثَبَّتْ عَلَيْهِ فَكَيْفَ بِأَقْدَامٍ كَثِيرَةٍ ؟

(٢) وَتَذُوقُوا (السُّوءَ) فِي الدُّنْيَا .

(٣) يَصْدُودُكُمْ (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) وَخُرُوجَكُمْ عَنِ الدِّينِ . أَوْ يَصْدَقُكُمْ غَيْرَكُمْ لِأَنَّهُمْ لَوْ تَقَضَّوْا أَيْمَانَ الْبَيْعَةِ وَارْتَدَّوْا لَأَتَّخَذُوا تَقَضَّيَا سَنَةً لِّغَيْرِهِمْ لَيَسْتَنْتُونَ بِهَا .

(٤) (وَلَكُمْ) فِي الْآخِرَةِ (عَذَابٌ عَظِيمٌ) .

(٥) وَلَا تَسْتَبْشِرُوا (بَعْدَ اللَّهِ) . وَبَيْعَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ثَمَنًا قَلِيلًا) . عَرْضًا مِنَ الدُّنْيَا يَسِيرًا . كَأَنَّ قَوْمًا مِّنْ أَسْلَمَ بِمَكَّةَ زَيْنَ لِّهُمُ الشَّيْطَانُ — بِلُحْزَمِهِمْ مِمَّا رَأَوْا مِنْ غَلْبَةِ قُرَيْشٍ وَاسْتِغْثَا فِهِمُ الْمَسَامِينَ ، وَلَمَّا كَانُوا يَعْدُوْنَهُمْ إِنْ رَجَعُوا مِنَ الْمَوَاعِيدِ — أَنْ يَنْقُضُوا مَا بَايَعُوا عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَثَبَّتَهُمُ اللَّهُ .

(٦) (إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ) مِنْ ثَوَابِ الْآخِرَةِ .

(٧) (مَا عِنْدَكُمْ) مِنْ أَعْرَاضِ الدُّنْيَا .

(٨) (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ) مِنْ خَزَائِنِ رَحْمَتِهِ .

(٩) لَا يَنْفَدُ .

(١٠) وَبِالنَّوْنِ يَبْكِي وَعَاصِمٌ .

الَّذِينَ صَبَرُوا أُجْرُهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ
 أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً ﴿٢﴾ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ
 مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣﴾ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْءَانَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٤﴾
 إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥﴾

(١) (الذين صبروا) على أذى المشركين ومشاق الإسلام .

(٢) (مَنْ) منهم يتناول النوعين إلا أن ظاهره للذكور فينبى قوله (من ذكر أو أنى) ليعم الموعد النوعين .

(٣) شرط الإيمان لأنت أعمال الكفار غير معتد بها . وهو يدل على أن العمل ليس من الإيمان .

(٤) أى فى الدنيا لقوله (ولنجزينهم أجورهم بأحسن ما كانوا يعملون) . وعده الله ثواب الدنيا والآخرة كقوله (فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة) وذلك أن المؤمن مع العمل الصالح ، موسرا كان أو معسرا ، يعيش عيشا طيبا . وإن كان موسرا فظاهره ، وإن كان معسرا فعمه ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله تعالى . وأما الفاجر فأمره بالعكس . إن كان معسرا فظاهره . وإن كان موسرا فالحرص لا يذعه أن يتها بعيشه . وقيل الحياة الطيبة القناعة أو حلاوة الطاعة أو المعرفة بالله وصدق المقام مع الله وصدق الوقوف على أمر الله والإعراض عما سوى الله .

(٥) فإذا أردت قراءة القرآن فاستعذ بالله . فعبء عن إرادة الفعل بلفظ الفعل لأنها سبب له . والفاء للتعقيب إذ القراءة المصدرة بالاستعاذة من العمل الصالح المذكور .

(٦) يعنى إبليس .

(٧) المطرود أو الملعون . قال ابن مسعود رضى الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم . فقال لى قل : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . هكذا أقرأني جبريل عليه السلام .

(٨) لإبليس .

(٩) تسلط وولاية .

(١٠) فالؤمن المتوكل لا يقبل منه ويؤويه .

إِنَّمَا سُلْطَنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿٢١﴾ وَإِذَا
 بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَتَزَلُّ قَالَوْا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ
 لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ قُلْ تَزَلُّ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا
 وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ
 (١) يَتَّقُونَهُ وَايْتَنُونَ وَسَاوَسَهُ .

(٢) الضمير يعود إلى ربهم أو إلى الشيطان أى بسببه .

(٣) تبديل الآية مكان الآية هو النسخ . والله تعالى ينسخ الشرائع بالشرائع لحكمة رآها
 وهو معنى قوله (والله أعلم بما يتزل) وبالتخفيف مكى وأبو عمرو .

(٤) هو جواب (إذا) . وقوله (والله أعلم بما يتزل) اعتراض . كانوا يقولون إن محمداً يستخر
 بأصحابه . يأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غداً فيأتيهم بما هو أهون . ولقد افترؤا . فقد كان ينسخ
 الأشق بالأهون ، والأهون بالأشق .
 (٥) (لا يعلمون) الحكمة في ذلك .

(٦) أى جبريل عليه السلام . أضيف إلى القدس وهو الطهر كما يقال جاتم الجود . والمراد
 الروح المقدس وحاتم الجواد . والمقدس المطهر من المآثم .
 (٧) من عنده وأمره .

(٨) حال . أى نزله ملتبسا بالحكمة .

(٩) ليلوهم بالنسخ حتى إذا قالوا فيه هو الحق من ربنا والحكمة لأنه حكيم لا يفعل
 إلا ما هو حكمة وصواب ، حكم لهم بنبات القدم وحقبة اليقين وطمأنينة القلوب .

(١٠) مفعول لهما معطوفان على عمل (ليثبت) . والتقدير تثبتنا لهم ولإرشادنا وبشارة .

(١١) فيه تعريض بمحصل أضياد هذه الخصال لغيرهم .

(١٢) أرادوا به غلاماً كان لحويطب قد أسلم وحسن إسلامه اسمه عائش أو يعيش .
 وكان صاحب كتب . أو هو جبر غلام روى لعامر بن الحضرمي . أو عبدان جبر ويسار .
 كانوا يقرآن التوراة والإنجيل . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع ما يقرآن : أو سلمان
 الفارسي .

لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ . أُعْجِمِي ۖ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِثَابِتِ اللَّهِ لَا يَهْتِسِبُهُمُ اللَّهُ ۖ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤﴾ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِثَابِتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿٥﴾

(١) ويفتح الباء والحاء حمزة وعلى .

(٢) أى لسان الرجل الذى يميلون قولهم عن الاستقامة إليه ، لسان أعجمى غير عربى . (وهذا القرآن (لسان عربى مبين) ذو بيان وفصاحة . ردًا لقولهم وإبطالًا لطعنهم . وهذه الجملة أعنى (لسان الذى يلحدون إليه أعجمى) لا محل لها لأنها مستأنفة جواب لقولهم . واللسان اللغة . ويقال ألحد القبر ولحده وهو ملحد وملحد إذا أمال حفره عن الاستقامة لحفر فى شق منه . ثم استعير لكل إمالة عن الاستقامة فقالوا ألحد فلان فى قوله وألحد فى دينه . ومنه الملحد لأنه أمال مذهبه عن الأديان كلها .

(٣) أى القرآن .

(٤) (لا يهتسبهم الله) ماداموا مختارين الكفر .

(٥) (ولهم) فى الآخرة (عذاب أليم) على كفرهم .

(٦) (إنما يفترى الكذب) على الله (الذين لا يؤمنون بآيات الله) أى إنما يليق افتراء الكذب بمن لا يؤمن لأنه لا يترقب عقابا عليه . وهو رد لقولهم (إنما أنت مفتر) .

(٧) (إشارة إلى (الذين لا يؤمنون) . أى (وأولئك هم الكاذبون) على الحقيقة الكاملون فى الكذب لأن تكذيب آيات الله أعظم الكذب . أو (وأولئك هم الكاذبون) فى قولهم (إنما أنت مفتر) .

(٨) جؤزوا أن يكون (من) شرطًا مبتدأ وحذف جوابه لأن جواب (من شرح) دالّ عليه كأنه قيل من كفر بالله فعليهم غضب . وأن يكون بدلًا من (الذين لا يؤمنون بآيات الله) على أن يجعل (وأولئك هم الكاذبون) اعتراضًا بين البذل والمبدل منه . والمعنى إنما يفترى الكذب (من كفر بالله من بعد إيمانه) . واستثنى منهم المكره فلم يبدل تحت حكم الافتراء . ثم قال (ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله) . وأن يكون بدلًا من المبتدأ الذى هو (أولئك) . أى وعن كفر بالله من بعد إيمانه (هم الكاذبون) . أو من الظن الذى هو الكاذبون أى وأولئك هم (من كفر بالله من بعد إيمانه) . وأن ينصب على الظن .

(١) كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَإِنَّ اللَّهَ لَإَيَّدِي الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿٥﴾ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ أَخْضَرُونَ ﴿٦﴾ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا

(١) ساكن به . روى أن ناسا من أهل مكة فتنوا فارتدوا . وكان فيهم من أكره فاجرى كلمة الكفر على لسانه وهو معتقد للإيمان . منهم عمار — وأما أبواه ياسر وسمية فقد قتلا ، وهما أول قتيلين في الإسلام — فقبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن عمارا كفر . فقال « كلا إن عمارا ملئ إيمانا من قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه » . فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي . فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه . وقال مالك ؟ « إن عادوا لك فعد لهم بما قلت » . وما فعل أبو عمار أفضل لأن في الصبر على القتل إعزازا للإسلام .

(٢) أى طاب به نفسا واعتقده .

(٣) إشارة إلى الوعيد وهو لحوق الغضب والعذاب العظيم .

(٤) أى بسبب إيمانهم الدنيا على الآخرة .

(٥) (وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) ماداموا مختارين للكفر .

(٦) فلا يتدبرون ولا يصنون إلى المواظ ولا يبصرون طريق الرشاد .

(٧) أى الكاملون في الغفلة لأن الغفلة عن تدبر العواقب هى غاية الغفلة وسمتهاها .

(٨) (ثم) يدل على تباعد حال هؤلاء من حال أولئك .

(٩) (للذين هاجروا) من مكة ، أى أنه لهم لا عليهم . يعنى أنه وليهم وناصرهم لا عدوهم وخاذلهم كما يكون الملك للرجل لا عليه فيكون محبا متفوعا غير مضرور .

(١٠) (من بعد ما قننوا) بالعذاب والإكراه على الكفر . (قننوا) شامئ . أى بعد ما عذبوا

المؤمنين ثم أسلموا .

ثُمَّ جَاهِدُوا وَصَبِرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦﴾ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ
 نَفْسٍ مُجَادِلٍ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٧﴾
 وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا

(١) (ثم جاهدوا) المشركين بعد الهجرة .

(٢) (وصبروا) على الجهاد .

(٣) من بعد هذه الأفعال وهي الهجرة والجهاد والصبر .

(٤) (لغفور) لم لما كان منهم من التكلم بكلمة الكفر قتيبة .

(٥) لا يعتذبهم على ما قالوا في حالة الإكراه .

(٦) منصوب برحيم أو باذكر .

(٧) وإنما أضيفت النفس إلى النفس لأنه يقال لعين الشيء وذاته نفسه وفي تقيضه
 غيره . والنفس الجملة كما هي . فالنفس الأولى هي الجملة والثانية عينها وذاتها فكأنه قيل يوم
 يأتي كل إنسان يجادل عن ذاته لا يهتم شأن غيره كل يقول : نفسي نفسي . ومعنى المجادلة
 عنها الاعتذار عنها كقولهم (هؤلاء أضلونا) (ربنا إنا أظلمنا ساداتنا وكبراءنا) الآية . (والله ربنا
 ما كنا مشركين) .

(٨) تعطى جزاء عملها وإفيا .

(٩) (وهم لا يظلمون) في ذلك .

(١٠) أى جعل القرية التي هذه حالها مثلاً لكل قوم أنعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة
 فكفروا وتوولوا فأنزل الله بهم نعمته . فيجوز أن يراد قرية مقدرة على هذه الصفة، وأن
 تكون في قرى الأولين قرية كانت هذه حالها فضرها الله مثلاً لمكة إنذاراً من مثل عاقبتها .

(١١) (كانت آمنة) من القتل والسبي .

(١٢) لا يزعمها خوف لأن الطمأنينة مع الأمن والازتجاج والقلق مع الخوف .

(١٣) وأسما .

مَنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرْتُ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ
وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿٤﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ
فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥﴾ فَكُلُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ
حَلَلًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَهُ ﴿٦﴾

(١) من كل بلد .

(٢) فكفر أهلها .

(٣) جمع نعمة على ترك الاعتداد بالثناء كدفع وأدفع . أو جمع نعم كبؤس
وأؤس .

(٤) الإذاقة واللباس استعارتان . والإذاقة المستعارة موقعة على اللباس المستعار . ووجه
صحته ذلك أن الإذاقة جارية عندهم مجرى الحقيقة لشيوعها في البلايا والشدائد وما يمس
الناس منها فيقولون : ذاق فلان البؤس والضرب وأذاقه العذاب . شبه ما يدرك من أثر الضرر
والألم بما يدرك من طعم المترو والبشع . وأما اللباس فقد شبه به — لاشتراكه على اللباس —
ما غشى الإنسان والثبس به من بعض الحوادث . وأما إيقاع الإذاقة على لباس الجوع
والخوف فلائنه لما وقع عبارة عما يغشى منهما ويلابس ؛ فكأنه قيل فأذاقهم ما غشهم من
من الجوع والخوف .

(٥) أي عهد صلى الله عليه وسلم .

(٦) أي (أخذهم العذاب) في حال التباسهم بالظلم . قالوا إنه القتل بالسيف يوم بدر .

(٧) روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجه إلى أهل مكة في سنى الفحط . يطام
فترقى فيهم . فقال الله لهم بعد أن أذاقهم الجوع (فكلوا مما رزقكم الله) على يدي عهد صلى الله
عليه وسلم .

(٨) بدلا عما كنتم تأكلونه حراما خبيثا من الأموال المسأخوذة بالغارات والنصبوب
وخباثت الكبوب .

(٩) تطيعون . أو إن سمعتم زعمكم أنكم تعبدون الله بعبادة الآلهة لأنها شفعاءكم عنده .

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أَهْلَ لِيغَيِّرَ اللَّهُ بِهِ فَمَن
 اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ^(١) وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ
 أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ
 الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ^(٢) مَتَّعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ
 أَلِيمٌ ^(٣) وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ ^(٤)

(١) إِنَّمَا لِلْخَمْرِ . عدد عليهم محرمات الله ونهاهم عن تحريمهم وتحليلهم بأهوائهم ، أى
 المحرم هذا دون البحيرة وأخواتها . وباقي الآية قد مر تفسيره .

(٢) (الكذب) منصوب بلا تقولوا . أى (ولا تقولوا) الكذب لما تصفه ألسنتكم من البهائم
 بالحل والحرم في قولكم (ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا) من غير
 استناد ذلك الوصف إلى الوحي أو إلى القياس المستنبط منه . واللام مثلها في قولك لا تقولوا
 لما أحل الله هو حرام . وقوله (هذا حلال وهذا حرام) بدل من الكذب . ولك أن تنصب
 (الكذب) بتصف وتجعل (ما) مصدرية وتعلق (هذا حلال وهذا حرام) بلا تقولوا . أى ولا تقولوا
 هذا حلال وهذا حرام وهذا لو صف ألسنتكم الكذب . أى ولا تحرموا ولا تحللوا لأجل قول
 تنطق به ألسنتكم ويجول في أفواهكم لا لأجل حجة وبينة ولكن قول ساذج ودعوى بلا برهان .
 وقوله (تصف ألسنتكم الكذب) من فصيح الكلام جعل قولهم كأنه عين الكذب فإذا نطقت
 به ألسنتهم فقد حلت الكذب بجليته وصورته بصورته . كقواك وجهها يصف الجمال وعينها
 تصف السحر .

(٣) اللام من التليل الذى لا يتضمن معنى الغرض .

(٤) (متاع) خبر مبتدأ محذوف . أى منفعتهم فيما هم عليه من أفعال الجاهلية منعمة قليلة
 وعذابها عظيم .

(٥) في سورة الأنعام . يعنى (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر) الآية .

(٦) (وما ظلمناهم) بالتحريم .

وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ^(١) ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ^(٢) ^(٣) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ^(٤) ^(٥) شَاكِرًا لِنِعْمِهِ ^(٦)

(١) نخزمتنا عليهم عقوبة على معاصيهم .

(٢) في موضع الحال . أى عملوا السوء جاهلين غير متدبرين للعاقبة لغلبة الشهوة عليهم ومرادهم لذة الهوى لا عصيان المولى .
(٣) من بعد التوبة .

(٤) لغفور) بتكفير ما كثر وقيل من الجرائم .

(٥) رحيم) بتوثيق ما وتقوا بعد العزائم .

(٦) لأنه كان وحده أمة من الأمم لكأله في جميع صفات الخير كقوله :

ليس على الله بمستنكر * أن يجمع العالم في واحد

وعن مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار . أو كانت أمة بمعنى مأموم يؤتمه الناس ليأخذوا منه الخير .

(٧) هو القائم بما أمره الله . وقال ابن مسعود رضى الله عنه : إنا معاذنا كان أمة قانتا لله . فقبل له إنما هو إبراهيم عليه السلام . فقال : الأمة الذى يعلم الخير ، والقانت المطيع لله ورسوله . وكان معاذ كذلك . وقال عمر رضى الله عنه : لو كان معاذ حيا لاستغلفته فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « أبو عبيدة أمين هذه الأمة . ومعاذ أمة لله قانت لله ليس بينه وبين الله يوم القيامة إلا المرسلون » .

(٨) ماثلا عن الأديان إلى ملة الإسلام .

(٩) نفى عنه الشرك تكذيبا لكفار قريش لزعمهم أنهم على ملة إبراهيم لإبراهيم . وحذف النون للتشبيه بحروف اللين .

(١٠) روى أنه كان لا يتغذى إلا مع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفا . فآثر غداءه فإذا هو بفوج من الملائكة في صورة البشر فدهاهم إلى الطعام فغفلوا له أن بهم جذاما فقال : الآن وجبت مؤاكلتكم شكرا لله على أنه عافاني وابتلاككم .

أَجْتَنِبْهُ وَهَدَّاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١﴾ وَءَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّا
 فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ
 حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٢٣﴾ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ
 اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ
 يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٤﴾ أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ
 (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤)

(١) اختصه واصطفاه للنبوة .

(٢) إلى ملة الإسلام .

(٣) نبوة وأموالا وأولادا . أو تنويه الله بذكره فكل أهل دين يتولونه ، أو قول المصلي

متى كما صليت على إبراهيم .

(٤) لمن أهل الجنة .

(٥) في (ثم) تعظيم منزلة نبينا عليه السلام وإجلال عمله والإيذان بأن أشرف ما أوتي خليل

الله من الكرامة أتباع رسولنا ملته .

(٦) أي فرض عليهم تعظيمه وترك الاصطياد فيه .

(٧) روى أن موسى عليه السلام أمرهم أن يعملوا في الأسبوع يوما للعبادة وأن يكون

يوم الجمعة . فابوا عليه وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات والأرض وهو

السبت ، ألا شرذمة منهم قد رضوا بالجمعة . فهذا اختلافهم في السبت لأن بعضهم اختاروه

وبعضهم اختاروا عليه الجمعة . فأذن الله لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصيد . فاطاع أمر الله

الراضون بالجمعة فكانوا لا يصيدون . وأعقابهم لم يصبروا عن الصيد فسخطهم الله دون أولئك .

وهو يحكم بينهم يوم القيامة فيجازى كل واحد من الفريقين بما هو أهله .

(٨) إلى الإسلام .

(٩) بالمقالة الصحيحة المحكمة وهو الدليل الموضح للحق المزيل للشبهة .

(١٠) وهي التي لا يخفى عليهم أنك تناصحهم بها وتقصد ما ينفعهم فيها . أو بالقرآن أي

ادعهم بالكتاب الذي هو حكمة وموعظة حسنة . أو الحكمة المعرفة بمراتب الأعمال . والموعظة

الحسنة : أن يخلط الرغبة بالرهبة ، والإنذار بالمشارة .

وَجَدَلْتُهُمْ بِآلَتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ
 أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٢١﴾ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ
 لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿٢٢﴾ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ
 وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٢٣﴾ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ
 هُمْ مُحْسِنُونَ ﴿٢٤﴾

(١) بالطريقة التي هي أحسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة . أو بما يوفق
 القلوب ويعط النفوس ويجلو العقول . وهو رد على من يأبى المناظرة في الدين .

(٢) أي هو أعلم بهم فمن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل ومن لا خير فيه عجزت عنه الحيل .
 (٣) سمي الفعل الأول عقوبة والعقوبة هي الثانية لازدواج الكلام كقوله (وجزاء سيئة
 سيئة مثله) . فالثانية ليست بسيئة . والمعنى إن صنع بكم صنيع سوء من قتل أو نحوه فقابلوه
 بمثله ولا تزيدوا عليه . روى أن المشركين مثلوا بالمسلمين يوم أحد : بقروا بطونهم وقطعوا
 مذاكيرهم . فرأى النبي عليه السلام حمزة مبقور البطن فقال « أما والذي أحلف به لأمثلك
 بسبعين مكانك » فنزلت . فكفر عن يمينه وكف عما أراده . ولا خلاف في تحريم المثلة لورود
 الأخبار بالنهي عنها حتى بالكلب العقور .

(٤) الضمير في (هو) يرجع إلى مصدر (صبرتم) . والمراد بالصابرين المخاطبون . أي
 ولئن صبرتم تصبركم خير لكم . فوضع الصابرين موضع الضمير ثناء من الله عليهم لأنهم صابرون
 على الشدائد . ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم (واصبر) أنت فعزم عليه بالصبر .
 (٥) أي بتوفيقه وتبليته .

(٦) على الكفار أن لم يؤمنوا ، أو على المؤمنين وما فعل بهم الكفار فإثمهم وصولوا إلى
 مطلوبهم .

(٧) (ضيق) مكنى . والضيق تخفيف الضيق أي في أمر ضيق . ويجوز أن يكونا مصدرين
 كالقيل والقول . والمعنى ولا يضيقت صدرك من مكروهم فإنه لا ينفذ عليك .

(٨) أي هو ولي الذين اجتنبوا السيئات وولى العالمين بالطاعات . قيل من أتى في أعماله
 وأحسن في أعماله كان الله معه في أحواله . ومعيته نصرته في الأمور وعصمته في المحظور .

سورة الإسراء مكية

وهي مائة وعشر آيات بصرية وإحدى عشرة آية كوفي وشاع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا^(١)
^(٢) ^(٣) ^(٤) ^(٥)

(١) تنزيه الله عن السوء . وهو علم للتسبيح كعثمان للرجل . وانتصابه بفعل مضمَر
 وترك إظهاره تقديره أسير الله (سبحان) . ثم نزل سبحان منزلة الفعل فسد مسدده ودل على التنزيه
 البليغ .

(٢) مجد صلى الله عليه وسلم . وسرى وأسرى لغتان .

(٣) نصب على الظرف . وقيد بالليل والإسراء لا يكون إلا بالليل للتأكيد ، أوليدل بلفظ
 التنكير على تقليل مدة الإسراء ، وأنه أسرى به في بعض الليل من مكة إلى الشام مسيرة
 أربعين ليلة .

(٤) قيل أسرى به من دار أم هانئ بنت أبي طالب . والمراد بالمسجد الحرام الحرم
 لإحاطته بالمسجد والتباسه به . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : الحرم كله مسجد . وقيل هو
 المسجد الحرام بعينه . وهو الظاهر . فقد قال عليه السلام « بينا أنا في المسجد الحرام في الحجر
 عند البيت بين النائم واليقظان إذ أتاني جبريل بالبراق وقد عرج بي إلى السماء في تلك الليلة »
 وكان العروج به من بيت المقدس . وقد أخبر قريشا عن عيهم وعدد جمالها وأحوالها
 وأخبرهم أيضا بما رأى في السماء من العجائب وأنه لقي الأنبياء عليهم السلام وبلغ البيت المعمور
 وسدرة المنتهى . وكان الإسراء قبل الهجرة بسنة وكان في القفلة . وعن عائشة رضي الله عنها
 أنها قالت والله ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن عرج بروحه . وعن معاوية
 مثله . وعلى الأقل الجمهور ، إذ لا فضيلة للعالم ولا منزلة للنائم .

(٥) هو بيت المقدس لأنه لم يكن حينئذ وراءه مسجد .

الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْإِثْنَيْنِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٥﴾
وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا تَنَحَّضُوا مِنْ
دُونِي وَيَكِلَآءُ ﴿٦﴾ ذُرِّيَّةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴿٧﴾
وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ

(١) يريد بركات الدين والدنيا لأنه متعبّد الأنبياء عليهم السلام ومهبط الوحي . وهو
محفوظ بالأمنار الجارية والأشجار المثمرة .

(٢) أى محمدا عليه السلام .

(٣) (من آياتنا) الدالة على وحدانية الله وصدق نبوته برؤيته السموات وما فيها من الآيات .

(٤) (السميع) للأقوال .

(٥) (البصير) بالأفعال . ولقد تصرف الكلام على لفظ الغائب والمنكّم فقيل (أمرى)
ثم (باركنا) ثم (إنه هو) وهى طريقة الالتفات التى هى من طرق البلاغة .

(٦) أى الكتاب . وهو التوراة .

(٧) أى لا تتخذوا . وبالياء أبو عمرو . أى لتلا يتخذوا .

(٨) ربّا تكونوا إليه أموركم .

(٩) (ذرية) نصب على الاختصاص ، أو على النداء فيمن قرأ (لا تتخذوا) بالناء على النهى .
أى قلنا لم (لا تتخذوا من دوني ويكلا) يا (ذرية من حملنا مع نوح إنه) إن نوحا عليه السلام
(كان عبدا شكورا) فى السراء والضراء — والشكر مقابلة النعمة بالثناء على المنعم . روى أنه كان
لا يأكل ولا يشرب ولا يلبس إلّا قال : الحمد لله — وأتم ذرية من آمن به وحمل معه . فاجمعوا
أسوتكم ، كما جمعه آباؤكم أسوتهم . وآية رشد الأبناء ، صحة الاقتداء بسنة الآباء . وقد عرفتم
حال الآباء هنالك ، فكروا أيها الأبناء كذلك .

(١٠) وأوحينا إليهم حكما مقضيا أى مقطوعا مبتوتا بأنهم يفسدون فى الأرض لا محالة .
والكتاب التوراة . و (لتفسدن) جواب قسم محذوف . أو جرى القضاء المبثوث بجرى القسم
فيكون (لتفسدن) جوابا له ، كأنه قال : وأقسمنا (لتفسدن فى الأرض) .

مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلُنَّ عُلُوقَ كَبِيرٍ^(٢) فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا^(٤)
أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَلِ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا^(٧) ثُمَّ رَدَدْنَا^(٥)
لَكُمْ آلَكُمْ عَلَيْهِمْ وَآمَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا^(٩)
إِنَّ أَحْسَنَ أَمْثَلِكُمْ أَنْفُسِكُمْ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ لَفَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ^(١١)

(١) أولا هما قتل زكريا عليه السلام وحبس أرمياء عليه السلام حين أنذرهم سخط الله،
والآخرة قتل يحيى بن زكريا عليهما السلام وقصد قتل عيسى عليه السلام .

(٢) ولتستبكرن عن طاعة الله من قوله (إِنْ فَرَعُونَ عَلَا فِي الْأَرْضِ) . والمراد به البني
والظالم وغلبة المفسدين على المصلحين .

(٣) أى وعد عقاب أولاهما .

(٤) سلطنا عليكم .

(٥) أشداء في القتال . يعنى ستحاربون وجنوده أو يختصر أو جالوت . قتلوا علماءهم
وأحرقوا التوراة ونزحوا المسجد وسبوا منهم سبعين ألفا .

(٦) ترددوا للغارة فيها . قال الزجاج : الجوس طلب الشيء بالاستقصاء .

(٧) وكان وعد العقاب وعدا لا بد أن يفعل .

(٨) (ثم رددنا لكم) الدولة والغلبة على الذين بعثوا عليكم حين تيم وجعتم عن الفساد
والعلو . قيل هى قتل يختصر واستنقاذ بنى إسرائيل أسراهم وأموالهم ورجوع الملك إليهم .
وقيل أعدنا لكم الدولة بملك طالوت وقتل داود جالوت .

(٩) (وجعلناكم أكثر نفيرا) مما كنتم . وهو تمييز جمع نفر وهو من ينفر مع الرجل من قومه .

(١٠) قيل اللام بمعنى على كقوله (وعلينا ما اكتسبت) . والصحيح أنها على بابها لأن
اللام للاختصاص والعامل مختص بجزاء عمله حسنة كانت أو سيئة . يعنى أن الإحسان والإساءة
كلاهما مختص بأنفسكم لا يتعدى النفع والضرر إلى غيركم . وعن على رضى الله عنه ما أحسنت
إلى أحد ولا أسأت إليه .

(١١) وعد المرة الآخرة .

لَيْسْتُمْ أَجْرًا وَلَا تَسْتَوُونَ وَلَا يَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَيُتَبَرَّوْا
 مَا عَلَوْا تَكْسِيرًا ﴿٣﴾ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدْتُمْ عَدْنَاً وَجَعَلْنَا
 جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٧﴾ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ
 الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿٨﴾ وَأَنَّ الَّذِينَ
 لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٩﴾

(١) أى بعثنا هؤلاء ليسوءوا وجوهكم . وحذف للدلالة ذكره أولا عليه . أى ليجعلوها
 بادية آثار المساءة والكتابة فيها كقوله (سيئت وجوه الذين كفروا) . (ليسوء) شامى وحمره
 وأوبكر . والضمير لله عز وجل أو للوعد أو للبعث . (النساء) — ص ٢ .

(٢) بيت المقدس .

(٣) (ما علوا) مفعول ليتبروا . أى ليهلكوا كل شيء غلبوه واستولوا عليه . أو بمعنى مدة
 علوهم .

(٤) (عسى ربكم أن يرحمكم) بعد المرة الثانية بأن تبتهم توبة أخرى وانزجرت عن المعاصي .

(٥) (وإن عُدتم) مرة ثالثة .

(٦) (عدنا) إلى عقوبتكم . وقد عادوا فأعاد الله عليهم العقبة بتسليط الأكاسرة وضرب
 الإتاوة عليهم . وعن ابن عباس رضى الله عنهما "سُلط عليهم المؤمنون إلى يوم القيامة" .

(٧) محبسا . يقال للسجن محصر ومحصر .

(٨) لخالة التى هى أقوم الحالات وأسدّها وهى توحيد الله والإيمان برسله والعمل بطاعته
 أو للالة أو للطريقة .

(٩) (ويُبَشِّرُ) حمزة وصل (المؤمنين) ؛ (أن لهم أجرا كبيرا) أى الجنة ، و ؛ (أَنَّ الَّذِينَ
 لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) أى أعدنا — قبلت ناء — (لهم عذابا أليما) يعنى النار . والآية
 ترقى القول بالثلاثة بين المتزلزين حيث ذكر المؤمنين وجرائمهم والكافرين وجرائمهم ولم يذكر
 الفسقة .

وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ ^(١) وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ^(٢)
 وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحْوًا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ
 مُبْصَرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ ^(٣)

(١) أى يدعو الله عند غضبه بالشّر على نفسه وأهله وماله وولده، كما يدعوهم بالخير.
 أو يطلب النفع العاجل وإن قل بالضرر الآجل وإن جل. وسقوط الواو من (يدع) في الخطأ
 على موافقة اللفظ.

(٢) يتسرع إلى طلب كل ما يقع في قلبه ويخطر بباله لا يتأني فيه تأني المتبصر.
 أو أريد بالإنسان الكافر وأنه يدعو بالعذاب استهزاء ويستعجل به كما يدعو بالخير إذا مسته
 الشدة (وكان الإنسان عجولاً) يعنى أن العذاب آتية لا محالة فما هذا الاستعجال؟. وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما : هو النضر بن الحرث قال (اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك) الآية.
 فأجيب فضربت عنقه صبرا.

(٣) أى الليل والنهار آيتان في أنفسهما. فتكون الإضافة في آية الليل وآية النهار
 للتبيين كإضافة العدد إلى المعداد. أى (فمحوا) الآية التى هى الليل (وجعلنا) الآية التى هى
 النهار (مبصرة). أو وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين يريد الشمس والقمر (فمحوا آية الليل)
 التى هى القمر حيث لم يخلق له شعاعا كشعاع الشمس ففترى الأشياء به رؤية بينة (وجعلنا)
 الشمس ذات شعاع يبصر فى ضوءها كل شئ لتتوصلوا ببياض النهار إلى التعرف
 فى معاشكم (ولتعلموا) باختلاف الجديدين (عدد السنين والحساب) يعنى حساب الآجال
 ومواسم الأعمال. ولو كانا مثليين لما عرف الليل من النهار، ولا استراح حراص المكتسبين
 والتجار.

وَكُلُّ شَيْءٍ فَصَّلَنَاهُ تَفْصِيلاً ﴿١﴾ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَعْنُهُ فِي عُنُقِهِ ﴿٢﴾
وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ﴿٣﴾ أَقْرَأْ كِتَابَكَ ﴿٤﴾
كُفِيَ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿٥﴾ مَن آهَتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدَىٰ
لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴿٦﴾

(١) (وكل شيء) مما تفتشرون إليه في دينكم ودنياكم بيناه بياناً غير ملتبس فازحنا علىكم وما تركنا لكم حجة علينا .

(٢) عمله .

(٣) يعني أن عمله لازم له لزوم القلادة أو الغلّ للعنق لا يفك عنه .

(٤) (يلقاه) شاعى صفة لكتاباً (منشوراً) حال من (يلقاه) يعني غير مطوى " يمكن قراءته .
أو هما صفتان للكتاب .

(٥) ويقول له (اقرأ كتابك) أى كتاب أعمالك . وكلّ يعمت قارئاً .

(٦) الباء زائدة . أى كفى نفسك .

(٧) تمييز . وهو بمعنى حاسب . و(على) متعلق به ، من قولك حسب عليه كذا . أو بمعنى الكافي . وضع موضع الشهيد فمدى يعل لأن الشاهد يكفى المدعى ما أهمه . وإنما ذكر (حسبياً) لأنه بمنزلة الشهيد والقاضى والأمير ، إذا غالب أن يتولى هذه الأمور الرجال لكأنه قيل (كفى) نفسك رجلاً (حسبياً) . أو تؤوّل النفس بالشخص .

(٨) أى فلها ثواب الاهتداء وطبها وبال الضلال .

(٩) أى كل نفس حاملة وزراً فأنما تحمل وزرها ، لا وزر نفس أخرى .

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١﴾ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴿٢﴾ وَكَرَّ

أَهْلُهَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴿٣﴾ بَصِيرًا ﴿٤﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ

(١) وما صحح منا أن نعذب قوما عذاب استئصال في الدنيا إلا بعد أن نرسل إليهم رسولاً يلزمهم الحجية .

(٢) أى أهل قرية .

(٣) (أمرنا) منتهيها وجابرته بالطاعة ، عن أبى عمرو والزجاج .

(٤) أى اخرجوا عن الأمر كقولك : أمرته فعصى .

أو (أمرنا) كثرة ، دليله قراءة يعقوب (أمرنا) ومنه الحديث « خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة » أى كثيرة النسل .

(٥) فوجب عليها الوعيد .

(٦) فأهلكها إهلاكاً كاملاً .

(٧) مفعول .

(٨) بيان لكم .

(٩) يعنى عاداً وثمود وغيرهما .

(١٠) (وكفى ربك بذنوب عباده خبيراً) وإن أخفوها في الصدور (بصيراً) وإن أخرجوا عليها الستور .

(١١) لا ما يشاء .

(١٢) بدل من (له) بإعادة الجائز . وهو بدل البعض من الكل . إذ الضمير يرجع إلى (من) . أى من كانت العاجلة همه ولم يرد غيرها كالكفرة تفضّلنا عليه من منافعها بما نشاء لمن نريد . فقيد المعجل بمشيئته والمعجل له بإرادته . وهكذا الحال ترى كثيراً من هؤلاء يتمنون ما يتمنون ولا يعطون إلا بعضاً منه ، وكثيراً منهم يتمنون ذلك البعض وقد حرموه فاجتمع عليهم فقر الدنيا وفقر الآخرة . وأما المؤمن التقي فقد اختار غنى الآخرة . فإن أوتي حظاً من الدنيا فيها . وإلا فربما كان الفقر خيراً له .

ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلِيهَا مَذْمُومًا مَذْهُورًا ^(٤) وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ
لَهَا سَعْيًا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ^(٥) كُلًّا نُمِدُّ هُنُوًا ^(٦)
وَهُنُوًا ^(٧) مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ^(٨) أَنْظِرْ كَيْفَ
فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ^(٩)

(١) ثم جعلنا له (جَهَنَّمَ) في الآخرة (جهنم) .
(٢) يدخلها .
(٣) ممقوتا .
(٤) مطرودا من رحمة الله .
(٥) هو مفعول به أى حقها من السعى وكفائها من الأعمال الصالحة .
(٦) مصدق لله في وعده ووعيده .
(٧) مقبولا عند الله مثابا عليه . عن بعض السلف : من لم يكن معه ثلاث لم ينفعه عمله :
إيمان ثابت ، ونية صادقة ، وعمل مصيب . وتلا الآية . فإنه شرط فيها ثلاث شرائط
في كون السعى مشكورا إرادة الآخرة والسعى فيها كلف والإيمان الثابت .
(٨) كل واحد من الفريقين . والتنوين عوض عن المضاف إليه . وهو منصوب بقوله (نمذ)
بدل من (كلًا) . أى نمذ (هؤلاء وهؤلاء) أى من أراد العاجلة ومن أراد الآخرة .
(٩) رزقه . و (من) تتعلق بنمذ . والعطاء اسم للعطى أى تزيدهم من عطائنا ونجعل
الآنف منه مددا للسالف لا نقطعه . فنرزق المطيع والمعاصي جميعا على وجه التفضل .
(١١) وما كان عطاء ربك ممنوعا عن عبادته وإن عصوا .
(١٢) (انظر) يعين الاعتبار (كيف فضلنا بعضهم على بعض) في المال وإلجاء والسعة
والكمال (وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا) . روى أن قوما من الأشراف فن دونهم
اجتمعوا بباب عمر رضى الله عنه . فخرج الإذن لبلال وصهيب . فشق على أبي سفيان .
فقال سهيل بن عمرو إنما أتينا من قبلنا . لأنهم دعوا ودعينا — يعنى إلى الإسلام — فأسرعوا
وأبطلنا . وهذا باب عمر . فكيف التفاوت في الآخرة ! ولئن حسدوهم على باب عمر لما
أعد الله لهم في الجنة أكثر .

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا ^(٣) وَقَضَىٰ رَبُّكَ ^(١)
 أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا ^(٦)
 أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ ^(٥) وَلَا تَنْهَرَهُمَا ^(١٠) وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ^(١١)

(١) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته .

(٢) قصير جامعا على نفسك الذم والخللان . وقبل مشنوما بالإهانة محروما عن الإحانة ،
 إذ الخللان ضد النصر والعون . دليله قوله تعالى (إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن
 يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده) حيث ذكر الخللان بمقابلة النصر .

(٣) وأمر أحرا مقطوعا به .

(٤) (أن) مفسرة و (لا تعبدوا) نهى . أو بالآ تعبدوا .

(٥) وأحسنوا بالوالدين إحسانا أو بأن تحسنوا بالوالدين إحسانا .

(٦) (إتما) هي إن الشرطية زيدت عليها ما تأكيدها . ولذا أدخلت النون المؤكدة
 في الفعل . ولو أفردت "إن" لم يصبح دخولها . لا تقول إن تكمن زيدا يتركك ولكن إتما تكمنه .

(٧) فاعل (يبلغ) . وهو في قراءة حمزة وعلى (يبلغان) ، بدل من ألف الضمير الراجع إلى
 الوالدين .

(٨) عطف على (أحدهما) فاعلا وبدلا .

(٩) مدني وحفص . (أف) مكى وشامى (أف) غيرهم . وهو صوت يدل على تضجّر . فالكسر
 على أصل التقاء الساكنين ، والفتح للتخفيف ، والتونين لإرادة التنكير أى أن تضجّر تضجّرا .
 وتركه لقصد التعريف أى أن تضجّر التضجّر المعلوم .

(١٠) ولا ترجعها عما يتعاطيانها مما لا يعجبك . والنهى والنهر أخوان .

(١١) (وقول لها) بدل التأنيف والنهر (قولاً كريماً) جيلاً لينا كما يقتضيه حسن
 الأدب . أو هو أن يقول يا أبتاه يا أمهات ولا يدعوها بأسمائهما فإنه من الجفاء . ولا بأس به
 في غير وجهه كما قالت عائشة رضى الله عنها نحلى أبو بكر كذا . وفائدة (عندك) أنهما
 إذا صارا كلاً على ولدهما ولا كافل لهما غيره فهما عنده في بيته وكنفه وذلك أشق عليه فهو
 مأمور بأن يستعمل معهما لين الخلق حتى لا يقول لها إذا أضجره ما يستغذر منهما أف فضلا

وَأَخْفَضَ لَهَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ ^(١) وَقُلْ رَبِّ أَرْحَمُهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ^(٢) رَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ^(٣) إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غُفُورًا ^(٤) وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ ^(٥) وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ ^(٦)

عما يزيد عليه . ولقد بالغ سبحانه في التوصية بهما حيث افتتحها بأن شفع الإحسان إليهما بتوجيهه ثم ضيق الأمر في مراعاتهما حتى لم يرخّص في أدنى كلمة تنفلت من المتضرع مع موجبات الضجر ومع أحوال لا يكاد يصبر الإنسان معها .

^(١) أى اخفض لها جناحك كما قال (واخفض جناحك للمؤمنين) فأضافه إلى الذل كما أضيف حاتم إلى الجود . والمعنى واخفض لها جناحك الذليل (من الرحمة) من فرط رحمتك لها وعطفك عليهما لكبرهما وافتقارهما اليوم إلى من كان أفقر خلق الله إليهما بالأس . وقال الزجاج : وأن جانبك متذللًا لها من مبالغتك في الرحمة لها .

^(٢) ولا تكف برحمتك عليهما التي لا بقاء لها وادع الله بأن يرحمهما رحمة الباقية واجعل ذلك جزءا لرحمتها عليك في صفرك وتربيتكما لك . والمراد بالخطاب غيره عليه السلام . والثناء مختص بالأبوين المسلمين . وقيل إذا كانا كافرين له أن يسترحمهما بشرط الإيمان وأن يدعو الله لها بالهداية . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « رضا الله في رضا الوالدين وسخطه في سخطهما » . وروى « يفعل البار ما شاء أن يفعل فلن يدخل النار ويفعل العاق ما شاء أن يفعل فلن يدخل الجنة » . وعنه عليه السلام « لياكم وعقوق الوالدين فإن الجنة يوجد ريحها من مسيرة ألف عام ولا يبعد ريحها عاق ولا قاطع رحم ولا شيخ زان ولا جاز إزاره خيلاء . إن الكبرياء لله رب العالمين » .

^(٣) بما في ضمائركم من قصد البر إلى الوالدين ومن النشاط والكرامة في خدمتهما .

^(٤) (إن تكونوا) قاصدين الصلاح والبر ثم فرطت منكم في حال الغضب وعند حرج الصدر هنة تؤدي إلى أذاها ثم أتم إلى الله واستغفر من منها (فإنه كان للأوابين غفورا) الاقواب الذى إذا أذنب بادر إلى التوبة . فجاز أن يكون هذا عاقلا لكل من فرطت منه جناية ثم تاب منها ويندرج تحته الجاني على أبويه التائب من جنايته لوروده على أثره

^(٥) (وآت ذَا الْقُرْبَى) منك حقه أى الشفقة إذا كانوا عظام فقراء .

^(٦) أى (وآت) هؤلاء حقهم من الزكاة .

وَلَا تُبَدِّرْ تَبَدُّرًا ^(١) إِنَّ الْمُبَدِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ^(٢)
وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ^(٣) وَإِنَّمَا تُعْرَضُونَ عَنْهُمْ ^(٤) ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ
مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ^(٥) وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً
إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ ^(٦) فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ^(٧) ^(٨)

(١) ولا تسرف إسرافا . قيل : التبذير تفريق المال في غير الحلق والمحلق . فعن مجاهد :
لو أنفق مئذ في باطل كان تبذيرا . وقد أنفق بعضهم نفقة في خير فأكثر . فقال له صاحبه لا خير
في السرف . فقال لا سرف في الخير .

(٢) أمثالهم في الشرارة . وهي غاية المذقة لأنه لا شر من الشيطان . أو هم إخوانهم
وأصدقاؤهم لأنهم يطيعونهم فيما يأمرونهم به من الإسراف .

(٣) فما ينبغي أن يطاع لأنه لا يدعو إلّا إلى مثل فعله .

(٤) وإن أعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد .

(٥) أى وإن أعرضت عنهم لفقد رزق من ربك ترجو أن يفتح لك — فسمي الرزق
رخمة — فودهم رذا جملا . فوضع الابتغاء موضع الفقد ، لأن فاقد الرزق مبتغ له فكان الفقد
سبب الابتغاء والابتغاء مسببا عنه فوضع المسبب موضع السبب . يقال يسر الأمر وعسر
مثل سعد الرجل ونحس فهو مفعول . وقيل معناه (فقل لهم) رزقنا الله وإياكم من فضله على أنه
دعاء لم يسر عليهم فقرهم كأث معناه قولا ذا ميسور وهو اليسر ، أى دعاء فيه يسر . و(ابتغاء)
مفعول له أو مصدر في موضع الحال . و(ترجوها) حال .

(٦) (كل) نصب على المصدر لإضافته إليه . وهذا تمثيل لمنع الشحيح وإعطاء المسرف
وأمر بالاقتصاد الذى هو بين الإسراف والتقتير .

(٧) فتصير (ملوما) عند الله لأن المسرف غير مرضى عنده وعند الناس — يقول الفقير
أعطى فلانا وحرمنى ، ويقول الغنى ما يحسن تديير أمر المعيشة . وعند نفسك إذا احتججت
فندمت على ما فعلت .

(٨) منقطعاً بك لاشئ عندك : من حصره السفر إذا أثر فيه أثرا بليغا . أو عاريا من
حصر رأسه . وقد خاطرت مسلمة ضربتها اليهودية في أنه ، يعنى مجدا عليه السلام ، أجد من

إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ ^(١) وَيَقْدِرُ ^(٢) إِنَّهُ ^(٣) كَآتِبٌ بِعِبَادِهِ خَيْرًا
 بَصِيرًا ^(٤) وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً ^(٥) إِمَّا لَنَحْنُ ^(٦) نَرْزُقُهُمْ ^(٧) وَإِيَّاكُمْ ^(٨) إِنَّ
 قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا ^(٩) وَلَا تَقْرَبُوا الرِّزْقَ ^(١٠) إِنَّهُ ^(١١) كَانَ فَحِشَةً ^(١٢) وَسَاءَ
 سَبِيلًا ^(١٣) وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ ^(١٤) الَّتِي حَرَّمَ ^(١٥) اللَّهُ ^(١٦) إِلَّا بِالْحَقِّ ^(١٧) وَمَن قُتِلَ ^(١٨) مَظْلُومًا

موسى عليه السلام بعثت ابنتها تسأله قبضه الذى عليه فدفعه وقعد عرياناً فأقيمت الصلاة فلم يخرج للصلاة ، فنزلت .

(١) سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يرفقه من الإضافة بأن ذلك ليس لهوان منك عليه ولا لبخل به عليك ولكن لأنك بسط الأرزاق وقدرها مفضول إلى الله تعالى ، فقال (إن ربك يسط الرزق لمن يشاء) فليس البسط إليك .

(٢) أى هو يضيّق فلا لوم عليك .

(٣) (خيراً) بمصالحهم فيمضيها .

(٤) (بصيراً) بمجوانهم فيقضيها .

(٥) قتلهم أولادهم وأدم بناتهم .

(٦) فقر .

(٧) نهاهم عن ذلك وضمن أرزاقهم .

(٨) إنما عطياً . يقال خطيء خطئاً كأنه إما (خطأ) شامية . وهو ضد الصواب اسم من أخطأ . وقيل هو والخطء كالحذر والحذر . (خطأ) بالمد والكسر مكى .

(٩) القصر فيه أكثر . والمسد لغة . وقد قرئ به . وهو نهى عن دواحي الرنى كما سن والقيلة ونحوهما . ولو أريد النهى عن نفس الرنى لقال ولا تنزوا .

(١٠) معصية مجاوزة حد الشرع والعقل .

(١١) وبئس طريقاً طريقه .

(١٢) أى بارتكاب ما يبيع الدم .

(١٣) غير مرتكب ما يبيع الدم .

فَقَدْ جَعَلْنَا لِرِيسِهِ سُلْطٰنًا فَلَا يَصْرِفُ فِي آلَاقِلٍ إِنَّهُ كَانَ
 مَنصُورًا ﴿٣﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ
 أَشُدَّهُ ﴿٤﴾ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴿٥﴾ وَأَوْفُوا بِالْكَفْلِ
 إِذَا كُنْتُمْ وَرَثَةً لِلْقِسْطِ السَّامِ الْمُسْتَقِيمِ ﴿٦﴾ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٧﴾

(١) تسلطاً على القاتل في الاقتصاص منه .

(٢) الضمير للولي، أي فلا يقتل غير القاتل ولا اثنين والقاتل واحد كعادة أهل الجاهلية .
 أو الإسراف المثلثة، أو الضمير للقاتل الأول، (فلا تسرف) حمزة وعلى على خطاب الولي أوقات
 المظلوم .

(٣) الضمير للولي أي حسبه أن الله قد نصره بأن أوجب له القصاص فلا يسترد على
 ذلك ، أو للمظلوم أي الله نصره حيث أوجب القصاص بقتله ونصره في الآخرة بالثواب ،
 أولئك يقتله الولي بغير حق ويسرف في قتله فإنه كان منصوراً بإيحاب القصاص على
 المسرف . وظاهر الآية يدل على أن القصاص يجري بين الحر والعبد وبين المسلم والذمي لأن
 أنفس أهل الذمة والعبيد داخلة في الآية لكونها محزمة .

(٤) بالخصلة والطريقة التي هي أحسن وهي حفظه وتثمينه .

(٥) أي ثمانى عشرة سنة .

(٦) بأوامر الله تعالى ونواحيه .

(٧) مطلوباً يطلب من المعاهد ألا يضيعه ويفي به . أو إن صاحب العهد كان
 مسئولاً .

(٨) بكسر القاف حمزة وعلى وحفص . وهو كل ميزات صغير أو كبير من موازين
 الدراهم وغيرها . وقيل هو القسطون أي القبان .

(٩) المعتدل .

(١٠) (ذلك خير) في الدنيا .

(١١) عاقبة . وهو تفعل من آل إذا رجع وهو ما يؤول إليه .

وَلَا تَقُفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ^(١) إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ^(٢) وَلَا تَمَسَّ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ^(٣) إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ ^(٤) وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ^(٥) كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ^(٦)

(١) ولا تتبع ما لم تعلم ، أى لا تقل رأيت وما رأيت وبسمعت وما سمعت . وعن ابن الحنفية لا تشهد بالزور . وعن ابن عباس : لا ترم أحدا بما لا تعلم . ولا يصح التثبت به لبطل الاجتهاد لأن ذلك نوع من العلم (فإن علمتموهن مؤمنات) وأقام الشارع غالب الظن مقام العلم وأمر بالعمل به كما في الشهادات . ولنا في العمل بخبر الواحد ما ذكرنا .

(٢) (أولئك) إشارة إلى السمع والبصر والفؤاد ، لأن أولئك كما يكون إشارة إلى العقلاء يكون إشارة إلى غيرهم كقول جرير .

فَمَ الْمَنازل بعد منزلة اللوى * والمعيش بعد أولئك الأيام

(وعنه) في موضع الرفع والفاعلية ، أى كل واحد منها كان مسغولا عنه . فمسغول مسند إلى الجار والمجرور كالمنغضوب في (غير المنغضوب عليهم) . يقال للإنسان : لم سمعت ما لم يحل لك سماعه ولم نظرت إلى ما لم يحل لك النظر إليه ولم عزمت على ما لم يحل لك العزم عليه ؟ كذا في الكشف . وفيه نظر لبعضهم لأن الجار والمجرور إنما يقومان مقام الفاعل إذا تأخر عن الفعل . فأنما إذا تقدما فلا .

(٣) هو حال أى ذا مرع .

(٤) لن تجعل فيها خرقا بدوسك لها وشدة وطأتك .

(٥) بتطاولك ، وهوتهم بالختال . أولن نخاذلها قوة . وهو حال من الفاعل أو المفعول .

(٦) كوفي وشامي على إضافة سيئ إلى ضمير (كل) . (سيئة) غيرهم . وذكر (مكروها) لأن السيئة في حكم الأسماء بمنزلة الذنب والإثم زال عنه حكم الصفات فلا اعتبار بتأنيته . ألا تراك تقول الزنى سيئة كما تقول السرقة سيئة . فإن قلت الحاصل المذكورة بعضها سيئ وبعضها حسن . ولذلك قرأ من قرأ (سيئة) بالإضافة — أى ما كان من المذكور سيئا كان عند الله مكروها — فما وجه قراءة من قرأ (سيئة) ؟ قلت (كل ذلك) إحاطة بما نهى عنه خاصة لا بجمع الحاصل المعدودة .

ذَٰلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ
فَتُنْفَلِتَ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿٣﴾ أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ
مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْسَانًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٤﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا
الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٥﴾ قُلْ لَوْ كُنْتَ مَعَهُ

(١) إشارة إلى ما تقدم من قوله (لا تجعل مع الله إلها آخر) إلى هذه الغاية .

(٢) مما يحكم العقل بصحته وتصلح النفس بأسوته .

(٣) مطرودا من الرحمة .

عن ابن عباس رضى الله عنهما هذه الثمانى عشرة آية كانت في ألواح موسى عليه السلام
أولها (لا تجعل مع الله إلها آخر) وآخرها (مدحورا) . ولقد جعلت فاتحتها وخاتمتها النهى
عن الشرك لأن التوحيد رأس كل حكمة وملاكها . ومن عديمه لم تنفعه حكمة وإن بذ فيها
الحكمة وحك بيا فوجبه السماء . وما أغنت عن الفلاسفة أسفار الحكم ، وهم عن دين الله
أضل من النعم .

(٤) خاطب الذين قالوا للملائكة بنات الله . الهمة للإنكار . يعنى أنخصكم ربكم على وجه
الخلوص والصفاء بأفضل الأولاد وهم البنون ، واتخذ أدونهم وهى البنات ؟ وهذا خلاف
الحكمة وما عليه معقولكم . فالعيب لا يؤثر وبأجود الأشياء وأصفأها ويكون أردوها
وأدونها للسادات .

(٥) حيث أضفتم إليه الأولاد وهى من خواص الأجسام ، ثم فضلتهم عليه أنفسهم حيث
يجعلون له ما تكرهون .

(٦) أى التنزيل . والمراد ولقد صرفناه أى هذا المعنى فى مواضع من التنزيل . فترك
الضمير لأنه معلوم .

(٧) وبالتخفيف حمزة وعلى . أى كثرناه ليتعظوا .

(٨) (إلا نفورا) عن الحق . وكان الثورى إذا قرأها يقول زادنى لك خضوعا ما زاد
أصداءك نفورا .

(٩) مع الله .

ءَالِهَةً. كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَبَسُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ^(٢) سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى
عَمَّا يَقُولُونَ ^(٣) عَلَوْا كَبِيرًا ^(٤) تُسَبِّحُ لَهُ ^(٥) السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ
وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ^(٦) وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ^(٧)
إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غُفُورًا ^(٨) وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ^(٩) وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً ^(١٠)

^(٢١) وبالياء مكى وحفص .

^(٢) يعنى لطاىوا الى من له الملك والريوية (سبىلا) بالمغالبه كما يفعل الملوك بعضهم مع
بعض، أولتقربوا إليه كقوله (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) . و(إذا) دالة
على أن ما بعدها هو (لا بتغوا) جواب عن مقالة المشركين وجزاء للو .

^(٣) وبالياء حمزة وعلى .

^(٤) أى تعالوا . والمراد البراءة من ذلك والتزاهة .

^(٥) وصف العلو بالكبر مبالغة فى معنى البراءة والبعد عما وصفوه به .

^(٦) وبالياء عراقى غير أبى بكر .

^(٧) أى يقول سبحانه الله وبحمده . عن السدى . قال عليه السلام « ما أصعب حوت
فى البحر ولا طائر يطير إلا بما يضع من تسبيح الله تعالى » . أو سبب لتسبيح الناظر إليه،
والدال على الخير كفاضه . والوجه الأول .

^(٨) لاختلاف اللغات أو لتعسر الإدراك .

^(٩) (حليما) عن جهل العباد .

^(١٠) (غفورا) للذنوب المؤمنين .

^(١١) ذا ستر، أو حجاب لا يرى فهو مستور .

^(١٢) جمع سخان وهو الذى يستر الشيء .

أَنْ يَفْقَهُوهُ ^(١) وَفِيءَ إِذْ أَنْهَمَ ^(٢) وَقَرَأَ ^(٣) وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ ^(٤) وَحْدَهُ ^(٥)
وَلَوْ أَنَّ عَلَى أَهْلِ بَرِّهِمْ ^(٦) نَفُورًا ^(٧) نَحْنُ أَعْلَمُ ^(٨) بِمَا يَسْتَمِعُونَ ^(٩) بِهِ ^(١٠) إِذْ يَسْتَمِعُونَ ^(١١) إِلَيْكَ ^(١٢)
وَإِذْ هُمْ ^(١٣) نَجْوَى ^(١٤) إِذْ يَقُولُ ^(١٥) الظَّالِمُونَ ^(١٦) إِن ^(١٧) تَتَّبِعُونَ ^(١٨) إِلَّا رَجُلًا ^(١٩) مَسْحُورًا ^(٢٠)
أَنْظُرْ ^(٢١) كَيْفَ ضَرَبُوا ^(٢٢) لَكَ ^(٢٣) الْأَمْثَالَ ^(٢٤) فَضَلُّوا ^(٢٥) فَلَا ^(٢٦) يَسْتَطِيعُونَ ^(٢٧) سَبِيلًا ^(٢٨) وَقَالُوا ^(٢٩)

(١) كراهة أن يفقهوه .

(٢) نقلاً يمنع من الاستماع .

(٣) يقال وجد يحيد وحدا وحدا نحو وجد يعد وعدا وعدة . فهو مصدر سد مسد الحال .

أصله يحيد وحده بمعنى واحدا .

(٤) رجعوا على أعقابهم .

(٥) مصدر بمعنى التولية . أو جمع نافر كقاعده وقعود . أى يحبون أن تذكر مع آلهتهم لأنهم مشركون فإذا سمعوا بالتوحيد نفروا .

(٦) أى نحن أعلم بالحال أو الطريقة التى يستمعون القرآن بها . فالقرآن هو المستمع وهو محذوف . (وبه) حال وبيان لما ، أى يستمعون القرآن هازئين لا جادين ، والواجب عليهم أن يستمعوه جادين .

(٧) (إذ) نصب بأعلم . أى (أعلم) وقت استماعهم بما به يستمعون وبما يتناجون به (إذ هم) ذوو (نجوى) .

(٨) بدل من (إذ هم) .

(٩) يتخبر بقرآن .

(١٠) مثولك بالشاعر والساحر والمجهنون .

(١١) أى (فضلوا) فى جميع ذلك ضلال من يطلب فى التيه طريقا يسلكه فلا يقدر ليه فهو متحير فى أمره لا يدري ما يصنع .

(١٢) أى منكرو البعث .

أَعْدَا كُنَّا عَظَمًا وَرَفَعْنَا أَعْنَآ لَمَبْعُوثُونَ خَلَقًا جَدِيدًا ﴿١﴾ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً
 أَوْ حَدِيدًا ﴿٢﴾ أَوْ خَلَقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا
 قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى
 هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴿٣﴾ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ
 وَتَقُولُونَ إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤﴾ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ

(١) أى مجدداً . (وخلقا) حال ، أى مخلوقين .

(٢) أى السموات والأرض فأنها تكبر عندكم عن قبول الحياة . والمعنى أنكم تستبدون
 أن يمدد الله خلقكم ويرده إلى حال الحياة بعد ما كنتم عظاما يابسة مع أن العظام بعض أجزاء
 الحى ، بل هى عمود خلقه الذى يبنى عليه سائر فليس يبدع أن يردها الله بقدرته إلى الحالة
 الأولى . ولكن لو كنتم أبعد شئ من الحياة وهو أن تكونوا حجارة أو حديدًا لكان قادرا على
 أن يردهم إلى حال الحياة .

(٣) (قل) يبيدكم (الذى فطركم أول مرة) .

(٤) فسيسحرونها بحوك تمجبا واستهزاء .

(٥) (ويقولون متى هو) أى البعث ، استبعادا له ونفيا .

(٦) أى هو قريب . وعسى للوجوب .

(٧) (يوم يدعوكم) إلى المحاسبة وهو يوم القيامة .

(٨) أى تجيبون حامدين . والباء للحال . عن سعيد بن جبير ينفضون التراب عن
 رؤوسهم ويقولون : سبحانك اللهم وبمحمدك .

(٩) أى لبثا قليلا أو زمانا قليلا فى الدنيا أو فى القبر .

(١٠) (وقل) للمؤمنين (يقولوا) للشركين الكلمة (التي هى أحسن) والذين ولا يخاشونهم وهى أن
 يقولوا يهدىكم الله . أو فسر (التي هى أحسن) بقوله (ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم) بالهداية
 والتوفيق (أو إن يشأ يعذبكم) بالخذلان . أى يقولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا يقولوا لهم
 إنكم من أهل النار وإنكم معذبون وما أشبه ذلك مما يفتيظهم ويهيجهم على الشر . وقوله
 (إن الشيطان يترغ بينهم) اعتراض .

إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ ^(١) إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ^(٢)
 رَبُّكَ أَعْلَمُ بِكَ إِنَّ يَسَاءَ يَرْتَحِمُكَ أَوْ إِنَّ يَسَاءً يُعَذِّبُكَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ
 عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ^(٣) وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا
 بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زُبُورًا ^(٤) قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ
 زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ^(٥)

(١) يلقي بينهم الفساد ويفرى بعضهم على بعض ليوقع بينهم المشاقة . والتزغ إقضاع
 انشتر وإفساد ذات البين . وقرأ طلحة (يتزغ) بالكسر . وهما لغتان .

(٢) ظاهر العداوة .

(٣) (وما أرسلناك بشيرا
 ونذيرا . فدارهم ومُر أصحابك بالمدارة .

(٤) (وربك أعلم بمن في السموات والأرض) وبأحوالهم وبكل ما يستأهل كل
 واحد منهم .

(٥) (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) فيه إشارة إلى تفضيل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وأنه خاتم الأنبياء وأنه أتمته خير الأمم — وقوله (وآتينا داود زبورا) دلالة على وجه
 تفضيله — لأن ذلك مكتوب في زبور داود . قال الله تعالى (ولقد كتبنا في الزبور من بعد
 الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون) وهم عهد وأتمته . ولم يعترف الزبور هنا وعزفته
 في قوله (ولقد كتبنا في الزبور) لأنه كالعباس وعباس والفضل وفضل .

(٦) (ادعوا الذين زعمتم) أنها آلهتكم (من دونه) من دون الله . وهم الملائكة أو عيسى
 وعزير أو نفر من الجن عبادهم ناس من العرب ثم أسلم الجن ولم يشعروا .

(٧) أى ادعوهم فهم لا يستطيعون أن يكشفوا عنكم الضر من مرض أو فقر أو عذاب
 ولا أن يحولوه من واحد إلى آخر .

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَيْكَ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ
رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۖ وَإِنْ
مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا
شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۖ

(١١) (أولئك) مبتدأ . (الذين يدعون) صفة . أى يدعونهم آلهة أو يعبدونهم . وانحبر
(يبتغون إلى ربهم الوسيلة) . يعنى أن ألهتهم أولئك يبتغون الوسيلة وهى القرية إلى الله عز وجل .

(١٢) بدل من وار (يبتغون) و (أى) موصولة . أى يبتغى من هو أقرب منهم الوسيلة إلى
الله . فكيف بغير الأقرب ؟ أو ضمن يبتغون (الوسيلة) معنى يحرصون . فكأنه قيل يحرصون
(أيهم) يكون (أقرب) إلى الله . وذلك بالطاعة وازدياد الخير .

(١٣) (ويرجون رحمته ويخافون عذابه) كغيرهم من عباد الله . فكيف يرضون أنهم آلهة ؟

(١٤) حقيقا بأن يميزه كل أحد من ملك مقرب ونبي مرسل فضلا عن غيرهم .

(١٥) قيل الهلاك للصالحه والعذاب للطالحه .

(١٦) فى اللوح المحفوظ .

(١٧) مكتوبا . وعن مقاتل : وجدت فى كتب الضحاك فى تفسيرها : أما مكة فيخربها
الحبشة . وتهلك المدينة بالجوع ، والبصرة بالفرق ، والكوفة بالترك ، والجلال بالصواعق والرواجف .
وأما خراسان فعذابها ضرب . وأما بلخ فتصيبهم هدة فيهلك أهلها . وأما بدخشان فيخربها
أقوام ، وأما ترمذ فأهلها يموتون بالطاعون . وأما صغانيان إلى واشجرد فيقتلون بقتل ذريع . وأما
سمرقند فيغلب عليها بنو قنطوراء فيقتلون أهلها قتلا ذريعا . وكذا فرغانة والشاش واسبجباب
وخوارزم . وأما بخارى فهى أرض الجبابرة فيموتون خطأ وجوعا . وأما مرو فيغلب عليها
الزمل ويهلك بها العلماء والعباد . وأما هراة فيمطرون بالحيات فتأكلهم أكلا . وأما نيسابور
فيصيب أهلها رعد وبرق وظلمة فيهلك أكثرهم . وأما الرى فيغلب عليها الطبرية والديلم
فيقتلونهم . وأما أرمينية وأذر بيجان فيهلكها سنايك الخيول والجيش والصواعق والرواجف .
وأما همدان فالديلم يدخلها ويخربها . وأما حلوان فتتمربها ريح ساكنة وهم نيام فصبغ أهلها

وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا نُحُودَ
النَّاقَةِ مَبْصُرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ^(٢) وَإِذْ قُلْنَا لَكَ
إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا آلَ رَأْيَا آلَ قَيْسِ بْنِ مَالِكٍ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ^(٣)

قرودة وخنازير. ثم يخرج رجل من جهنمة فيدخل مصر فويل لأهلها ولأهل دمشق، وويل
لأهل أفريقية وويل لأهل الرملة ولا يدخل بيت المقدس. وأما مجتات فيصيبهم ريح
فاصف أياما ثم هذة تأتيهم ويموت فيها العلماء. وأما كرمان وأصبهان وفارس فيأتيهم حرق.
وصاحوا صيحة تنخل القلوب وتموت الأبدان.

(١) استعير المنع لترك إرسال الآيات و(أن) الأولى مع صلتها في موضع النصب لأنها
مفعول ثان لمنعنا. و(أن) الثانية مع صلتها في موضع الرفع لأنها فاعل (منعنا). والتقدير وما منعنا
إرسال الآيات إلا تكذيب الأولين. والمراد الآيات التي اقترحتها قریش من قلب الصفا
ذهبا ومن إحياء الموتى وغير ذلك. وسنة الله في الأمم أنك من اقترح منهم آية فاجب إليها
ثم لم يؤمن، أن يعاجل بعذاب الاستئصال. والمعنى وما منعنا عن إرسال ما يقترحوه من
الآيات إلا أن كذب بها الذين هم أمثالهم من المطبوع على قلوبهم كعاد ونمود وأنما لو
أرسلت لكذبوا بها أولئك وعدبوا العذاب المستأصل. وقد حكينا أن تؤثر أمر من
بعثت إليهم إلى يوم القيامة. ثم ذكر من تلك الآيات التي اقترحتها الأولون ثم كذبوا بها
لما أرسلت فاهلكوا، واحدة. وهي ناقة صالح عليه السلام لأن آفارهلاكهم قرية من
حدودهم يصصرها صادرهم وواردهم. فقال (وآتينا نمود الناقة) باقتراحهم (مبصرة) آية بينة
(فظلموا بها) فكفروا بها.

(٢) إن أراد بها الآيات المقترحة فالمعنى لا نرسلها (إلا تخويفا) من نزول العذاب العاجل
كالطليعة والمقدمة له. فإن لم يخافوا وقع عليهم. وإن أراد غيرها فالمعنى (وما نرسل) ما نرسل
من الآيات كآيات القرآن وغيرها (إلا تخويفا) وإنذارا بعذاب الآخرة. وهو مفعول له.

(٣) وإذ كراذ أوحينا إليك أنك ربك أحاط بقريش علما وقدره فكلمهم في قبضته فلا
تبال بهم وامض لأمرك وبلغ ما أرسلت به. أو بشرناك بوقعة بدر وبالنصرة عليهم وذلك
قوله (سيبزم الجمع ويولون الدبر). (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس
المهاد). فجعله كأن قد كان ووجد. فقال (أحاط بالناس) على سنته في أخباره. ولعل الله

وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُحَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴿١١﴾

تعالى أراه مصارعهم في منامه . فقد كان يقول حين ورد ماء بدر « والله لكأني أنظر إلى مصارع القوم » وهو يوميئ إلى الأرض ويقول « هذا مصرع فلان » . فسامعت قريش بما أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بدر وما أرى في منامه من مصارعهم فكانوا يضحكون ويسخرون ويستعجلون به استمراء .

(١١) أي (و) ماجعلنا (الشجرة الملعونة في القرآن) لآفة للناس . فأنهم حين سمعوا بقوله (إن شجرة الزقوم طعام الأليم) جعلوها شجرية وقالوا إن هذا يزعم أن الحجيم تحرق الحجارة ثم يقول تنبت فيها الشجرة . (وما قدروا الله حق قدره) إذ قالوا ذلك فإنه لا يمتنع أن يجعل الله الشجرة من جنس لا تأكله النار فوبر السمندل - وهو دويبة ببلاد الترك - يتخذ منه مناديل إذا أتسخت طرحت في النار فذهب الوسخ وبقي المندبل سالماً لا تعمل فيه النار . وترى النعامة تنبت الجمر فلا يضربها . وخلق في كل شجرة نارا فلا تحرقها . فجاز أن يخلق في النار شجرة لا تحرقها . والمعنى أن الآيات إنما ترسل تخويفا للعباد وهؤلاء قد خوفوا بعذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر وخوفوا بعذاب الآخرة وبشجرة الزقوم فما أثرفهم . ثم قال (ونحوفهم) أي بخواف الدنيا والآخرة (فما يزيدهم) (الطغياناً كبيراً) فكيف يخاف قوم هذه حالهم بإرسال ما يقترحون من الآيات ؟

وقيل الرؤيا هي الإسماء . والفتنة ارتداد من استعظم ذلك . وبه تعلق من يقول كان الإسماء في المناسم . ومن قال كان في القطة فسر الرؤيا بالرؤية . وإنما سماها رؤيا على قول المكذبين حيث قالوا له : لعلها رؤيا رأيتموها ، استبعاداً منهم ، كما سمي أشياء بأسمائها عند الكفرة كقوله (فراغ إلى ألفتهم) . (أين شركائي) . أو هي رؤيا أنه سيدخل مكة . والفتنة الصدة بالحديبية . فإن قلت : ليس في القرآن ذكر لمن شجرة الزقوم ؟ قلت : معناه والشجرة الملعون آكلها وهم الكفرة ، لأنه قال (ثم إنكم أيها الضالون المكذبون لا تكون من شجر من زقوم قالون منها البطون) . فوصفت بلعن أهلها على الحجاز . ولأن العرب تقول لكل طعام مكروه ضاير ملعون ولأن اللعن هو الإبعاد من الرحمة . وهي في أصل الحجيم في أبعد مكان من الرحمة .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ^(١) قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أُخِّرْتُ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ لأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ^(٢) قَالَ أَذْهَبَ عَنْ تَبِعِكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ^(٣) وَاسْتَغْفِرُكُمْ ^(٤) وَاسْتَغْفِرُكُمْ ^(٥) مِنْ أَسْطَفَزَ مِنْهُمْ بَصَوْتِكَ ^(٦)

(١) هو تمييز أو حال من الموصول . والعامل فيه (أسجد) على (أسجد) له وهو طين أى أصله طين .

(٢) الكاف لا موضع لها ، لأنها ذكرت للخطاب تأكيداً . (هذا) مفعول به . والمعنى أخبرني عن هذا الذي (كرمت عليّ) أى فضّلته لم كرمته عليّ . و (أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) ؟ لحذف ذلك اختصاراً لدلالة ما تقدم عليه . ثم ابتداء فقال : (لئن أخرتني) وبلا ياء كوفي وشامي . واللام موطئة للقسم المحذوف .

(٣) لاستأصبتهم بإغوائهم .

(٤) وهم المخلصون . قيل من كلّ ألف واحد . وإنما علم الملعون ذلك بالإعلام أولاً لأنه رأى أنه خالق شهبانيّ .

(٥) ليس من الذهب الذي هو ضدّ المجيء . وإنما معناه امض لشأنك الذي اخترته خذلانا وتخليه . ثم عقبه بذكر ما جره سوء اختياره فقال (فمن تبعك منهم فإنّ جهنّم جزاؤكم) والتقدير فإنّ جهنّم جزاؤهم وجزاؤك . ثم غلب الخطاب على الغائب فقيل (جزاؤكم جزاء موفوراً) أى موفراً . وانتصب بإضمار تجازون .

(٦) استغفر أو استخف . استغفره أى استخفه . والفز الخفيف .

(٧) بالوسوسة أو بالغناء أو بالمزمار .

وَأَجْلَبَ عَلَيْهِمْ بِحَبْلِكَ وَرَجَلِكَ^(٢) وَشَارِكُهُمْ^(٣) فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ
وَعِدَّتُهُمْ^(٤) وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا^(٥) إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ
سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا^(٦) رَبُّكُمْ^(٧) الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ^(٨) الْفُلُوكَ فِي الْبَحْرِ
لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا^(٩) وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ
لَبِثْتُمْ^(١٠) مَنِ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا^(١١)

(١) (وأجلب عليهم) أجمع وجمع بهم . من الجلبة وهو الصياح .

(٢) بكل ركب وماش من أهل العيث . فالخيل الخيالة والرجل اسم جمع للراجل ونظيره
الركب والصاحب . (ورجلك) حفص على أن فعلا بمعنى فاعل كتمب وتاعب . ومعناه وجمعت
الرجل . وهذا لأن أقصى ما يستطيع في طلب الأمور الخيل والرجل . وقيل يجوز أن يكون
لإبليس خيل ورجال .

(٣) قال الزجاج كل معصية في مال وولد فلإبليس شريكهم فيها كالربا والمكاسب
الحزمة والبحيرة والسائبة والإنفاق في الفسوق والإسراف ومنع الزكاة والتوصل إلى الأولاد
بالسبب الحرام والتسمية بعبد العزى وعبد شمس .

(٤) (وعدهم) المواعيد الكاذبة من شفاعة الآلهة والكرامة على الله بالأنساب الشريفة
وليثار العاجل على الآجل ونحو ذلك .

(٥) هو تزوير الخطأ بما يورم أنه صواب .

(٦) (إن عبادي) الصالحين .

(٧) (ليس لك عليهم سلطان) يد بتبديل الإيمان ولكن بتسويل العصيان .

(٨) (وكفى بربك وكيلًا) لم يتوكلون به في الاستعاذة منك أو حافظا لهم عنك .
والكل أمر تهديد فيعاقب به . أو إهانة ، أى لا يحل ذلك بملكى .

(٩) يجرى ويسير .

(١٠) يعنى الربح في التجارة .

(١١) أى خوف الفرق .

ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ
 كَفُورًا ﴿١﴾ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ
 لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٢﴾ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَ كُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ
 قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ ﴿٣﴾

(١) ذهب عن أوهامكم كل من تدعونه في حوادثكم إلا إياه وحده فإنكم لا تذكرون
 سواه. أو (ضل من تدعون) من الآلهة عن إغاثتكم ولكن الله وحده الذي ترجونه، على الاستثناء
 المنقطع .

(٢) (أعرضتم) عن الإخلاص بعد الخلاص .

(٣) أى الكافر .

(٤) (كفوراً) للنعم .

(٥) الهزمة للإنكار . والفاء للمطف على محذوف تقديره (أ) (نجوم) (فأمنتم) لحملكم ذلك
 على الإعراض .

(٦) انتصب (جانب) يخسف مفعولاً به كالأرض في قوله (نخسفنا به وبداره الأرض)
 و(بكم) حال . والمعنى أن يخسف جانب البرأى يقبله وأتم عليه . والحاصل أن الجوانب كلها
 في قدرته سواء . وله في كل جانب، براً كان أو بحراً، سبب من أسباب الهلاك . ليس جانب
 البحر وحده مختصاً به بل إن كان الغرق في جانب البحر ففي جانب البر الخسف . وهو
 تنبيب تحت التراب . والفرق تنبيب تحت الماء . فعلى العاقل أن يستوى خوفه من الله في جميع
 الجوانب وحيث كان .

(٧) هى الريح التى تمحصب أى ترى بالحصباء . يعنى أو إن لم يصبكم بالهلاك من تحتكم
 بالخسف أصابكم به من فوقكم بريح يرسلها عليكم فيها الحصباء .

(٨) (ثم) لا تجدوا لكم وكيلا) يصرف ذلك عنكم .

(٩) أى (أم أمنتم) أن يقوى دواعيكم ويوفر حوائجكم إلى أن ترجعوا فتركبوا البحر الذى
 نجاكم منه فأعرضتم فينتقم منكم بأن (يرسل عليكم قاصفا من الريح) وهى الريح التى لها قصف
 وهو الصوت الشديد ، أو هو الكاسر للفلك .

فَيُغْرِقُكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ﴿٣٢﴾ وَلَقَدْ
 كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ
 وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٣٣﴾ يَوْمَ تَدْعُوا كُلُّ أُنَاسٍ لِبُلَاسِهِمْ
 (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨)

(١١) بكفرانكم النعمة وهو إغراضكم حين نجاتكم .

(٣٢) مطالبا من قوله (فاتباع بالمعروف) أى مطالبة . والمعنى إنا فعلنا ما فعل بهم ثم
 لا تجد أحدا يطالبنا بما فعلنا انتصارا ودركا للثار من جهتنا . وهذا نحو قوله (ولا يخاف
 عقباها) . (أن نخسف ، أو نرسل ، أن نعيدكم ، فنرسل ، فنغرقكم) بالنون مكى وأبو عمرو .

(٣٣) (ولقد كرمنا بنى آدم) بالعقل والنطق والخط والصورة الحسنة والقامة المعتدلة
 وتدير أمر المعاش والمعاد والاستيلاء وتسخير الأشياء وتناول الطعام بالأيدى . وعن الرشيد
 أنه أحضر طعاما فدعا بالملاعق وعنده أبو يوسف رحمه الله تعالى . فقال له جاء في تفسير
 جدك ابن عباس رضى الله عنهما قوله تعالى (ولقد كرمنا بنى آدم) جعلنا لهم أصابع يأكلون بها .
 فأحضرت الملاعق . فردّها وأكل بأصابعه .

(٣٤) (وحملناهم فى البر) على الدواب (والبحر) على السفن .

(٣٥) بالذبيذات أو بما كسبت أيديهم .

(٣٦) أى على الكل كقوله (وأكثروهم كاذبون) . قال الحسن : أى كلهم . وقوله (وما يتبع
 أكثروهم إلّا ظنا) ذكر فى الكشف أن المراد بالأكثر الجميع . وعنه عليه السلام " المؤمن أكرم
 على الله من الملائكة " . وهذا لأنهم يحبون على الطاعة ففهم عقل بلا شهوة ، وفى البهائم شهوة
 بلا عقل ، وفى الآدمى كلاهما . فمن غلب عقله شهوته فهو أكرم من الملائكة ومن غلبت شهوته
 عقله فهو شر من البهائم . ولأنه خلق الكل لهم وخلقهم لنفسه .

(٣٧) (يوم) منصوب باذكر .

(٣٨) الباء للحال . والتقدير مختلطين بإمامهم أى بمن اتبوا به من نبي أو مقدّم فى الدين
 أو كتاب أو دين . فيقال يا أتباع فلان ياهل دين كذا أو كتاب كذا . وقيل بكتاب أعمالهم
 فيقال يا أصحاب كتاب الخير ويا أصحاب كتاب الشر .

قَنَ أُوتَى كِتَابُهُ بِمِيزَانِهِ فَأُولَئِكَ يَفْقَهُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظَاهِرُونَ
 قَتِيلًا ﴿١١﴾ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ
 سَبِيلًا ﴿١٢﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِينَا إِلَيْكَ لَتَفْتَرِي عَلَيْنَا
 غَيْرَهُ ﴿١٣﴾ وَإِذَا لَاتَخْذُوكَ خَلِيلًا ﴿١٤﴾ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ
 شَيْئًا قَلِيلًا ﴿١٥﴾

(١١) (من أوتي) من هؤلاء المدعوين .

(١٢) وأما قيل (أولئك) لأن (من) في معنى الجمع .

(١٣) (ولا يظاهرون قتيلا) ولا ينقصون من ثوابهم أدنى شيء . ولم يذكر الكفار وإيتاء
 كتبهم بشألم اكتفاء بقوله (ومن كان في هذه الدنيا أعمى فهو في الآخرة أعمى) كذلك .
 والأعمى مستعار ممن لا يدرك المبصرات لفساد حاسته لمن لا يتهدى إلى طريق النجاة .
 أما في الدنيا فلن فقد النظر وأما في الآخرة فلا تله لا ينفعه الاعتداء إليه . وقد جوزوا أن يكون
 الثاني بمعنى التفضيل بدليل عطف (وأضل) . ومن ثم قرأ أبو عمرو الأول مالا والثاني مفتحا
 لأن أفعل التفضيل تمامه بمن فكانت ألفه في حكم الواقعة في وسط الكلمة فلا يقبل الإمالة .
 وأما الأول فلم يتعلق به شيء فكانت ألفه واقعة في الطرف فقبلت الإمالة . وأمالها حمزة وعلى
 ونغتهما الباقون .

(١٤) (وأضل سبيلا) من الأعمى أى أضل طريقا .

(١٥) نزل لما قالت قريش اجعل آية رحمة آية عذاب وآية عذاب آية رحمة حتى تؤمن
 بك . (إن) مخففة من الثقيلة . واللام فارقة بينها وبين النافية . والمعنى إنك الشان قاربوا أن
 يقتلوك أى يحدوكم فأتين (عن الذى أوحينا إليك) من أواحرنا ونواهيها ووعدها ووعيدنا .
 لتقول علينا ما لم نقل . يعنى ما اقترحوه من تبديل الوعد وعيداً والوعد وعدا .

(١٦) أى ولو أتيت مرادهم (لاتخذوك خليلا) ولكنك لهم ولياً وخرجت من ولايتي .

(١٧) ولولا تثبتنا لقاربت أن تميل إلى مكهم (شيئا قليلا) ركونا قليلا . وهذا

تهيج من الله له وفضل تثبت .

إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا
نَصِيرًا ﴿٢٢﴾ وَإِن كَادُوا لَيَسْتَفْزُواكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا
وَلِإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْقَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٣﴾ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا

(١) لو قاربت تركن إليهم أدنى ركنة (لأذقناك) عذاب الآخرة وعذاب القبر مضاعفين
لعظيم ذنبك بشرف منزلتك ونبوته كما قال (يأنساء النبي من يأت منكّن بفاحشة) الآية .
وأصل الكلام لأذقناك عذاب الحياة وعذاب الممات لأن العذاب عذابان عذاب في الممات
وهو عذاب القبر وعذاب في حياة الآخرة وهو عذاب النار . والعذاب يوصف بالضعف
كقوله (فتأثم عذابا ضعفا من النار) أى مضاعفا . فكأن أصل الكلام لأذقناك عذابا ضعفا
في الحياة وعذابا ضعفا في الممات . ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وهو الضعف
ثم أضيفت الصفة إضافة الموصوف فقبل (ضعف الحياة وضعف الممات) . ويجوز أن يراد
بضعف الحياة عذاب الحياة الدنيا وبضعف الممات ما يعقب الموت من عذاب القبر
وعذاب النار . وفي ذكر الكيدودة وتقليلها مع إتباعها الوعيد الشديد بالعذاب المضاعف
في الدارين دليل على أن التعذيب يعظم بقبحه بمقدار عظم شأن فاعله . ولما زلت كان عليه
السلام يقول " اللهم لا تكن لي طرفة عين " .

(٢) معيننا لك يمنع عذابنا عنك .

(٣) أى أهل مكة .

(٤) ليرجعونك بعدوانهم ومكرهم .

(٥) من أرض مكة .

(٦) (وَإِذَا) لا يبقون (خَلْقَكَ) بعدك أى بعد إخراجك - (خلافاً) كوفي غير أبى بكر
وشامى بمعناه - (إِلَّا) زمانا (قليلا) فإن الله مهلكهم . وكان كما قال فقد أهلكوا بيدر بعد
إخراجه بقليل . أو معناه ولو أخرجوك لاستؤصلوا عن بكرة أبيهم . ولم يخرجوه بل هاجس
بأمر ربه . وقيل من أرض العرب أو من أرض المدينة .

(٧) يعنى أن كل قوم أخرجوا رسولهم من بين ظهرانيهم فسنة الله أن يهلكهم . ونصبت
نصب المصدر المؤكّد ، أى سنّ الله ذلك سنة .

وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ^(١) ﴿١﴾ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ
 اللَّيْلِ وَقُرْءَانَ الْفَجْرِ ^(٢) إِنَّ قُرْءَانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ^(٣) ﴿٢﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ
 فَتَهَجَّدْ بِهِ ^(٤) نَافِلَةً ^(٥) لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ^(٦) ﴿٣﴾ وَقُلْ رَبِّ

(١) تبديلا .

(٢) لزوالها . وعلى هذا ، الآية جامعة للصلوات الخمس . أولغروبها . وعلى هذا يخرج
 الظهر والعصر .

(٣) هو الظلمة وهو وقت صلاة العشاء .

(٤) صلاة الفجر . سميت قرآنا — وهو القراءة — لكونها ركنا كما سميت ركوعا وبجودا .
 وهو حجة على الأصح حيث زعم أنك القراءة ليست بركن . أو سميت قرآنا لطول قراءتها . وهو
 عطف على الصلاة .

(٥) يشهده ملائكة الليل والنهار : ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء في آخر ديوان الليل وأول
 ديوان النهار . أو يشهده الكثير من المصلين في العادة .

(٦) وعليك بعض الليل .

(٧) التهجد ترك المجود للصلاة . ويقال في النوم أيضا تهجد .

(٨) بالقرآن .

(٩) عبادة زائدة لك على الصلوات الخمس . وضع (نافلة) موضع تهجد لأن التهجد عبادة
 زائدة . فكان التهجد والنافلة يجمعهما معنى واحد . والمعنى أن التهجد زيد لك على الصلوات
 المفروضة غنيمة لك أو فريضة عليك خاصة دون غيرك لأنه تطوع لهم .

(١٠) نصب على الظرف . أى (عسى أن يبعثك) يوم القيامة فيقيمك (مقاما محمودا) .
 أو ضمن يبعثك معنى يقيمك . وهو مقام الشفاعة عند الجمهور . ويدل عليه الأخبار ،
 أو هو مقام يعطى فيه لواء الحمد .

أَدْخَلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطٰنًا
 نَصِيرًا ﴿٣٧﴾ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴿٣٨﴾
 وَنَزَلَ مِنَ الْقُرْءَانِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ
 إِلَّا خَسَارًا ﴿٣٩﴾ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَعَا بِجَانِبِهِ

(١١) هو مصدر. أى (أدخلنى) القبر إدخالاً مرضياً على طهارة من الزلات .

(٣٧) أى (أخرجنى) منه عند البعث إخراجاً مرضياً ملقاً بالكرامة آمناً من الملامة . دليله ذكره على أثر ذكر البعث .

وقيل نزلت حين أمر بالهجرة . يريد إدخال المدينة والإخراج من مكة . أو هو عام فى كل ما يدخل فيه ويلاسه من أمر ومكان .

(٣٨) حجة تنصرنى على من خالفنى . أو ملكاً وعزاً قوياً ناصراً للإسلام على الكفر مظهرها له طيبة .

(٣٩) (وقل جاء الحق) الإسلام (وزهق) وذهب وهلك (الباطل) الشرك . أو جاء القرآن وهلك الشيطان .

(٥٠) كان مضمحلاً فى كل أوان .

(٦٠) وبالتخفيف أبو عمرو .

(٧٠) (من) للتبيين .

(٨٠) (ما هو شفاء) من أمراض القلوب (ورحمة للمؤمنين) وتفريج للكروب ، وتطهير للعيوب ، وتكفير للذنوب . وفى حديث "من لم يستشف بالقرآن فلا شفاء الله" .

(٩٠) الكافرين .

(١٠٠) ضللاً لتكذيبهم به وكفرهم .

(١١٠) (وإذا أنعمنا على الإنسان) بالصحة والسعة ، أو (أنعمنا) بالقرآن (أعرض)

من ذكر الله .

(١٢٠) تأكيد للإعراض لأت الإعراض عن الشيء أن يؤتبه عرض وجهه . والنأى بالجانب أن يلوى عنه عطفه ويؤتبه ظهره . أو أراد الاستكبار لأت ذلك من عادة المستكبرين (نأى) بالإمالة حمزة ، وبكسرها على .

وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَتْ يَوْمًا ^(١) قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِهِ ^(٢)
فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ^(٣) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ
الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ^(٤)

(١) الفقر والمريض أو نازلة من النوازل .

(٢) شديد اليباس من روج الله .

(٣) أى كل أحد .

(٤) على مذهبه وطريقته التى تشا كل حاله فى الهدى والضلال .

(٥) أسد مذهبها وطريقه .

(٦) أى من أسر يعلمه ربى . الجهور على أنه الروح الذى فى الحيوان . سألوه عن
حقيقته فأخبر أنه من أمر الله أى مما استأثر بعلمه . وعن أبى هريرة "لقد مضى النبي صلى
الله عليه وسلم وما يعلم الروح" . وقد عجزت الأوائل عن إدراك ماهيته بعد إنفاق الأعمار
الطويلة على الخوض فيه . والحكمة فى ذلك تعجيز العقل عن إدراك معرفة مخلوق مجاور له
ليدل على أنه عن إدراك خالقه أعجز . ولذا رد ما قيل فى حده إنه جسم دقيق هوائى فى كل
جزء من الحيوان . وقيل هو خلق عظيم روحانى أعظم من الملك . وعن ابن عباس رضى
الله عنهما هو جبريل عليه السلام (نزل به الروح الأمين على قلبك) . وعن الحسن القرآن . دليله
(وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا) ولأن به حياة القلوب و (من أمر ربى) أى من وحيه
وكلامه ليس من كلام البشر . وروى أن اليهود بعثت إلى قريش أن سلوه عن أصحاب
الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح . فإن أجاب عن الكل أو سكت عن الكل فليس
بنبي وإن أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي . فبين لهم التفتيت وأهم أمر الروح
وهو مبهم فى التوراة . فندموا على سؤالهم . وقيل كان السؤال عن خلق الروح . يعنى أهو مخلوق
أم لا . وقوله (من أمر ربى) دليل خلق الروح . فكان هذا جوابا .

(٧) الخطاب عام . فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا
نحن مختصون بهذا الخطاب أم أنت معنا فيه ؟ فقال بل نحن وأنتم لم توت من العلم إلا قليلا .
وقيل هو خطاب لليهود خاصة لأنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم قد أوتينا التوراة وفيها

وَلَكِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿١﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴿٢﴾ قُلْ لَّيْسَ أَجْتَمَعْتُ إِلَّا الْإِنْسُ وَالْإِنْسُ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٣﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٤﴾

الحكمة وقد تلوت (ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) . فقل لهم إنا علم التوراة قليل في جنب علم الله . فالقلة والكثرة من الأمور الإضافية . فالحكمة التي أوتيتها العبد خير كثير في نفسها إلا أنها إذا أضيفت إلى علم الله تعالى فهي قليلة .

(١) نبه على نعمة الوحي وعزاه بالصبر على أذى الجدل في السؤال . (لنذهب) جواب قسم محذوف مع نيابته عن جزاء الشرط . واللام الداخلة على إن توطئة للقسم . والمعنى إن شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه من الصدور والمصاحف فلم تترك له أثرا (ثم لا تجد لك) بعد الذهاب به من يتوكل علينا باسترداده وإعادته محفوظا مسطورا (إلا) أن يرحمك ربك فيرده عليك كأن رحمة تتوكل عليه بالرد . أو يكون على الاستثناء المنقطع . أي ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به . وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا بعد المنّة العظيمة في تنزيله وتحفيظه .

(٢) معينا . و(لا يأتون) جواب قسم محذوف . ولولا اللام الموطئة لحاز أن يكون جوابا للشرط كقوله * يقول لا غائب مالي ولا حرم * لأن الشرط وقع ماضيا . أي لو تظاهروا على أن يأتوا بمثل هذا القرآن في بلاغته وحسن نظمته وتأليفه لمعجزوا عن الإتيان بمثله . نزل جوابا لقول النضر (لو نشاء لقلنا مثل هذا) .

(٣) ردّدنا وكرّنا .

(٤) من كلّ معنى هو كالمثل في غرابته وحسنه .

(٥) مجودا . وإنما جاز (فأبى أكثر الناس إلا كفورا) ولم يبرز ضربت إلا زيدا لأن (أبى) متاويل بالفي كأنه قيل فلم يرضوا (إلا كفورا) .

وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ^(٣) ^(٢) أَوْ تُسْقِطَ
 جَنَّةً مِنْ سَمِئِلٍ ^(٤) وَعَنْ يَمِينٍ فَتَفْجُرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ^(٥) أَوْ تُسْقِطَ
 أَسْمَاءً كَمَا زَعَّمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا ^(٦) أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ^(٧) أَوْ يَكُونَ
 لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقَيْكَ ^(٨) ^(٩) حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا

(١) وبالتخفيف كوفي . لَمَاتَيْنِ إعجاز القرآن وانضمت إليه المعجزات الأخر
 ولزمهم الحجة وعلّوا اقترحوا الآيات فعل المبهوت المحجوج المتحير .
 (٢) أى مكة .

(٣) عينا غزيرة من شأنها أن تتبع بالماء لا تقطع . يفعل من نبع الماء .

(٤) التشديد هنا جمع عليه .

(٥) وسطها .

(٦) بفتح السين مدنى وعاصم أى قطعا . يقال : أعطنى كسفة من هذا الثوب .
 ويسكون السين غيرهما جمع كسفة كسدرة وسدر . يمتنون قوله (إن نشأ نخسف بهم الأرض
 أو نسقط عليهم كسفا من السماء) .

(٧) كقبلا بما تقول شاهدا بصحته . والمعنى (أو تأتى بالله) قبلا وبالملائكة قبلا
 كقوله "كنت منه والذى برأ" . أو مقابلا كالعشير بمعنى المعاصر ونحوه (لولا أنزل علينا
 الملائكة أو نرى ربنا) . أو جماعة . حالا من الملائكة .

(٨) ذهب .

(٩) تصعد إليها .

(١٠) لأجل رقيك .

(١١) وبالتخفيف أبو عمرو .

كُتِبَ أَنْ تَقْرُؤَهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ^(٥)
وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ أَهْدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا
رَسُولًا قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمَشُّونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم
مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ^(٦) قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ^(٧) بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ^(٨)

(١) (كُتِبَ) من السماء فيه تصديقك .

(٢) صفة ثَّابٍ .

(٣) (قَالَ) مَكِّيٌّ وشامِيٌّ . أى قال الرسول .

(٤) تعجب من اقتراحتهم عليه .

(٥) أى أنا رسول كسائر الرسل بشر مثلهم . وكلف الرسل لا يأتون قومهم إلا بما يظفروه الله عليهم من الآيات فليس أسر الآيات إلى أنما هو إلى الله فما بالك بتخريفها على ؟

(٦) (وما منع) أهل مكة (أن يؤمنوا) محله نصب بأنه مفعول ثانٍ لمنع (إذ جاءهم الهدى) النبي والقرآن (إلا أن قالوا) فاعل منع . والتقدير وما منهم الإيمان بالقرآن وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ألا قولكم (أبعث الله بشرا رسولا) أى ألا شبهة تمكنت في صدورهم وهى إنكارهم أن يرسل الله البشر . والهمزة فى (أبعث الله) للإنكار . وما أنكروه فى قضية حكمته (*) منكر .

(٧) (لو كان فى الأرض ملائكة يمشون) على أقدامهم كما يمشى الإنسان — ولا يطايرون بأجنحتهم إلى السماء فيسمعوا من أهلها ويعلموا ما يجب عليهم — (مطمئنين) حال ، أى ساكنين فى الأرض قاطرين (لنزلنا عليهم من السماء ملكا) يعاينهم الخير ويهديهم المرشد . فاما الإنسان فأنما يرسل الملك إلى مختار منهم للنبوة فيقوم ذلك المختار بدعوتهم وإرشادهم . و(بشرا) و(ملكا) حالان من (رسولا) .

(٨) (شهِيداً) على أنى باقت ما أرسلت به إليكم وأنكم كذبتهم وطأنتهم . (شهِيداً) تمييز أو حال .

(*) قوله منكر هكذا فى النسخ الخط والطبع ولعل قبله سقطا تقديره خلافة ويدل عليه عبارة الكشف ونصبا (وما أنكروه بخلافه) هو المنكر عند الله لأن قضية حكمته ألا يرسل ملك الروح إلا إلى أمثاله أو إلى الأنبياء (١) هـ

إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا^(٢) وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وَجُوهِهِمْ عَمِيًَّا^(٣) وَبِمَا كُفَرُوا بِمَاؤْلَهُمْ جَهَنَّمَ كَلِمًا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا^(٤) ذَلِكَ جَزَاءُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَوَّأْنَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا^(٥)

(١) المنذرين والمنذرين .

(٢) (خبيرا) عالما بأحوالهم (بصيرا) بأفعالهم فهو مجازيهم . وهذه تسلية لرسول الله عليه السلام ووعيد للكفرة .

(٣) وإلياء يعقوب وسميل . وافقهما أبو عمرو ومدني في الوصل . أى من وفقه الله لقبول ما كان من الهدى فهو المهتدى عند الله .

(٤) أى ومن يخذله ولم يعصمه حتى قبل وساوس الشيطان .

(٥) أى أنصارا .

(٦) أى يسحبون عليها كقوله (يوم يسحبون في النار على وجوههم) . وقيل لرسول الله عليه الصلاة والسلام : كيف يمشون على وجوههم ؟ قال "إن الذى أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم" .

(٧) كما كانوا في الدنيا لا يستبصرون ولا ينطقون بالحق ويتصامتون عن استماعه ، فهم في الآخرة كذلك لا يبصرون ما يقتر أعينهم ولا يسمعون ما يلد مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم .

(٨) طغى لها .

(٩) توقدا .

(١٠) أى (ذلك) العذاب بسبب أنهم كذبوا بالإعادة بعد الإفتاء . فجعل الله جزاءهم أن سلق النار على أجزائهم تأكلها ثم يعيدها لا يزالون على ذلك ليزيد في تحشرهم على تكذيبهم البعث .

أَوْ لَرَبُّوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ
 مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَإِنِّي الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُّوا ﴿١﴾
 قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ﴿٢﴾
 وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴿٣﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴿٤﴾

(١) (أولم) يعلموا .

(٢) من الإنس .

(٣) وهو الموت أو القيامة .

(٤) مجودا مع وضوح الدليل .

(٥) تقديره لو تملكون أتم، لأن لو تدخل على الأفعال دون الأسماء فلا بد من فعل بعدها
 فاضمر تملك على شريطة التفسير وأبدل من الضمير المتصل وهو الواو ضمير متفصل وهو (أتم)
 لسقوط ما يتصل به من اللفظ. فأتى فاعل الفعل (المضمر) و(تملكون) تفسيره. وهذا هو الوجه
 الذي يقتضيه علم الإعراب . وأما ما يقتضيه علم البيان فهو أنك (أتم تملكون) فيه دلالة على
 الاختصاص وأن الناس هم المختصون بالشع المتبالغ .

(٦) رزقه وسائر نعمه على خلقه .

(٧) أى لبخلتم خشية أن يفنيه الإنفاق .

(٨) بخيلا .

(٩) عن ابن عباس رضى الله عنهما : هى العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم .
 والجحر والبحر والطور الذى تنقه على بنى إسرائيل . وعن الحسن : الطوفان والسنون ونقص
 الثمرات مكان الجحر والبحر والطور .

فَسَلَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ ^(١) إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى ^(٢)
 مَسْحُورًا ^(٣) قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَتَزَلُ هَؤُلَاءَ ^(٤) إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ بَصَارٌ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ^(٥) فَأَرَادَ أَنْ
 يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ^(٦) وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ ^(٧)

(١) (ف) قلنا له (آسال بنى اسرائيل). أى سلهم من فرعون وقل له (ارسل بنى اسرائيل).

(٢) (إذ) متعلق بالقول المحذوف أى قلنا له سلهم حين (جاءهم) .

(٣) سمعت نغولط عقلك .

(٤) أى موسى .

(٥) (لقد علمت) يا فرعون (ما أتزل هؤلاء) الآيات (إلا رب السموات والأرض)
 خالفهما (بصائر) — حال . أى بينات مكشوفات — إلا أنك معاند . ونحوه (وجحدوا
 بها واستيقنوا أنهم ظالموا وعلوا) . (علمت) على . أى أتى لست مسحورا كما وصفنى ، بل
 أنا عالم بصحة الأمر ، وأنت هذه الآيات متزها (رب السموات والأرض) .

(٦) قارع ظنه بظنه كأنه قال إن ظننتنى (مسحورا) فأنا أظنك (مثبورا) هالكا .
 وظنى أصح من ظنك لأنت له أمانة ظاهرة وهى إنكارك ما عرفت صحته ومكابرته لآيات الله
 بعد وضوحها . وأما ظنك فكذب بحسب لأنت قولك مع علمك بصحة أمرى إني لأظنك
 مسحورا قول كذب . وقال القراء (مثبورا) مصروفا عن الخير من قولهم ما تبرك عن هذا ،
 أى ما منعك وصرفك .

(٧) (فأراد أن) يخرجهم أى موسى وقومه (من) أرض مصر . أو ينفيهم عن ظهر
 الأرض بالقتل والاستئصال . لخاف به مكروه بأن استفزه الله بإغراقه مع قبيله .

(٨) من بعد فرعون .

لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جَعَلْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ^(٣)
وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ^(٤)
وَقُرْءَانًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ ^(٥) وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ^(٦)

(١) (اسكنوا الأرض) التي أراد فرعون أن يستفزكم منها

(٢) أى القيامة .

(٣) جمعا مختلطين لآياكم ولآياتهم ثم نحكم بينكم ونميز بين سعدائكم وأشقيائكم . واللفيف
الجماعات من قبائل شتى .

(٤) وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة وما نزل إلا ملتبسا بالحق والحكمة لاشتماله على الهداية
إلى كل خير . أو ما أنزلناه من السماء إلا بالحق محفوظا بالرصد من الملائكة وما نزل على
الرسول إلا محفوظا بهم من تخليط الشياطين . قال الراوى اشكى عهد بن السماء فأخذنا ماءه
وذهبنا به إلى طيبب نصراني فاستقبلنا رجل حسن الوجه طيب الرائحة نبي الثوب . فقال لنا
إلى أين ؟ فقلنا له إلى فلان الطيبب نزيه ماء ابن السماء . فقال سبحان الله تستعبدون على ولى
الله بعدوا لله . اضربوه على الأرض وارجعوا إلى ابن السماء وقولوا له ضع يدك على موضع
الوجع وقل (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) . ثم غاب عنا فلم نره . فرجعنا إلى ابن السماء فأخبرناه
بذلك فوضع يده على موضع الوجع وقال ما قال الرجل وعوفى في الوقت . وقال : كان ذلك
انخضر عليه السلام .

(٥) (مبشرا) بالجنة (ونذيرا) من النار .

(٦) منصوب بفعل يفسره (فرقناه) أى فصلناه أو فرقنا فيه الحق من الباطل .

(٧) على تودة وتثبت .

(٨) (ونزلناه تنزيلا) على حسب الحوادث .

قُلْ ءَامِنُوا بِهِ ؕ اَوْ لَا تُؤْمِنُوا ^(١) اِنَّ الَّذِيْنَ اٰتَوْا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ ^(٢) اِذَا بَيَّنَّا عَلَيْهِمْ يَخْرُوْنَ
لِلْاَذْقَانِ ^(٣) مُجْدًا وَيَقُولُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَا اِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُوْلًا ^(٤)
وَيَخْرُوْنَ لِلْاَذْقَانِ ^(٥) يَسْكُوْنَ وَيَزِيْدُهُمْ خُشُوْعًا ^(٦) قُلْ اَدْعُوا اللّٰهَ اَوْ اَدْعُوا الرَّحْمٰنَ ^(٧)

(١) أى اختاروا لأنفسكم النعيم المقيم أو العذاب الأليم .

(٢) أى التوراة من قبل القرآن .

(٣) القرآن .

(٤) حال .

(٥) حُلِّ بقروله (إِنَّ الَّذِيْنَ أٰتَوْا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ) لقوله (آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا). أى أعرض عنهم فأنهم إِنْ لم يُؤْمِنُوا به ولم يَصَدِّقُوا بِالْقُرْآنِ فَإِنَّ خَيْرًا مِنْهُمْ وَهُمْ الْعُلَمَاءُ الَّذِيْنَ قَرَعُوا الْكُتُبَ قَدْ آمَنُوا بِهِ وَصَدَّقُوهُ فَإِذَا تَلَّى عَلَيْهِمْ نَزَرُوا مُجْدًا وَسَبَّحُوا اللَّهَ تَعْلِيْلًا لِّأَمْرِهِ وَلَا يُجَازِئُهُ مَا وَعَدَ فِي الْكُتُبِ الْمُتَرْتِلَةِ وَيُسْرِبُهُ مِنْ بَعْدَةِ عَهْدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْزَلَ الْقُرْآنَ عَلَيْهِ . وَهُوَ الْمُرَادُ بِالْوَعْدِ الْمَذْكُورِ. (إِنْ) بِمَعْنَى إِنَّهُ وَهِيَ تَوْكُّدُ الْفِعْلِ كَمَا أَنَّ تَوْكُّدَ الْاسْمِ كَمَا أَتَيْتُ (إِنَّ) بِاللَّامِ فِي (لَهُمْ لِمَحْضَرُونَ) أَتَيْتُ (إِنْ) بِاللَّامِ فِي (لَمَفْعُولًا) .

(٦) معنى الخروء لِلذَّقْنِ السَّقُوطُ عَلَى الْوَجْهِ . وَإِنَّمَا خَصَّ الذَّقْنَ لِأَنَّهُ أَقْرَبُ الْأَشْيَاءِ مِنْ وَجْهِهِ إِلَى الْأَرْضِ عِنْدَ السَّجُودِ الذَّقْنِ . يُقَالُ نَزَعَ عَلَى وَجْهِهِ وَعَلَى ذَقْنِهِ وَنَزَعَ لَوْجَهُهُ وَلَذَقْنَهُ . أَمَّا مَعْنَى حَلِّ فِظَاهِرِ . وَإِنَّمَا مَعْنَى اللَّامِ فَكَأَنَّهُ جَعَلَ ذَقْنَهُ وَوَجْهَهُ لِمَخْرُوجِهِ وَأَخْضَعَهُ بِهِ إِذَ اللَّامِ لِلْاِخْتِصَاصِ . وَكَرَّرَ (يَخْرُوْنَ لِلْاَذْقَانِ) لِاِخْتِلَافِ الْحَالَيْنِ وَهُمَا خُرُوجُهُمْ فِي حَالِ كَوْنِهِمْ سَاجِدِينَ وَخُرُوجُهُمْ فِي حَالِ كَوْنِهِمْ يَاقِيْنِ .

(٧) القرآن .

(٨) لِيْنِ قَلْبٍ وَرَطُوبَةٍ عَيْنِ .

(٩) لَمْ يَسْمَعْهُ أَبُو جَهْلٍ يَقُولُ يَا اللَّهُ يَارَحْمَنُ قَالَ إِنَّهُ نَهَانَا أَنْ نَعْبُدَ الْهَيْلِينَ وَهُوَ يَدْعُو الْهَلَا أَمْرًا . فَتَزَلَّتْ . وَقِيلَ لِمَنْ أَهْلُ الْكُتُبِ قَالُوا إِنَّكَ لَتَنْقُلُ ذِكْرَ الرَّحْمَنِ وَقَدْ أَكْثَرَ اللَّهُ فِي التَّوْرَةِ هَذَا الْاسْمَ . فَتَزَلَّتْ . وَالِدَعَاءُ بِمَعْنَى التَّسْمِيَةِ لَا بِمَعْنَى النِّدَاءِ . وَ(أَوْ) لِلتَّخْيِيرِ أَيْ سَمَّوْا بِهِذَا الْاسْمَ أَوْ بِهِذَا أَوْ ذَكَرُوا إِنَّمَا هَذَا وَإِنَّمَا هَذَا .

أَيَّامًا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ^(١) وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتَ بِهَا
وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ^(٢) وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ ^(٣) وَلَدًا
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرُهُ ^(٤)
تَكْبِيرًا ^(٥)

(١) التوئين عوض من المضاف إليه . و (ما) زيدت للتوكيد . و (أَيَّامًا) نصب بتدعوا وهو مجزوم بأي ، أى أى هذين الاسمين ذكرتم وسميتم .

(٢) الضمير في (فله) يرجع إلى ذات الله تعالى . والفاء لأنه جواب الشرط . أى أَيَّامًا تدعوا فهو حسن . فوضع قوله (فله الأسماء الحسنى) لأنه إذا حسنت أسماءه كلها حسن هذان الاسمان لأنهما منها . ومعنى كونها أحسن الأسماء أنها مستقلة بمعاني التمجيد والتعظيم والتعظيم .

(٣) (ولا تجهر) بقراءة صلاتك على حذف المضاف لأنه لا يابس ، إذ الجهر والمخافتة صفتان متعقبان على الصوت لا غير . والصلوة أفعال وأذكار . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع صوته بقراءته فإذا سمعها المشركون لقوا وساءوا فأمر بأن يخفض من صوته . والمعنى (ولا تجهر) حتى تسمع المشركين (ولا تخافت بها) حتى لاتسمع من خلفك (وابتغ بين ذلك) بين الجهر والمخافة (سبيلا) وسطا . أو معناه (ولا تجهر بصلاتك) كلها (ولا تخافت بها) كلها (وابتغ بين ذلك سبيلا) بأن تجهر بصلوة الليل وتخافت بصلوة النهار . أو (بصلاتك) بدعائك .

(٤) كما زعمت اليهود والنصارى وبنو ملج .

(٥) كما زعم المشركون .

(٦) أى لم يلدن فيحتاج إلى ناصر أو لم يوال أحداً من أجل مثله به ليدفعها بموالاته .

(٧) وعظمه وصفه بأنه أكبر من يكون له ولد أو شريك . وسمى النبي عليه السلام الآية آية العز . وكان إذا أفصح الغلام من بنى عبد المطلب علمه هذه الآية .

سورة الكهف مكية

وهي مائة وإحدى عشرة آية بصرية وعشر آيات كوفي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۖ قِيمًا ^(١) ^(٢)
لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا ^(٣) مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ ^(٤)

(١) حمد صلى الله عليه وسلم .

(٢) القرآن . لقن الله عباده وفقهم كيف يثنون عليه ويمجدونه على أبزل نعمائه عليهم
وهي نعمة الإسلام وما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذي هو سبب نجاتهم .

(٣) أى شيئاً من العوج . والعوج في المعاني كالعوج في الأعيان . يقال في رايه عوج
وفي عصاه عوج . والمراد نفي الاختلاف والتناقض عن معانيه ونزوح شيء منه من الحكمة .

(٤) مستقيماً . وانتصابه بمضمر وتقديره جعله (قيماً) لأنه إذا نفي عنه العوج فقد أثبت
له الاستقامة . وفائدة الجمع بين نفي العوج وإثبات الاستقامة — وفي أحدهما نفي عن الآخر —
التأكيد . فرب مستقيم مشهود له بالاستقامة ولا يخلو من أدنى عوج عند التصفح . أو (قيماً)
على سائر الكتب مصدقاً لما شاهدا بصحتها .

(٥) أنذر متعد إلى مفعولين كقوله (إنا أنذرناكم عذاباً قريباً) . فاقصر على أحدهما .
وأصله (لينذر) الذين كفروا (بأساً) عذاباً (شديداً) . وإنما اقصر على أحد مفعولي أنذر
لأن المنذر به هو المسوق إليه فاقصر عليه .

(٦) صادراً من عنده .

(٧) أى بأن لهم . (ويُشَرُّ) حمزة وعلى .

أَجْرًا حَسَنًا ﴿١﴾ مَنكِثِينَ فِيهِ أَبَدًا ﴿٢﴾ وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴿٣﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴿٤﴾
 إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴿٥﴾ فَلَعَلَّكَ بَلِغٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا

(١) أى الجنة .

(٢) حال من ثم في (لهم) .

(٣) فى الأجر وهو الجنة .

(٤) ذكر المنذرين دون المنذر به بعكس الأول استغناء بتقديم ذكره .

(٥) أى بالولد أو باتخاذ . يعنى أت قولهم هذا لم يصدر عن علم ولكن عن جهل مفرط .
 فإن قلت اتخذ الله ولدا فى نفسه محال فكيف قيل ما لهم به من علم ؟ قلت معناه ما لهم به من علم لأنه ليس مما يعلم لاستحالته . وانتفاء العلم بالشئ إما للجهل بالطريق الموصل إليه أو لأنه فى نفسه محال .

(٦) المقلدين .

(٧) نصب على التمييز . وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما أكبرها كلمة ! . والضمير فى (كبرت) يرجع إلى قولهم (اتخذ الله ولدا) . وسميت كلمة كما يسمون القصيدة بها .

(٨) صفة لكلمة تفيد استغظاما لاجترائهم على النطق بها وإخراجها من أفواههم ناكثا كثيرا مما يوسوسه الشيطان فى قلوب الناس من المنكرات لا يتألمون أن يتفوهوا به بل يكظمون عليه فكيف بمثل هذا المنكر ؟

(٩) ما يقولون ذلك (إلا كذبا) هو صفة لمصدر محذوف أى قولاً كذبا .

(١٠) قاتل نفسه .

(١١) أى آثار الكفار . شبهه وإياهم حين تولوا عنه ولم يؤمنوا به وما تتدخله من الأسف على توليهم بربيل فارقه أحبته فهو يتساقط حسرات على آثارهم ويضع نفسه وجدا عليهم وتلفها على فراقهم .

يَهْدِيهِمْ إِلَى الْخُرُوجِ مِنْ أَهْلِ الْكَهْفِ (١) وَإِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ (٢)
 أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (٣) وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُثًا (٤) أَمْ حَسِبْتَ
 أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا (٥) إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ
 إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا (٦)

(١) بالقرآن .

(٢) مفعول له أى لفرط الحزن . والأسف المبالغة فى الحزن والغضب .

(٣) أى ما يصلح أن يكون زينة لها ولأهلها من زخارف الدنيا وما يستحسن منها .

(٤) وحسن العمل الزهد فيها وترك الاغترار بها .

(٥) ثم زهد فى الميل إليها بقوله (وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا) من هذه الزينة (صعيدا)
 أرضا ملساء (جرضا) بإسبا لا نبات فيها بعد أن كانت خضراء معشبة . والمعنى نعيدا بعد
 عمارتها خرابا بإماتة الحيوان وتجهيف النبات والاشجار وغير ذلك .

(٦) لما ذكر من الآيات الكلية تزيين الأرض بما خلق فوقها من الأجناس التى
 لاحصر لها وإزالة ذلك كله كأن لم يكن قال (أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ) يعنى
 أَنَّ ذلك أعظم من قصة أصحاب الكهف وإبقاء حياتهم مدة طويلة . والكهف الغار الواسع
 فى الجبل . والرقم اسم كلهم أو قريتهم . أو اسم كتاب كتب فى شأنهم . أو اسم الجبل الذى
 فيه الكهف .

(٧) أى (كانوا) آية (عجبا) من آياتنا . وصفا بالمصدر . أو على ذات عجب .

(٨) أى اذكر (إذ) .

(٩) أى رحمة من خزائن رحمتك وهى المغفرة والرزق والأمن من الأعداء .

(١٠) (وهىء لنا من أمرنا) أى الذى نحن عليه من مفارقة الكفار (رشدا) حتى
 نكون بسببه راشدين مهتدين . أو اجعل أمرنا (رشدا) كله كقولك : رأيت منك أسدا .
 أو يسر لنا طريق رضاك .

فَقَضَرْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ^(١) ثُمَّ بَعَثْنَا لَهُمْ ^(٢) لَبَنًا ^(٣) يُدْرِكُ الْفُؤَادَ ^(٤) لَمَّا لَبِثُوا أُمَدًا ^(٥) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ ^(٦) إِنَّهُمْ ^(٧) فِتْيَةٌ ^(٨) ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ^(٩) وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ

(١) أى ضربنا عليها حجابا من النوم . يعنى أمتناهم إمامة ثقيلة لا تلبثهم فيها الأصوات ، فحذف المفعول الذى هو الحجاب .

(٢) ذوات عدد ، فهو صفة لسنتين . قال الزجاج : أى تعدد عددا لكثرتها لأن القليل يعلم مقداره من غير عدد فإذا كثرت تعد . فأما دراهم معدودة فهى على القلة لأنهم كانوا يعدون القليل ويوزن الكثير .
(٣) أيقظناهم من النوم .

(٤) (أى الحزبين) المختلفين منهم فى مسألة لبثهم لأنهم لما اتبهنوا اختلفوا فى ذلك . وذلك قوله (قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم قالوا ربكم أعلم بما لبثتم) . وكان الذين قالوا (ربكم أعلم بما لبثتم) هم الذين علموا أن لبثهم قد تطاول . أو (أى الحزبين) المختلفين من غيرهم .

(٥) غاية . و(أحصى) فعل ماض . و(أمدًا) ظرف لأحصى أو مفعول به . والفعل الماضى خبر المبتدأ ، وهو (أى) . والمبتدأ مع خبره سد مسد مفعولى (نعلم) . والمعنى أنهم ضبط (أمدًا) لأوقات لبثهم وأحاط علما بأمد لبثهم . ومن قال أحصى أفعال من الإحصاء وهو العد فقد زل لأن بناءه من غير الثلاثى المجرى بقياس . وأما قال (لنعلم) مع أنه تعالى لم يزل عالما بذلك لأن المراد ما تعلق به العلم من ظهور الأمر لهم إزدادوا إيمانًا واعتبارًا وليكون لطفًا لمؤمنى زمانهم وآية بينة لكفارهم . أو المراد (لنعلم) اختلافهما موجودا كما علمناه قبل وجوده .
(٦) بالصدق .

(٧) جمع فتى . والفقرة بذل الندى وكف الأذى وترك الشكوى واجتناب المحارم واستعمال المكارم . وقيل الفتى من لا يدعى قبل الفعل ولا يرتضى نفسه بعد الفعل .

(٨) يقينا . وكانوا من خواص دقيانوس قد قذف الله فى قلوبهم الإيمان وخاف بعضهم بعضا . وقالوا ليخل اثنان اثنان منا فيظهر كلاهما ما يضر لصاحبه . ففعلوا فحصل اتفاقهم على الإيمان .

(٩) وقربناها بالصبر على هجران الأوطان والفرار بالدين إلى بعض الغيران وجسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالإسلام .

إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُنَّا إِذًا شَطَطًا ^(١) هَتُّوْا قَوْمًا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ بَيْنَ يَدَيْنَا لَعَلَّهُمْ يَأْتُونَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ^(٢) وَإِذْ أَعْرَضْتُمُوهُمْ ^(٣) وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَاوْرَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ ^(٤)

(١) (إذ قاموا) بين يدي الجبار وهو دقيانوس من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الأصنام (فقالوا ربنا رب السموات والأرض) مفتخرين (لن ندعو من دونه إلها) .
(٢) ولئن سميتهم آلهة (لقد قلنا إذا شططا) قولا ذا شطط وهو الإنراط في الظلم والإبعاد فيه من شط يشط ويشط إذا بعد .

(٣) مبتدأ .

(٤) عطف بيان .

(٥) خبر . وهو إخبار في معنى الإنكار .

(٦) هاء (يأتون) على عبادتهم . لحذف المضاف .

(٧) بحجة ظاهرة وهو تبكيت ، لأن الإتيان بالسلطان على عبادة الأوثان محال .

(٨) بنسبة الشريك إليه .

(٩) خطاب من بعضهم لبعض حين ضمنت عزيمتهم على الفرار بدينهم .

(١٠) نصب عطف على الضمير . أي (وإذ اعترلتموه) واعتزلتم معبودهم .

(١١) استثناء متصل لأنهم كانوا يقرّون بالخالق ويشركون معه غيره كاهل مكة . أو منقطع

أي وإذا عزلتم الكفار والأصنام التي يعبدونها من دون الله .

أو هو كلام معترض إخبار من الله تعالى عن الفتية أنهم لم يعبدوا غير الله .

(١٢) صيروا إليه . أو جعلوا الكهف مأواكم .

(١٣) من رزقه .

وَيَهَيِّئْ لَكُم مِّنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ^(١) وَيَرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَرُورًا ^(٢)
 عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرُّصُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ
 فِي فَجْوَةٍ مِّنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ^(٣) مِنْ يَّهْدِ اللَّهُ فُتُوهُ ^(٤) أَلَمْهتِدْ وَمَنْ
 يُّضِلِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا ^(٥) وَيَحْسَبُهُمُ ^(٦) آيِقَاطًا ^(٧) وَهُمْ رُقُودٌ ^(٨)

(١) (مرقا) مدنى وشامى . وهو ما يترفق به أى يمتنع . وإنما قالوا ذلك ثقة بفضل الله وقوة في رجائهم لتوكلهم عليه ونصوح يقيهم . أو أخبرهم به نبى في عصرهم .

(٢) بتخفيف الزاى كوفى . (ترور) شامى (ترور) غيرهم . وأصله تراور تخفف بإدغام التاء في الزاى أو حذفها . والكُل من الزور وهو الميل . ومنه زاره إذا مال إليه . والزور الميل عن الصدق .

(٣) (تراور عن كهفهم) أى تميل عنه ولا يقع شعاعها عليهم (ذات اليمين) جهة اليمين . وحقيقتها الجهة المسماة باليمين . (وإذا غربت تقرصهم) تقطعهم أى تتركهم وتعزل عنهم . (وهم) في متسع من الكهف . والمعنى أنهم في ظل نهارهم كله لا تصيبهم الشمس في طلوعها ولا غروبها مع أنهم في مكان واسع مفتوح معرض لإصابة الشمس لولا أن الله يحجبها عنهم . وقيل منفسح من غارهم ينالهم فيه روح الهواء وبرد النسيم ولا يحسون كرب الغار . (ذلك) أى ما صنعه الله بهم من أزوار الشمس وقرضها طالعة وغاربة آية (من آيات الله) .

يعنى أن ما كان في ذلك السميت تصليه الشمس ولا تصيبهم اختصاصا لهم بالكرامة . وقيل باب الكهف شمالي مستقبل لبسات نبش فهم في مقناة أبدا . ومعنى (ذلك من آيات الله) أن شأنهم وحديثهم من آيات الله .

(٤) مثل ما ترفى (سبحان) وهو ثناء عليهم بأنهم جاهدوا في الله وأسلموا له وجوههم فأرشدهم إلى نيل تلك الكرامة السنية .

(٥) أى من أضله فلا هادى له .

(٦) بفتح السين شامى وحمة وطاصم غير الأعشى . وهو خطاب لكل أحد .

(٧) جمع يُقِظ .

(٨) نيام . قيل عيونهم مفتحة وهم نيام فيحسبهم الناظر لذلك (أيقاطا) .

وَنُقَلِّبُهمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُم بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ (١)
لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعبًا (٢) وَكَذَلِكَ (٣)
بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ (٤) قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمِ (٥)

(١) قيل لهم تقلبنا في السنة . وقيل تقلبة واحدة في يوم عاشوراء .

(٢) حكاية حال ماضية لأن اسم الفاعل لا يعمل إذا كان في معنى المضى .

(٣) بالفناء أو بالعتبة .

(٤) لو أشرفت عليهم فنظرت إليهم .

(٥) لأعرضت عنهم وهربت منهم .

(٦) منصوب على المصدر لأن معنى (ولَّيت منهم) فررت منهم .

(٧) وبتشديد اللام مجازى للبالغة .

(٨) تمييز . وبضم العين شامى وعلى . وهو الخوف الذى يرتب الصدر أى يملأه .
وذلك لما ألبسهم الله من الهيبة أو لطول أظفارهم وشعورهم وعظم أجرامهم . وعن معاوية
أنه غزا الروم فتر بالكهف فقال أريد أن أدخل . فقال ابن عباس رضى الله عنهما لقد قيل
لن هو خير منك (لو لَّيت منهم فوارا) . فدخلت جماعة بأمره فأحرقتهم ربح .

(٩) وكما أمتناهم تلك النومة كذلك أيقظناهم إظهارا للقدرة على الإنامة والبعث جميعا .

(١٠) ليسأل بعضهم بعضا ويتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيعتبروا ويستدلوا على عظم
قدرة الله ويزدادوا يقينا ويشكروا ما أنعم الله به عليهم .

(١١) رئيسهم .

(١٢) كم مدة لبئكم .

(١٣) جواب مبنى على غالب الظن وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول بالظن الغالب .

قَالُوا رَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَا لَيْتُمْ ^(١)فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ ^(٢)بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى ^(٣)الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا ^(٤)أَزْكَى ^(٥)طَعَامًا ^(٦)فَلْيَأْتِكُمْ ^(٧)بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ ^(٨)

(١) بمدة لبيتكم . إنكار عليهم من بعضهم كأنهم قد علموا بالأدلة أو إلهام أن المدة متطاوله
وأن مقدارها لا يعلمه إلا الله . وروى أنهم دخلوا الكهف غدوة وكان انتباههم بعد الزوال
فظنوا أنهم في يومهم . فلما نظروا إلى طول أظفارهم وأشعارهم قالوا ذلك . وقد استدلل
ابن عباس رضي الله عنهما على أن الصحيح أن عددهم سبعة لأنه قد قال في الآية (قال قائل
منهم كم لبيتكم) وهذا واحد . وقالوا في جوابه لبيتنا يوما أو بعض يوم وهو جمع وأقله ثلاثة . ثم
قال (ربكم أعلم بما لبيتكم) وهذا قول جمع آخرين فصاروا سبعة .

(٢) كأنهم قالوا ربكم أعلم بذلك لا طريق لكم إلى علمه فخذوا في شيء آخر مما يهكم
(فابعثوا أحداكم) أى يملأها .

(٣) هى الفضة مضروبة كانت أو غير مضروبة . وبسكون الزاء أبو عمرو وحزم
وأبو بكر .

(٤) هى طرسوس . وحملهم الورق عند فرارهم دليل على أن حمل النفقة وما يصح
للسافر هو رأى المتوكلين على الله دون المتكئين على الاتفاقات ، وعلى ما فى أوعية القوم من
التفقات . وعن بعض العلماء أنه كان شديد الحين إلى بيت الله ويقول ما لهذا السفر إلا
شيطان : شد الهيمان ، والتوكل على الرحمن .

(٥) أى أهلها فحذف كما فى (وأسأل القرية) . و(أى) مبتدأ وخبره (أزكى) .

(٦) أحل وأطيب أو أكثر وأرخص .

(٧) تمييز .

(٨) وليتكلف اللطف فيما يباشره من أمر المبايعه حتى لا يغبن ، أو فى أمر التخفى حتى
لا يعرف .

وَلَا يُسْعَرَنَّ يَمْرُ أَحَدًا ^(١) وَإِنَّهُمْ ^(٢) إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ ^(٣) يَرْجِعُوكُمْ ^(٤) أَوْ يُعِيدُوكُمْ
فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلَحُوا ^(٥) إِذَا أَبَدُوا ^(٦) وَكَذَلِكَ ^(٧) أَعْرَضْنَا عَنْهُمْ ^(٨) لِيَعْلَمُوا
أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ^(٩) وَأَنَّ السَّاعَةَ ^(١٠) لَا رَيْبَ فِيهَا ^(١١) إِذْ يَنْزَعُوكَ ^(١٢) مِنْهُمْ أَمْرَهُمْ

(١) ولا يفعل ما يؤدي إلى الشعور بنا من غير قصد منه . فسمى ذلك إشعاراً منه بهم
لأنه سبب فيه .

(٢) الضمير راجع إلى الأهل المقتدر في (أيها) .

(٣) يطلعو عليكم .

(٤) يقتلوكم أخبث القتل .

(٥) (أو يعيدوكم في ملتهم) بالإكراه . والعود بمعنى الصيرورة كثير في كلامهم .

(٦) (إذا) يدل على الشرط أي (ولن تفلحوا) إن دخلتم في دينهم (أبدا) .

(٧) وكما أعتاهم وبنتاهم — لما في ذلك من الحكمة — أطلعنا عليهم .


(٨) أي الذين أطلعناهم على حالهم .

(٩) وهو البعث .

(١٠) كائن لأن حالهم في نورهم واتباعهم وهذا كمال من يموت ثم يبعث .

(١١) فإنهم يستدلون بأمرهم على صحة البعث .

(١٢) (إذ) متعلق بأعثرنا . أي أعثرناهم عليهم حين يتنازع أهل ذلك الزمان (بينهم أمرهم)
أمر دينهم ويختلفون في حقيقة البعث — فكان بعضهم يقول تبعث الأرواح دون الأجساد،
وبعضهم يقول تبعث الأجساد مع الأرواح — ليرتفع الخلاف وليبين أن الأجساد تبعث
حية حساسة فيها أرواحها كما كانت قبل الموت .

فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُيُوتَنَا ^(٢) وَهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ ^(٣) قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ ^(٤)
لَنَنَظِرَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا ^(٥)  ^(٦)

(١) (فقالوا) حين توفى الله أصحاب الكهف .

(٢) أى على باب كهفهم لئلا يتطرق إليهم الناس ضناً بتربهم ومحافظة عليها كما حفظت
تربة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحظيرة .

(٣) من كلام المتنازعين كأنهم تذاكروا أمرهم وتناقشوا الكلام فى أنسابهم وأحوالهم
ومدة لبثهم . فلما لم يبتدوا إلى حقيقة ذلك قالوا (ربهم أعلم بهم) . أو من كلام الله عز وجل
رداً لقول المخالفين فى حديثهم .

(٤) من المسلمين وملكهم وكانوا أولى بهم وبالبناء عليهم .

(٥) على باب الكهف .

(٦) (مسجدا) يصل فيه المسلمون ويتبركون بمكانهم .

وروى أن أهل الإنجيل عظمت فيهم الخطايا وطغت ملوكهم حتى عبدوا الأصنام وأكروا
على عبادتها . وعمن شدد فى ذلك دقيانوس فأراد فتية من أشراف قومه على الشرك وتوهمهم
بالقتل فأبوا ألا الثبات على الإيمان والتصلب فيه ثم هربوا إلى الكهف ومروا بكلب
فتبعهم فطردوه فأنطقه الله تعالى فقال : ما تريدون منى ؟ لئن أحب أحياء الله . فناموا وأنا
أحرسكم . وقيل مروا براع معه كلب فتبعهم على دينهم ودخلوا الكهف . فضرب الله
على آذانهم . وقيل أن بيعتهم الله ملك مدينتهم رجل صالح مؤمن . وقد اختلف أهل مملكته
فى البعث متعربين وجاحدين فدخل الملك بيته وأغلق بابه ولبس مسحاً وجلس على رماد وسأل
ربه أن يبين لهم الحق . فأتى الله فى نفس رجل من رعيانهم فهدم ما سد به فم الكهف ليتخذ
حظيرة لنفسه . ولما دخل المدينة من بعثه لا يتباع الطعام وأخرج الورق وكان من ضرب
دقيانوس ، أتهموه بأنه وجد كنزاً فذهبوا به إلى الملك فقص عليه القصة . فانطلق الملك
وأهل المدينة معه وأبصرهم وحدوا الله على الآية الدالة على البعث . ثم قالت الفتية للملك
نستودعك الله ونعيزك به من شر الجن والإنس . ثم رجعوا إلى مضاجعهم وتوفى الله أنفسهم .
فأتى الملك عليهم ثيابه وأمر بفعل لكل واحد تابوت من ذهب فراحهم فى المنام كارهين
للذهب فجعلها من الساج . وبني على باب الكهف (مسجدا) .

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ
رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ^(١١)

(١١) الضمير في (سيقولون) لمن خاض في قصتهم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من المؤمنين وأهل الكتاب . سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فأتوا الجواب إلى أن يوحى إليه فيهم . فتزلت إخباراً بما سيجرى بينهم من اختلافهم في عددهم وألق المصيب منهم من يقول سبعة وثامنهم كلبهم . ويرى أن السيد والعاقب وأصحابهما من أهل نجران كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم بغير ذكر أصحاب الكهف فقال السيد-وكان يعقوبياً- كانوا ثلاثة رابعهم كلبهم . وقال العاقب-وكان نسطورياً- كانوا خمسة سادسهم كلبهم . وقال المسامون كانوا سبعة وثامنهم كلبهم . لحقق الله قول المساميين . وإنما عرفوا ذلك بإخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما ذكرنا من قبل . وعن علي رضي الله عنه هم سبعة نفر أسماؤهم عليخا ومكشيلينا ومشلينا هؤلاء أصحاب عيين الملك . وكان عن يساره مرونش وديرونش وشاذنوش . وكان يستشير هؤلاء الستة في أمره . والسابع الراعي الذي وافقهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس . واسم مدينتهم أفسوس واسم كلبهم قطمير . وسين الاستقبال وإن دخل في الأول دون الآخرين فهما داخلان في حكم السنين كقولك : قد أكرم وأنعم تريد معنى التوقع في الفعلين جميعاً . أو أريد بفعل معنى الاستقبال الذي هو صالح له . (ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف أي هم ثلاثة . وكذلك خمسة وسبعة . و (رابعهم كلبهم) جملة من مبتدأ وخبر واقعة صفة لثلاثة . وكذلك (سادسهم كلبهم) و (ثامنهم كلبهم) . (رجما بالغيب) ربما بالخبر الخفي وإتيانا به كقوله (ويقتلون بالغيب) أي يأتون به . أو وضع الرجم موضع الظن فكانه قيل ظناً بالغيب لأنهم أكثروا أن يقولوا رجم بالظن مكان قولهم ظن حتى لم يبق عندهم فرق بين العبارتين . والواو الداخلة على الجملة الثالثة هي الواو التي تدخل على الجملة الواقعة صفة للنكرة كما تدخل على الواقعة حالا عن المعرفة في قولك : جاءني رجل ومعه آترو ومررت بزيد وفي يده سيف . وفائدتها تأكيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على أن اتصافه بها أمر ثابت مستقر . وهذه الواو التي آذنت بأن الذين قالوا (سبعة وثامنهم كلبهم) قالوه عن ثبات علم ولم يرجعوا بالظن كما رجم فيهم . دليله أن الله تعالى أتبع القولين الأولين قوله (رجما بالغيب) . وأتبع القول الثالث قوله (قل ربّي أعلم بعثتهم) أي (قل ربّي أعلم بعثتهم) وقد أخبركم بها بقوله (سبعة وثامنهم كلبهم) .

مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُنْمِرُ فِيهِمْ إِلَّا مِرَآءَ ظَهِرٍهَا وَلَا تَسْتَقِثُ^(٢)
 فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۖ وَلَا تَقُولَنَّ لِيْشَأْنِيْ فَإِلَّا ذَٰلِكَ غَدَا ۖ ﴿٣﴾
 إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۖ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ^(٤)
^(٥)

(١) قال ابن عباس رضى الله عنهما : أنا من ذلك القليل . وقيل (إله قليل) من أهل الكتاب خاصة . أى يقول أهل الكتاب فيهم كذا وكذا ولا علم بذلك إلا فى قليل منهم ، وأكثرهم على ظن وتخمين .

(٢) فلا تجادل أهل الكتاب فى شأن أصحاب الكهف إلا جدالا ظاهرا غير متعمق فيه وهو أن نقص عليهم ما أوحى الله إليك لحسب ولا تزيد من غير تجهيل لهم . أو بمشهد من الناس ليظهر صدقك .

(٣) ولا تسأل أحدا منهم عن قصتهم سؤال متعنت له حتى يقول شيئا فترده عليه وتزيف ما عنده ، ولا سؤال مسترشد لأن الله تعالى قد أرشدك بأن أوحى إليك قصتهم .

(٤) (ولا تقولن) لأجل شيء تعزم عليه (لأنى فاعل ذلك) الشيء (غدا) أى فيما يستقبل من الزمان ولم يرد الغد خاصة . (إلا أن يشاء الله) أن تقوله بأن يأذن لك فيه . أو ولا تقولنّه إلا بأن يشاء الله أى إلا بمشيئته . وهو فى موضع الحال أى إلا ملتبسا بمشيئة الله قائلا إن شاء الله . وقال الزجاج : معناه (ولا تقولن) لئن فعلت ذلك إلا بمشيئة الله تعالى لأن قول القائل أنا أفعل ذلك إن شاء الله معناه لا أفعله إلا بمشيئة الله . وهذا نهي تأديب من الله لنبية حين قالت اليهود لقريش : سلوه عن الروح وعن أصحاب الكهف وذى القرنين . فسألوه فقال اثنتون غدا أخبركم ولم يستثن . فأبطأ عليه الوحي حتى شق عليه .

(٥) (واذكر) مشيئة ربك وقل إن شاء الله إذا فرط منك نسيان لذلك . والمعنى (إذا نسيت) كلمة الاستثناء ثم تنهت عليها فتداركها بالذكر . عن الحسن : مادام فى مجلس الذكر . وعن ابن عباس رضى الله عنهما ولو بعد سنة . وهذا محمول على تدارك التبرك بالاستثناء ، فأما الاستثناء المغير حكما فلا يصح إلا متصلا . وحتى أنه بلغ المنصور أن أبا حنيفة رحمه الله خالف ابن عباس رضى الله عنهما فى الاستثناء المنفصل فاستحضره لينكر عليه . فقال له

وَقُلْ عَسَىٰ أَن يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِّنْ هَٰذَا رَشْدًا ﴿١١﴾ وَلَيُثَبِّتُنَا
فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا ﴿١٢﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ﴿١٣﴾
لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ وَاسْمِعَ مَا لَحْمٌ مِّنْ دُونِهِ مِّنْ وَلِيٍّ ﴿١٤﴾

أبو حنيفة هذا يرجع إليك . إنك تأخذ البيعة بالآيمان . أفترضى أن يخرجوا من عندك فيثبتوا
فيخرجوا عليك ؟ . فاستحسن كلامه وأمر الطاعن فيه بإخراجه من عنده . أو معناه (وأذكر
ربك) بالتسبيح والاستغفار إذا نسيت كلمة الاستثناء تشديدا في البعث على الاهتمام بها .
أو صل صلاة نسيها إذا ذكرت . أو إذا نسيت فاذكره ليدركك المنسى .

(١١) يعنى إذا نسيت شيئا فاذكر ربك . وذكر ربك عند نسيانه أن تقول (عسى ربى أن
يهدى) لشيء آخر بدل هذا المنسى . أقرب منه رشدا وأدنى خيرا ومنفعة . (أن يهدين . لأن ترن .
أن يؤتين . أن تعالين) مكى في الحالين . ووافقه أبو عمرو ومدنى في الوصل .

(١٢) يريد لبثهم فيه أحياء مضروبا على آذانهم هذه المدة . وهو بيان لما أجمل في قوله
(فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عددا) . و (سنين) عطف بيان لثلاثمائة . (ثلاثمائة سنين)
بالإضافة حمزة وعلى على وضع الجمع موضع الواحد في التمييز كقوله (بالأخسرين أعمالا) .

(١٣) أى تسع سنين لدلالة ما قبله عليه . و (تسعا) مفعول به لأن زاد تقتضى مفعولين
فازداد بقتضى مفعولا واحدا .

(١٤) أى هو أعلم من الذين اختلفوا فيهم بمدة لبثهم والحق ما أخبرك به .
أو هو حكاية لكلام أهل الكتاب و (قل الله أعلم) رد عليهم . وإلجهور على أن هذا إخبار
من الله سبحانه وتعالى أنهم لبثوا في كهفهم كذا مدة .

(١٥) ذكر اختصاصه بعلم ما غاب في السموات والأرض وخفى فيها من أحوال أهلها .

(١٦) أى واسمع به . والمعنى ما أبصره بكل موجود وما أسمع لكل مسموع .

(١٧) لأهل السموات والأرض .

(١٨) من متول لأمرهم .

وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ^(١) ﴿٢﴾ وَأَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ^(٤) ﴿٣﴾ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ^(٥) ﴿١١﴾ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ^(٦)

(١) في قضائه . (ولا تشرك) على النهي شامية .

(٢) (أحدا) منهم .

(٣) كانوا يقولون له أتت بقرآن غير هذا أو بدله فقبل له (واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك) أى من القرآن ولا تسمع لما يهذون به من طلب التبديل فإنه لا يبدل لكلماته . أى لا يقدر أحد على تبديلها أو تغييرها لأنها يقدر على ذلك هو وحده .

(٤) ملجأ تعدل إليه إن هممت بذلك .

(٥) احبسها معهم وثبتها . نزل لما قال قوم من رؤساء الكفرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم تخ هؤلاء الموالي — وهم صهيب وعمار وخباب وسلمان وغيرهم من فقراء المسلمين — نجالسك .

(٦) دائبين على الدعاء في كل وقت . أو (بالغداة) لطلب التوفيق والتيسير ، (والعشي) لطلب غفران التقصير . أو هما صلاة الفجر والعصر . (بالغداة) شامية .

(٧) رضا الله .

(٨) ولا تتجاوز عداه إذا جاوزه . وعدى بمن لتضمين عدا معنى نيا في قولك نبت عنه عينه . وفائدة التضمين إعطاء مجموع معينين وذلك أقوى من إعطاء معنى فذ .

(٩) في موضع الحال .

(١٠) من جعلنا قلبه غافلا عن الذكر . وهو دليل لنا على أنه تعالى خالق أفعال العباد .

(١١) مجاوزا عن الحق .

(١٢) أى الإسلام أو القرآن . و(الحق) خبر مبتدأ محذوف أى هو .

فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ ۚ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ
 بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ ۚ
 بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ۖ أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ

(١) أى جاء الحق وزاغت العلل فلم يبق إلا اختياركم لأنفسكم ما شئتم من الأخذ
 في طريق النجاة أو في طريق الهلاك . وحيء بلفظ الأمر والتخيير لأنه لما مكن من اختيار
 أيهما شاء فكأنه غير مأثور بأن يتخير ما شاء من التجدين . ثم ذكر جزء من اختيار الكفرة فقال
 (إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها) . وبين جزء من اختيار الإيمان فقال (إن الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا نضيع أجر من أحسن عملا) .

(٢) للكافرين . فقيّد بالسياق — كما تركت حقيقة الأمر والتخيير بالسياق — وهو قوله
 (إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها) .

(٣) شبه ما يحيط بهم من النار بالسرادق . وهى الحجرة التى تكون حول القسطاط .
 أو هو دخان يحيط بالكفار قبل دخولهم النار . أو هو حائط من نار يطيف بهم .
 (وإن يستغيثوا) من العطش .

(٤) هو دُرْدَى الزيت . أو ما أذيب من جواهر الأرض . وفيه تهكم بهم .

(٥) إذا قدم ليشرب انشوى الوجه من حرارته .

(٦) (بئس الشراب) ذلك .

(٧) وساءت مرتفقا) النار .

(٨) متكا من الرفق . وهذه لمشاكلة قوله (وحسنت مرتفقا) . ولألا فلا ارتفاق لأهل

النار .

(٩) (أولئك) كلام مستأنف بيان للأجر المبهم . ولك أن تجعل (إنا لا نضيع) و(أولئك)
 خبرين معا . والمراد من أحسن منهم عملا كقولك : السمن منوان بدرهم . أولئك (من أحسن
 عملا) و(الذين آمنوا وعملوا الصالحات) ينتظمهما معنى واحد فأقام (من أحسن) مقام الضمير .

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُجَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ
ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَكَيِّفِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ
نَعَمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۖ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ

(١) (من) للابتداء . وتذكير أساور - وهي جمع أسورة التي هي جمع سوار - لإيهام
أمرها في الحسن .

(٢) (من) للتبيين .

(٣) ما رَقَّ من السباغ .

(٤) ما غلظ منه . أى يجمعون بين النوعين .

(٥) خص الأتكاء لأنه هيئة المتنعمين والملوك على أسرته .

(٦) الجنة .

(٧) وحسنت (الجنة والأرائك .

(٨) متكأ .

(٩) ومثل حال الكافرين والمؤمنين بحال وجلين - وكنا أخوين في بنى إسرائيل ، أحدهما
كافر اسمه قطورس والأخر مسلم اسمه يهوذا - وقيل هما المذكوران في (الصفات) و قوله
(قال قائل منهم لآنى كان لى قرين) - وردنا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فغملها شطرين .
فاشترى الكافر أرضا بألف دينار . فقال المؤمن : اللهم إك أنى اشترى أرضا بألف دينار
وأنا اشترى منك أرضا فى الجنة بألف . فتصدق به . ثم بنى أخوه دارا بألف . فقال : اللهم
لآنى اشترى منك دارا فى الجنة بألف فتصدق به . ثم تزوج أخوه امرأة بألف . فقال : اللهم
لآنى جعلت ألفا صداقا للهور . ثم اشترى أخوه خدما ومناعا بألف دينار . فقال : اللهم لآنى
اشترى منك الولدان المخلائين بألف . فتصدق به . ثم أصابته حاجة فجلس لأخيه على طريقه
فز به فى حشمه فتعوض له فطرده ووجهه على التصديق بماله .

جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْتَهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا (١)
 كَلْنَا الْجَنَّتَيْنِ تَاتٍ أَكَلْهُمَا وَلَدٌ ثَقُلِمَ مِنْهُ شَيْءٌ وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا (٢)
 وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا (٣)

(١) بستائين من كروم .

(٢) وجعلنا النخل محيطا بالجننتين . وهذا مما يؤثره الدهاقين في كرومهم أن يجعلوها مؤزرة بالأشجار المثمرة . يقال : حَفَّوه إذا أطافوا به وحففته بهم أى جعلتهم حافين حوله . وهو متعذر إلى مفعول واحد فتريده الباء مفعولا ثانيا .

(٣) جعلناهما أرضا جامعة للأقوات والفواكه . ووصف الهارة بأنها متواصلة متشابهة لم يتوسطها ما يقطعها مع الشكل الحسن والترتيب الأنيق .

(٤) أعطت . حمل على اللفظ لأن لفظ كلنا مفرد . ولو قيل آتتا على المعنى لحاز .

(٥) ثمرها .

(٦) ولم تنقص من أكلها شيئا .

(٧) نعمتهما بوفاء الثمار وتمام الأكل من غير نقص ثم بما هو أصل الخير ومادته من أمر الشرب بفعله أفضل ما يسقى به وهو النهر الجاري فيها .

(٨) لصاحب الجنتين .

(٩) أنواع من المال . من ثمر ماله إذا كثره . أى كانت له إلى الجنتين الموصوفتين الأموال الكثيرة من الذهب والفضة وغيرهما . (له ثمر) . (وأحيط بثمره) بفتح الميم والثاء عاصم ، وبضم الثاء وسكون الميم أبو عمرو ، وبضمتها غيرهما .

(١٠) يراجعه الكلام من حار يحور إذا رجع . يعنى قطروس أخذ بيد المسلم يطوف به في الجنتين ويريه ما فيهما ويقانحه بما ملك من المال دونة .

(١١) أنصارا وحشما . أو أولادا ذكورا لأنهم ينفرون معه دون الإناث .

وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ^(٣)
وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنْقَلَبًا ^(٤)
قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ
نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا ^(٥) لَّكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ^(٦)

(١) إحدى جنتيه. أو سماها جنة لاتحاد الحائط ، وجنتين للنهر الجاري بينهما .

(٢) ضاقلها بالكفر .

(٣) أى أن تهلك هذه الجنة . شك في بیدودة جنته لطول أمله وتمادى غفله واعتباره
بالمهلة . وترى أكثر الأغنياء من المسلمين تنطق السنة أحوالهم بذلك .

(٤) كائنة .

(٥) إقسام منه على أنه إن رُدَّ إلى ربه على سبيل الفرض كما يزعم صاحبه ليجد
في الآخرة خيرا من جنته في الدنيا ، أطاء لكرامته عليه ومكانته عنده . (منقلا) تميز أى مرجعا
وطاقبة .

(٦) (أكفرت بالذى خلقتك من تراب) أى خلق أصلك لأن خلق أصله سبب
في خلقه . وكان خلقه خلقا له . (ثم من نطفة) أى خلقك من نطفة . (ثم سواك رجلا)
عدلك وكذلك إنسانا ذكرا بالغا مبلغ الرجال . جعله كافرا بالله لشكه في البعث .

(٧) بالألف في الوصل شامى . الباقون بغير ألف . وبالألف في الوقف اتفاق . وأصله
لكن أنا غفدت الهزمة وأقيت حركتها على نون لكن فتلاقت النون فادغمت الأولى
في الثانية بعد أن سكنت .

(٨) (هو) ضمير الشأن . والشأن (الله ربى) . والجملة خبر أنا والراجع منها إليه ياء الضمير
وهو استدراك لقوله (أكفرت) . قال لأخيه : أنت كافر بالله لكنى مؤمن . وحده ، كما تقول :
زيد غائب لكن عمرا حاضر . وفيه حذف . أى أقول هو الله بدليل عطف (ولا أشرك بربى أحدا) .

وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ^(١) إِنْ تَرَنِ
أَنَا أَقْلَ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ^(٢) فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ ^(٣)
وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَبِغًا زَلْفًا ^(٤) أَوْ يُصْبِحَ
مَأْوَاهَا غُورًا فَلَنْ نَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ^(٥) وَأُحِيطَ بِخَبْرِهِ ^(٦) فَأَصْبَحَ ^(٧)
مَأْوَاهَا غُورًا فَلَنْ نَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ^(٨) وَأُحِيطَ بِخَبْرِهِ ^(٩) فَأَصْبَحَ ^(١٠)

(١) وهلا (إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله) . (ما) موصولة مرفوعة المحل على أنها خبر مبتدأ محذوف تقديره الأمر (ما شاء الله) . أو شرطية منصوبة الموضع والجزاء محذوف، يعني أي شيء شاء الله كان. والمعنى هلا قلت عند دخولها والنظر إلى ما رزقك الله منها الأمر (ما شاء الله) اعتراضا بأنها وكل ما فيها إنما حصل بمشيئة الله وأت أمرها بيده إن شاء تركها عامرة وإن شاء خربها ، (لا قوة إلا بالله) إقرارا بأن ما قويت به على عمارتها وتدير أمرها هو بمعونته وتأيدته .

(٢) من قرأ بنصب (أقل) فقد جعل (أنا) فصلا. ومن رفع - وهو الكسائي - جملة مبتدأ و (أقل) خبره ، والجملة مفعولا ثانيا لترني .

(٣) فيه نصرة لمن فسّر النفر بالأولاد في قوله (وأعز نفرا) .

(٤) (عسى ربي أن يؤتين خيرا من جنتك) في الدنيا أو في العقي .

(٥) عذابا .

(٦) أرضا بيضاء يلقى عليها ملاستها .

(٧) غائرا أي ذاهبا في الأرض :

(٨) فلا يتأتى منك طلبه فضلا عن الوجود .

والمعنى إن ترن أفقر منك فانا أتوقع من صنع الله أن يقلب ما بي وما بك من الفقر والغنى فيرزقني لإيماني جنة خيرا من جنتك ويسلبك لكفرتك نعمته ويجزب بسايتك .

(٩) هو عبارة عن إهلاكه . وأصله من أحاط به العدو لأنه إذا أحاط به فقد ملكه واستولى عليه . ثم استعمل في كل إهلاك .

(١٠) أي الكافر .

يَقْلَبُ كَفْبِهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ حَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَلَيْتَنِي
لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ۖ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ
مُتَنَصِّرًا ۖ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ۖ

(١) (يقلب كفيه) يضرب إحداهما على الأخرى ندما وتحسرا . وإنما صار قلب الكافرين
كناية عن الندم والتحسر لأن الندم يقلب كفيه ظهرا لبطن ، كما كُفِّي عن ذلك بعض الكف
والسقوط في اليد . ولأنه في معنى الندم عدى تعديته بلى كأنه قيل فأصبح يندم على ما أنفق .

(٢) أى في عمارتها .

(٣) يعنى أنك كرومها المرشحة سقطت عروشها على الأرض وسقطت فوقها الكروم .
(٤) تذكر موعظة أخيه فلم أنه أتى من جهة كفره وطغيانه فتمنى لو لم يكن مشركا حتى
لا يهلك الله بستانه حين لم ينفعه التنى . ويجوز أن يكون توبة من الشرك وندما على ما كان
منه ودخولا في الإيمان .

(٥) يقدرون على نصرته . (يكن) بالياء حمزة وعلى .

(٦) أى هو وحده القادر على نصرته لا يقدر أحد غيره أن ينصره . إلا أنه لم ينصره
لحكمة .

(٧) وما كان متمتعا بقوته عن انتقام الله .

(٨) (الولاية) بكسر الواو ، حمزة وعلى . فهى بالفتح النصرة والتولى ، وبالكسر
السلطان والملك . والمعنى هنالك أى في ذلك المقام وتلك الحال النصرة لله وحده لا يملكها
غيره ولا يستطيعها أحد سواه . تفسيرا لقوله (ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله) .
أو (هنالك) السلطان والملك (لله) لا يغلب . أو في مثل تلك الحال الشديدة يتولى الله ويؤمن به
كل مضطر . يعنى أنك قوله (يا ليتنى لم أشرك بربى أحدا) كلمة ألبى إليها فقالها جزأ ثم
دهاه من شؤم كفره . ولولا ذلك لم يقلها . أو (هنالك الولاية لله) ينصر فيها أوليائه المؤمنين
على الكفرة وينقم لهم . يعنى أنه نصر فيها فعل بالكافر أخاه المؤمن وصدق قوله (فعسى ربي

وَأَصْرِبْ لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَتْرَكْنَاهُ مِنْ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ
 نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 مُقْتَدِرًا ﴿١﴾ أَمْوَالٌ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴿٢﴾ وَالْبَاقِيَاتُ
 الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿٣﴾ وَيَوْمَ تُسِيرُ الْجِبَالُ ﴿٤﴾

أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلْ عَلَيْهَا حِسَابًا مِنَ السَّمَاءِ وَيُؤَيِّدْهُ قَوْلُهُ (هُوَ خَيْرُ ثَوَابًا وَخَيْرُ
 عَقْبًا) أَيْ لِأَوْلِيَائِهِ . أَوْ (هَنَالِكَ) إِشَارَةً إِلَى الْآخِرَةِ أَيْ فِي تِلْكَ الدَّارِ الْوَلَايَةِ اللَّهُ كَقَوْلِهِ (لَمَنْ
 الْمَلِكُ الْيَوْمَ) . (الْحَقُّ) بِالرَّفْعِ أَبُو عَمْرٍو وَعَلَى صِفَةِ الْوَلَايَةِ . أَوْ خَيْرٌ مَبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ ، أَيْ هِيَ الْحَقُّ
 أَوْ هُوَ الْحَقُّ . غَيْرُهُمَا بِالْجُزْءِ صِفَةُ اللَّهِ . (عَقْبًا) بِسُكُونِ الْقَافِ حَاصِمٌ وَحِمَزة . وَبِضْمَتِهَا غَيْرُهَا
 وَفِي الشَّوَاذِ (عَقْبِي) عَلَى وَزْنِ فَعْلَى . وَكُلُّهَا بِمَعْنَى الْعَاقِبَةِ .

﴿١﴾ أَيْ هِيَ (كَمَا أَتْرَكْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ) فَالْتَفَتْ بِسَبَبِهِ وَتَكَانُفٍ
 حَتَّى خَالَطَ بَعْضُهُ بَعْضًا . أَوْ أَثَرُ فِي النَّبَاتِ الْمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ حَتَّى رَوَى (فَأَصْبَحَ هَشِيمًا) يَابَسًا
 مُتَكَسِّرًا . الْوَاحِدَةُ هَشِيمَةٌ (تَذْرُوهُ الرِّيحُ) تَنْسِفُهُ وَتَطْفِرُهُ . (الرِّيحُ) حِمَزة وَعَلَى . (وَكَانَ اللَّهُ
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ) مِنْ الْإِنشَاءِ وَالْإِفْنَاءِ (مُقْتَدِرًا) قَادِرًا . شَبَّهَ حَالِ الدُّنْيَا فِي نَفْسِهَا وَبِهَجَّتِهَا
 وَمَا يَتَعَقَّبُهَا مِنَ الْهَلَاكِ وَالْإِفْنَاءِ بِحَالِ النَّبَاتِ يَكُونُ أَخْضَرًا ثُمَّ يَبْهَجُ فَتَطْفِرُهُ الرِّيحُ كَأَنْ لَمْ يَكُنْ .
 ﴿٢﴾ لَا زَادَ الْقَبْرِ وَعَدَّةُ الْعَقْبَى .

﴿٣﴾ أَعْمَالُ الْخَيْرِ الَّتِي تَبْقَى ثَمَرَتُهَا لِلْإِنْسَانِ ، أَوْ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ ، أَوْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
 وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ . (خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا) جَزَاءً (وَخَيْرٌ أَمَلًا) لِأَنَّهُ وَعْدٌ صَادِقٌ وَأَكْثَرُ
 الْأَمَالِ كَاذِبَةٌ . يَعْنِي أَنَّ صَاحِبَهَا يَأْمَلُ فِي الدُّنْيَا ثَوَابَ اللَّهِ وَيَصْبِيهِ فِي الْآخِرَةِ .

﴿٤﴾ (وَأَذْكُرُ) (يَوْمَ تُسِيرُ الْجِبَالُ) مَكِّيٌّ وَشَايَ وَأَبُو عَمْرٍو . أَيْ تُسِيرُ فِي الْحَقِّ أَوْ يَذْهَبُ
 بِهَا بِأَنْ تَجْعَلَ هَبَاءً مَشْتُورًا مَبْنِيًّا .

وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ^(٢) فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا^(٣) وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ^(٤)
صِفًا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ^(٥)
مَوْعِدًا^(٦) وَوَضَعَ الْكِتَابَ^(٧) فَنَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ^(٨) مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ^(٩)
يَنْوِيلُنَا مَالٍ هَذَا الْكِتَابُ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا^(١٠)
^(١١)

(١) ليس عليها ما يسترها مما كان عليها من الجبال والأشجار .

(٢) أى الموتى . وإثما قال (وحشرناهم) ماضيا بعد (نسير) و(ترى) للدلالة على حشرهم
قبل التسيير وقبل البروز ليعاينوا تلك الأحوال كأنه قيل (وحشرناهم) قبل ذلك .

(٣) أى فلم تترك . غادره أى تركه ومنه الغدر ترك الوفاء، والغدير ما غادره السيل .

(٤) مصطفين ظاهرين ترى جماعتهم كما ترى كل واحد لا يحجب أحد أحدا . شبهت
حاشم بحال الجند المعروضين على السلطان .

(٥) أى قلنا لهم (لقد جئتمونا) . وهذا المضممر يجوز أن يكون عامل النصب في (يوم
نسير) .

(٦) أى لقد بعثناكم كما أنشأناكم أَوَّلَ مَرَّةٍ . أو جئتمونا عراة لا شيء معكم كما خلقناكم
أَوَّلًا .

(٧) وقتا لإيجاز ما وعدهم على السنة الأنبياء من البعث والنشور . أو مكان وعد للحاسبة .

(٨) أى مصحف الأعمال .

(٩) خائفين .

(١٠) من الذنوب .

(١١) أى لا يترك شيئا من المعاصي .

(١٢) حصرتها وضبطها .

وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ^(١٢) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ ^(١٣)
 اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ^(١٤)
 أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ^(١٥) بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ ^(١٦)
 بَدَلًا ^(١٧) مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ ^(١٨)

(١١) (حاضرا) في الصحف عتيدا . أو جزاء (ما عملوا) .

(١٢) فيكتب عليه ما لم يعمل أو يزيد في عقابه أو يعذبه بغير جرم .

(١٣) (اسجدوا لآدم) يسجد تحية أو بسجود اتقياد .

(١٤) وهو مستأنف كأن قال ما له لم يسجد ؟ فقيل (كان من الجن) .

(١٥) نرجع عما أمر به من السجود . وهو دليل على أنه كان مأمورا بالسجود مع الملائكة .

(١٦) الهمة للإنكار والتعجب كأنه قيل أعقيب ما وجدته تتخذونه وذريته (أولياء من دوني) وتستبدلونهم في ؟ ومن ذريته لا قيس موسوس الصلاة، والأعور صاحب الزنا، وبتر صاحب المصائب، ومطوس صاحب الأراجيف، وداسم يدخل ويأكل مع من لم يدم الله تعالى .

(١٧) أعداء .

(١٨) بئس البديل من الله إبليس لمن استبدله فأطاعه بدل طاعة الله .

(١٩) أي إبليس وذريته .

(١٠) يعني أنكم اتخذتموهم شركاء في العبادة وإنما يكونون شركاء فيها لو كانوا شركاء في الإلهية . فنفى مشاركتهم في الإلهية بقوله (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض) لأعتمد بهم في خلقها ، أو أشاودهم فيه . أي تفردت بخلق الأشياء فأفردوني في العبادة .

(١١) أي ولا أشهدت بعضهم خلق بعض كقوله (ولا تقتلوا أنفسكم) .

وَمَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصِيدًا ^(١) وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ ^(٢)
 فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ^(٣) وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ ^(٤)
 النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ^(٥) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا ^(٦)
 فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ^(٧) وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ^(٨)

(١) أى وما كنت متخذهم (عضدا) أى أعوانا. فوضع المضامين موضع الضمير ذمًا لهم
 بالإضلال . فإذا لم يكونوا عضدا لى فى الخلق فما لكم تتخذونهم شركاء لى فى العبادة ؟
 (٢) (ويوم يقول) الله للكفار . وبالنون حمزة .

(٣) ادعوا بصوت عال .

(٤) (نادوا شركائى الذين زعمتم) أنهم فيكم شركائى يمتنعونكم من عذابي . وأراد الحق
 وأضاف الشركاء إليه على زعمهم توبيخا لهم (فدعوه فلم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقا)
 مهلكا من وبقى يوق وبوقا إذا هلك وهو مكان الهلاك والعذاب الشديد أو مصدر كالموعد . أى
 (وجعلنا بينهم) واديا من أودية جهنم مشتركا يهلكون فيه جميعا . أو الملائكة وعزيرأ وعيسى .
 والموبق البرزخ البعيد . أى وجعلنا بينهم أمدا بعيدا لأنهم فى قعر جهنم وهم فى أعلى الجنان .
 (٥) فأيقنوا .

(٦) غايطوها واقعون فيها .

(٧) عن النار .

(٨) معدلا .

(٩) (من كل مثل) يحتاجون إليه .

(١٠) تمييز . أى أكثر الأشياء التى يتأتى منها الجدل — إن فصاحتها واحدا بعد واحد —
 خصومة وممازاة بالباطل . يعنى أن جدل الإنسان أكثر من جدل كل شيء .

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ
تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ^(١) وَمَا يُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ
إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ. وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ
الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ^(٢) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ
رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَلَبَّىٰ مَا قَدِمَتْ يَدَايَ أَنَا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً ^(٣)

(١) (إذ جاءهم الهدى) أى سببه وهو الكلاب والرسول. (أن) الأولى نصب، والثانية رفع. وقبلها مضاف محذوف تقديره (وما منع الناس) الإيمان والاستغفار إلا انتظار (أن تأتيتهم سنة الأولين) وهى الإهلاك أو انتظار (أن يأتيتهم العذاب) أى مذاب الآخرة (قبلا) كوفي. أى أنواعا جمع قبيل. الباقون (قبلا) أى عيانا.

(٢) يوقف عليه ويستأنف بقوله (ويجادل الذين كفروا).

(٣) هو قولهم للرسول (ما أتم إلا بشر مثنا) (ولو شاء الله لأنزل ملائكة) وبحو ذلك.

(٤) ليزيلوا ويبتلوا بالجدال النبوة.

(٥) القرآن.

(٦) (ما) موصولة. والراجع من الصلة محذوف أى وما أُنذروه من العقاب. أو مصدرية.

أى وإنذارهم.

(٧) موضع استهزاء بسكون الزاى والهمزة حمزة. وإبدال الهمزة واوا خفض. وبضم الزاى والهمزة غيرهما.

(٨) بالقرآن. ولذلك رجع الضمير إليها مذكرا فى قوله (أن يفقهوه).

(٩) فلم يتذكر حين ذكر ولم يتدبر.

(١٠) (ونسى) عاقبة (ما قدمت يداي) من الكفر والمعاصي غير متفكر فيها ولا ناظر فى آثار المسىء والحسن لا بد لها من جزاء. ثم علل إعراضهم ونسيانهم بأنهم مطبوع على قلوبهم قوله (إنا جعلنا على قلوبهم أكنة) أغطية. جمع دان وهو الغطاء. وجمع بعد الإفراد حملا على لفظ (من) ومعناه.

أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقَرَأُوا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا
 أَبَدًا ۖ وَرَبِّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلَهُمْ
 الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ أَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْعِدًا ۖ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ
 (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢)

(١) نَقْلًا عَنْ اسْتِمَاعِ الْحَقِّ .

(٢) يَاجِد .

(٣) إِلَى الْإِيمَانِ .

(٤) فَلَا يَكُونُ مِنْهُمْ اهْتِدَاءٌ الْبَتَّةَ .

(٥) جَزَاءٌ وَجَوَابٌ . فَدَلَّ عَلَى انْتِفَاءِ اهْتِدَائِهِمْ لِدَعْوَةِ الرَّسُولِ — بِمَعْنَى أَنَّهُمْ جَعَلُوا مَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ سَبَبَ وَجُودِ الْاهْتِدَاءِ سَبَبًا فِي انْتِفَاءِهِ — وَعَلَى أَنَّهُ جَوَابٌ لِلرَّسُولِ عَلَى تَقْدِيرِ قَوْلِهِ مَا لِي لَا أَدْعُوهُمْ حَرَمًا عَلَى إِسْلَامِهِمْ ؟ فَقِيلَ (وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذَا أَبَدًا) .

(٦) مَدَّةَ التَّكْلِيفِ كُلِّهَا .

(٧) الْبَلِغُ الْمَغْفُورَةُ .

(٨) الْمَوْصُوفُ بِالرَّحْمَةِ .

(٩) أَيْ وَمِنْ رَحْمَتِهِ تَرَكَ مُوَاخَذَتَهُ أَهْلَ مَكَّةَ عَاجِلًا مَعَ فِرَاطِ عِدَاوَتِهِمْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(١٠) وَهُوَ يَوْمُ بَدْرٍ .

(١١) مَنجَى وَلَا مَلْجَأَ . يُقَالُ وَأَلْ إِذَا نَجَا وَأَلْ إِذَا جَاءَ إِذَا جَاءَ إِلَيْهِ .

(١٢) (وَتِلْكَ) مُبْتَدَأٌ . (الْقُرَى) صِفَةٌ ، لِأَنَّ أَسْمَاءَ الْإِشَارَةِ تُوصَفُ بِأَسْمَاءِ الْأَجْنَاسِ . وَانْخَبِرْ (أَهْلُكُلَاهُمْ) . (أَوْ تِلْكَ الْقُرَى) نَصَبٌ بِأَصْنَافِ أَهْلِكُلَا عَلَى شَرِيطَةِ التَّفْسِيرِ . وَالْمَعْنَى (وَتِلْكَ) (أَصْحَابُ) (الْقُرَى أَهْلُكُلَاهُمْ) . وَالْمُرَادُ قَوْمُ نُوحٍ وَهَادٍ وَثَمُودَ .

لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ^(٢) وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لَا آْبْرَحُ ^(١)
حَتَّىٰ أَتْلُغَ بَحْرَيْنَ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ^(٣) فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا ^(٤)

(١) لَمَّا ظَلَمُوا (لَمَّا ظَلَمَ أَهْلُ مَكَّةَ .

(٢) وَضَرَبْنَا لِإِهْلَاكِهِمْ وَقَتًا مَعْلُومًا لَا يَتَأَخَّرُونَ عَنْهُ كَمَا ضَرَبْنَا لِأَهْلِ مَكَّةَ يَوْمَ بَدْر .
وَالْمُهْلَكُ الْإِهْلَاكُ وَوَقْتُهُ . وَبَفَتْحِ الْمِيمِ وَكَسْرِ اللَّامِ حَفْصٌ . وَبِفَتْحِهِمَا أَبُو بَكْرٌ أَى لَوْقَتِ
هَلَاكِهِمْ أَوْ هَلَاكِهِمْ . وَالْمَوْعِدُ وَقْتُ أَوْ مَصْدَرٌ .

(٣) (و) اذْكَر (إِذْ) .

(٤) هُوَ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ . وَإِنَّمَا قِيلَ فَتَاهُ لِأَنَّهُ كَانَ يَخْدُمُهُ وَيَتَّبِعُهُ وَيَأْخُذُ مِنْهُ الْعِلْمُ .

(٥) (لَا آْبْرَحُ) لَا أَزَالُ . وَقَدْ حُذِفَ الْخَبَرُ لِدَلَالَةِ الْحَالِ وَالْكَلَامِ عَلَيْهِ . أَمَّا الْأَوَّلَى فَلِأَنَّهَا
كَانَتْ حَالِ سَفَرٍ . وَأَمَّا الثَّانِي فَلِأَنَّهُ قَوْلُهُ (حَتَّىٰ أَتْلُغَ بَحْرَيْنَ) غَايَةُ مَضْرُوبَةٍ تَسْتَدْعِي
مَا هِيَ غَايَةٌ لَهُ . فَلَا يَدَّ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى (لَا آْبْرَحُ) أَسِيرٌ (حَتَّىٰ أَتْلُغَ بَحْرَيْنَ) . وَهُوَ الْمَكَانُ
الَّذِي وَعَدَ فِيهِ مُوسَى لِقَاءَ الْخَضِرَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ . وَهُوَ مَلْتَقَى بَحْرِ فَارَسَ وَالرُّومِ . وَسَمِيَ خَضِرًا لِأَنَّهُ
أَيُّمَا يَصِلُ يَخْضَرُ مَا حَوْلَهُ .

(٦) أَوْ أَسِيرَ زَمَانًا طَوِيلًا ، قِيلَ ثَمَانُونَ سَنَةً . رَوَى أَنَّهُ لَمَّا ظَهَرَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى
مِصْرَ مَعَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَاسْتَقَرُّوا بِهَا بَعْدَ هَلَاكِ الْقَبِيطِ سَأَلَ رَبَّهُ : أَىٰ عِبَادِكَ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ
الَّذِي يَذْكُرْنِي وَلَا يَنْسَانِي . قَالَ : فَأَىٰ عِبَادِكَ أَقْضَىٰ؟ قَالَ الَّذِي يَقْضِي بِالْحَقِّ وَلَا يَتَّبِعُ الْهَوَىٰ .
قَالَ : فَأَىٰ عِبَادِكَ أَعْلَمُ؟ قَالَ الَّذِي يَتَّبِعِي عِلْمَ النَّاسِ إِلَىٰ عِلْمِهِ عَنِي أَنْ يَصِيبَ كَلِمَةً تَدُلُّهُ عَلَىٰ هُدًى
أَوْ تَرُدُّهُ عَنْ رَدًى . فَقَالَ : إِنْ كَانَ فِي عِبَادِكَ مَنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنِّي فَدَلَّنِي عَلَيْهِ . قَالَ أَعْلَمُ مِنْكَ
الْخَضِرُ . قَالَ : أَيْنَ أَطْلُبُهُ؟ قَالَ عَلَى السَّاحِلِ عِنْدَ الصَّخْرَةِ . قَالَ : يَا رَبِّ كَيْفَ لِي بِهِ؟ قَالَ
تَأْخُذْ حَوْثًا فِي مِجْغَلٍ ، لَهِثٌ فَقَدْتَهُ فَهُوَ هُنَاكَ . فَقَالَ لِفَتَاهُ : إِذَا فَقَدْتَ الْحَوْتَ فَأَخْبِرْنِي .
فَذَهَبَا يَمْشِيَانِ فَرَقَدَ مُوسَى فَاضْطَرَبَ الْحَوْتَ وَوَقَعَ فِي الْبَحْرِ . فَلَمَّا جَاءَ وَقْتُ الْغَدَاءِ طَلَبَ مُوسَى
الْحَوْتَ فَأَخْبَرَهُ فَتَاهُ بِوُقُوعِهِ فِي الْبَحْرِ . فَأَتَا الصَّخْرَةَ فَوَازَا رَجُلٌ مَسْجِيٌّ بِشَوْبِهِ . فَسَلَّمَ عَلَيْهِ
مُوسَى . فَقَالَ : وَأَنْتَ بَارِضُنَا السَّلَامَ؟ فَعَرَفَهُ نَفْسُهُ . فَقَالَ : يَا مُوسَى أَنَا عَلَىٰ عِلْمِ عَالَمِيهِ اللَّهُ
لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ ، وَأَنْتَ عَلَىٰ عِلْمِ عَالَمِكَ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ أَنَا .

(٧) مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ .

نَسِيَا حُوتَهُمَا فَأَتَخَذَ سَبِيلَهُ^(١) فِي الْبَحْرِ سَرَبًا^(٢) ﴿٣﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ^(٤) ^(٥)
لِفَتْنِهِ ءَاتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا^(٦) ﴿٤﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ
إِذَا أَوْيَسَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَتَسْنِيهِ^(٧) إِلَّا الشَّيْطَانُ^(٨)
أَنْ أَذْكُرَهُ^(٩) وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا^(١٠) ﴿٥﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ^(١١)

(١) أى نسى أحدهما وهو يوشع لأنه كان صاحب الزاد . دليله (فإني نسيت الخوت) وهو كقولهم نسوا زادهم وإنما ينسأ منعه الزاد . قيل كان الخوت سمكة مملوكة فتزلا ليلة على شاطئ عين الحياة وتنام موسى . فلما أصاب السمكة روح الماء وبرده حاشت ووقعت في الماء .

(٢) أى اتخذ طريقا له من البر إلى البحر .

(٣) نصب على المصدر أى سرب فيه سربا . يعنى دخل فيه واستتر به .

(٤) (فلما جاوزا) مجمع البحرين ثم نزلا وقد سارا ما شاء الله .

(٥) (قال) موسى .

(٦) تعبوا ولم يتعب ولا جاع قبل ذلك .

(٧) هى موضع الموعد .

(٨) وبضم الهاء حفص .

(٩) (وما أتسنيه إلا الشيطان) بإلقاء الخواطر في القلب .

(١٠) بدل من الهاء في (أتسنيه) أى وما أتسنى ذكره (إلا الشيطان) .

(١١) وهو أثرة بقی إلى حيث سار .

(١٢) نطلب . وبالياء مكى . وافقه أبو عمرو وعلى ومدنى في الوصل . وبغير ياء فيهما غيرهما اتباعا لخط المصحف . و(ذلك) إشارة إلى اتخاذه سبيلا، أى (ذلك) الذى كنا نطلب لأن ذهاب الخوت كان علما على لقاء الخضر عليه السلام .

فَارْتَدَّ عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا ^(١) ﴿١﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا ءَاتَيْنَاهُ
 رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِمَّا لَدُنَّا عَلَيْهَا ^(٢) ﴿٢﴾ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَّبِعُكَ
 عَلَىٰ أَن تُعَلِّمَنِ مِمَّا عَلَّمْتَ رُسُلَنَا ^(٣) ﴿٣﴾ قَالَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ^(٤) ﴿٤﴾
 وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ^(٥) ﴿٥﴾ قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ
 اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ^(٦) ﴿٦﴾ قَالَ فَمَنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْتَلْنِي ^(٧) ﴿٧﴾

(١) فرجاً في الطريق الذي جاءا فيه .

(٢) يقصان (قصصاً) أى يتبعان آثارهما اتباعاً . قال الزجاج : القصص اتباع الأثر .

(٣) أى الخضر راقداً تحت ثوب أو جالسا في البحر .

(٤) هى الوحي والنبوة أو العلم أو طول الحياة .

(٥) يعنى الإخبار بالغيوب . وقيل العلم اللدنى ما حصل للعبد بطرق الإلهام .

(٦) أى علما ذا رشد أرشده به في ديني (رشدًا) أبو عمروهما لنتان كالبلخل والبخل .
 وفيه دليل على أنه لا ينبغي لأحد أن يترك طلب العلم وإن كان قد بلغ نهايته وأن يتواضع
 لمن هو أعلم منه .

(٧) وفتح الياء حفص . وكذا ما بعده في هذه السورة .

(٨) أى عن الإنكار والسؤال .

(٩) تمييز . نفي استطاعة الصبر معه على وجه التأكيد . وعمل ذلك بأنه يتولى أمورا هي
 في ظاهرها متأكدة . والرجل الصالح لا يتألك أن يجزع إذا رأى ذلك فكيف إذا كان نبيًا ؟

(١٠) من الصابرين عن الإنكار والاعتراض .

(١١) في محل النصب عطف على (صابرا) أى (ستجدنى صابرا) وغير خاص .

أن هو عطف على (ستجدنى) ولا محل له .

(١٢) يفتح اللام وتشديد النون مدنى وشامخ . وبسكون اللام وتخفيف النون غيرهما .
 والياء ثابتة فيهما إجماعا .

عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا^(١) فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ^(٢) نَرَقَمَهَا قَالَ أَنْرَقُهَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا^(٣) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ^(٤) إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا^(٥) قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتَ وَلَا تُرْهِقْنِي^(٦) مِنْ أَمْرِي عُسْرًا^(٧) فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا^(٨)

(١) أى فن شرط اتباعك لى أنك إذا رأيت منى شيئاً وقد علمت أنه صحيح إلا أنه خفى عليك وجه صحته فأنكرت فى نفسك ألا تفاتحنى بالسؤال ولا تراجعنى فيه حتى أكون أنا الفاتح عليك . وهذا من أدب المتعلم مع العالم والمتبوع مع التابع .

(٢) (فانطلقا) على ساحل البحر يطلبان السفينة . فلما ركباها قال أهلها هما من اللصوص . وقال صاحب السفينة أرى وجوه الأنبياء فحملوها بغير نول . فلما بلغوا أخذ الخضر القاس فغرق السفينة بأن قلع لوحين من ألواحها مما على الماء فجعل موسى يسد الخرق بقبايه .

(٣) (لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا) حمزة وعلى من غرق .

(٤) أتيت شيئاً عظيماً من أمر الأمر إذا عظم .

(٥) أى الخضر .

(٦) لما رأى موسى أنك الخرق لا يدخله الماء ولم يفز من السفينة (قال لا تؤاخذنى بما نسيت) بالذى نسيت أو بشئ نسيت أو بنسيانى . أراد أنه نسى وصيته ولا مؤاخذه على الناسى . أو أراد باللسان الترك أى لا تؤاخذنى بما تركت من وصيتك أول مرة .

(٧) رقه إذا غشبه وأررقه إياه . أى ولا تُفَشِّ عسراً من أمرى . وهو اتباعه إياه . أى ولا تمسر على متابعتك ونشرها على بالإغضاء وترك المناقشة .

(٨) قيل ضرب برأسه الحائط . وقيل أحجمه ثم ذبحه بالسكين . وإتما قال (فقتله) بالفاء وقال (نرقها) بغير فاء لأن نرقها جعل جزءاً للشرط وجعل قتله من جملة الشرط معطوفاً عليه والجزء (قال أقتلت نفساً) وإتما خولف بينهما لأن حرق السفينة لم يتعقب الركوب وقد تعقب القتل لقاء الغلام .

زَكِيَّةٌ بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴿١٢﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكَ إِنَّكَ
لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿١٣﴾ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا
تُصَلِّحْ بَنِيَّ قَدْ بَلَغْتَ مِن لَدُنِّي عُذْرًا ﴿١٤﴾ فَأَنْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ
أَسْأَلُكُمْ أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ

(١١) (زاكية) حمّازى وأبو عمرو . وهى الطاهرة من الذنوب ، إما لأنها طاهرة عنده لأنه لم يرها قد أذنبت أو لأنها صغيرة لم تبلغ الحنث .

(١٢) أى لم تقتل نفسا فيقتص منها . وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن نجدة الحرورى كتب إليه كيف جاز قتله وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الولدان ؟ فكتب إليه : إن علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك أن تقتل .

(١٣) وبضم الكاف حيث كان مدنى وأبو بكر . وهو المنكر . وقيل النكر أقل من الإمر لأن قتل نفس واحدة أهون من إغراق أهل السفينة . أو معناه (جئت شيئا) أنكر من الأول لأن الخرق يمكن تداركه بالسد ولا يمكن تدارك القتل .

(١٤) زاد (لك) هنا لأن النكر فيه أكثر .

(١٥) بعد هذه الكرة أو المسألة .

(١٦) أضررت فيما بينى وبينك فى الفراق . و (لدى) بتخفيف النون مدنى وأبو بكر .

(١٧) هى أنطاكية أو الأبله وهى أبعد أرض الله من السماء .

(١٨) استضافا .

(١٩) ضيفه أنزله وجعله ضيفه قال عليه السلام "كانوا أهل قرية لثاما" . وقيل "بشر القرى التى تبخل بالقرى" .

(١١٠) فى القرية .

(١١١) (جدارا) طوله مائة ذراع .

(١١٢) يكاد يسقط . استعيرت الإرادة للدأنة والمشاركة كما استعير الحزم والعزم لذلك .

فَأَقَامَهُ^(١) قَالَ لَوْ شِئْتُ لَتَخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا^(٢) ۞ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَنِي
وَيْدِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۞ أَمَّا السَّفِينَةُ^(٣)
فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا^(٤) وَكَانَ وَرَاءَهُمْ
مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا^(٥) ۞ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ

(١) فأقامه) بيده . أو مسحه بيده فقام واستوى . أو تقضه وبناءه .

(٢) كانت الحال حال اضطراب وانقثار إلى المطعم وقد لزمتهما الحاجة إلى آخر كسب
المرء وهو المسألة فلم يجدوا مواسيا . فلما أقام الجدار لم يتالك موسى لما رأى من الحرمان
ومساس الحاجة أن قال (لو شئت لآخذت عليه أجرا) . أى لطلبت على عملك جملا حتى
تستدفع به الضرورة . (لتأخذت) بتخفيف التاء وكسر الخاء وإدغام الذال بصري . وبإظهارها
مكى . وبتشديد التاء وفتح الخاء وإظهار الذال حفص . وبتشديد التاء وفتح الخاء وإدغام
الذال في التاء غيرهم . والتاء في تأخذ أصل كما في تبع . وتأخذ أتمل منه كاتبع من تبع . وليس
من الأخذ في شيء .

(٣) (هذا) إشارة إلى السؤال الثالث . أى هذا الاعتراض سبب الفراق . والأصل هذا
فِرَاقُ بَنِي وَيَدِكَ . وقد قرئ به : فأضيف المصدر إلى الظرف كما يضاف إلى المفعول به .

(٤) قيل كانت لعشرة إخوة خمسة منهم زنى ونحمة يعملون في البحر .

(٥) أجعلها ذات عيب .

(٦) (وكان) أمامهم ، أو خلقهم (ملك) . وكان طريقهم في رجوعهم عليه وما كان عندهم
خبره . أعلم الله به الخضر . وهو جلندى .

(٧) أى (يأخذ كل سفينة) صالحة لا عيب فيها (غصبا) . وإن كانت معيبة تركها . وهو
مصدر . أو مفعول له . فإن قلت قوله (فأردت أن أعيبها) مسبب عن خوف الغصب عليها
فكان حقه أن يتأخر عن السبب . قلت المراد به التأخير وإنما قدم للنائية .

(٨) وكان اسمه الحسين .

نَخْشِينَا أَنْ يَرِدَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا^(١) فَإِذَا نَا أَنْ يُبْدِيَهُمَا رُحْمًا خَيْرًا
مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا^(٢) وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ^(٣)
فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ
يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي^(٤)

(١) نخشنا أن يُغشي الوالدين المؤمنين (طغياناً) طغيماً (وكفراً) لعمتهما بمقوقه وسوء صليعه
ويلحق بهما شراً وبلاء ، أو يُعديهما بدائيه ويضلّهما بضلاله فيرتدّا بسببه . وهو من كلام
الخصم . وأتينا خشي الخصم منه ذلك لأنه تعالى أعلمه بحاله وأطلعته على سرّ أمره . وإن
كان من قول الله تعالى فعني (نخشنا) فلعنا إن عاش أن يصير سببا لكفر والديه .

(٢) (يبدلها رُحماً) مدنيّ وأبو عمرو (خيرا منه زكاة) طهارة وتقائه من الذنوب
(وأقرب رحماً) رحمة وعطفاً . و(زكاة) و(رحماً) تمييز . روى أنه ولدت لها جارية تزوجها نبي
فولدت نبيّاً أو سبعين نبيّاً . أو أبدلها ابناً مؤمناً مثلها . (رُحماً) شامئ . وهما لغتان .

(٣) أصرم وصريم .

(٤) هي القرية المذكورة .

(٥) أي لوح من ذهب مكتوب فيه : "عجبت لمن يؤمن بالتدريّف يحزن، وعجبت لمن
يؤمن بالرزق كيف يتعب ، وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح ، وعجبت لمن يؤمن
بالحساب كيف يغفل ، وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلّبها بأهلها كيف يطمئنّ إليها . لا إله
ألا الله حمد رسول الله" . أو مال مدفون من ذهب وفضة ، أو صحف فيها علم . والأوّل أظهر .
وعن قتادة أحلّ الكثر لمن قبلنا وحرّم علينا . وحرّمت الغنيمة عليهم وأحلّت لنا .

(٦) قيل جدّهما السابع .

(٧) ممن يصحبني . وعن الحسين بن عليّ رضي الله عنهما أنه قال لبعض الخوارج
في كلام جري بينهما : هم حفظ الله الغلامين ؟ قال بصلاح أبيهما . قال فابني وجدي خير منه .
(٨) أي الحلم .

(٩) مفعول له . أو مصدر منصوب بأراد ربك لأنه في معنى رحمهما .

(١٠) وما فعلت ما رأيت (عن أمرى) عن اجتهادي . وأتينا فعلته بأمر الله . والهاء
تعود إلى الكلّ أو إلى الجدار .

ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۖ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ (٤)

(١) أى الأجوبة الثلاثة .

(٢) حذف التاء تخفيفا .

وقد زلّ أقدام أقوام من الضلال في تفضيل الولي على النبي . وهو كفر جلي حيث قالوا أمر موسى بالتعلم من الخضر وهو ولي . والجواب أن الخضر نبي . وإن لم يكن ، كما زعم اليمص ، فهذا ابتلاء في حق موسى عليه السلام . على أن أهل الكتاب يقولون إن موسى هذا ليس موسى بن عمران ، إنما هو موسى بن مازن . ومن المحال أن يكون الولي وليا إلا بإيمانه بالنبي ثم يكون النبي دون الولي . ولا غضاضة في طلب موسى العلم لأت الزيادة في العلم مطلوبة . وإنما ذكر أولا (فأردت) لأنه إفساد في الظاهر وهو فعله ، وثالثا (فأراد ربك) لأنه إتمام محض وغير مقدور البشر ، وثانيا (فأردنا) لأنه إفساد من حيث الفعل إتمام من حيث التبديل . وقال الزجاج : معنى (فأردنا) فأراد الله عز وجل . ومثله في القرآن كثير .

(٣) (ويسألك) أى اليهود على جهة الامتحان . أو أوجهل وأشياعه .

(٤) هو الاسكندر الذي ملك الدنيا . قيل ملكها مؤمنان : ذو القرنين وسليمان ، وكافران : نمرود وبختنصر . وكان بعد نمرود . وقيل كان عبدا صالحا ملكه الله الأرض وأعطاه العلم والحكمة وصرفه للنور والظلمة . فإذا سرى يهديه النور من أمامه وتمحوطه الظلمة من ورائه . وقيل نبيا ، وقيل ملكا من الملائكة . وعن علي رضي الله عنه أنه قال ليس بملك ولا نبي ولكن كان عبدا صالحا ضرب على قرنه الأيمن في طاعة الله فأت . ثم بعته الله فضرب على قرنه الأيسر فأت فبعته الله فسمي ذا القرنين . وفيكم مثله ، أراد نفسه . قيل كان يدعوهم إلى التوحيد فيقتلونهم فيحييه الله تعالى . وقال عليه السلام سمي ذا القرنين لأنه طاف قرني الدنيا يعني جانبيها شرقها وغربها . وقيل كان له قرنان أى صغيرتان أو اقترض في وقته قرنان من الناس . أو لأنه ملك الروم وفارس . أو الترك والروم . أو كان لتاجه قرنان . أو على رأسه ما يشبه القرنين أو كان كريم الطرفين أبا وأما . وكان من الروم .

قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ^(١) ﴿١﴾ إِنَّا مَكَنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ^(٢) ﴿٢﴾ فَاتَّبَعَ سَبَبًا ^(٣) ﴿٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ^(٤) وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَلَا الْفَرْنَينِ ^(٥) إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ

(١) من ذى القرنين .

(٢) جعلنا له فيها مكانة واعتلاء .

(٣) (من كل شيء) أرادته من أغراضه ومقاصده في ملكه .

(٤) طريقا موصلا إليه . السبب ما يتوصل به إلى المقصود من علم أو قدرة .

(٥) فأراد بلوغ المغرب (فاتبع سببا) يوصله إليه حتى بلغ ، وكذلك أراد المشرق فاتبع سببا ، وأراد بلوغ السدين فاتبع سببا . (فاتبع سببا . ثم أتبع) كوفي وشامي . الباقر بن بصل الألف وتشديد التاء . عن الأصمعي : (أتبع) لحق . و (أتبع) اتفنى وإن لم يلحق .

(٦) أى انتهى العمارة نحو المغرب وكذا المطلع . قال صلى الله عليه وسلم "بده أمره أنه وجد في الكتب أنه أحد أولاد سام يشرب من عين الحياة فيخلد بفعل يسير في طلبها والخضر وزيره وابن خالته فظفر فشرب ولم يظفر ذو القرنين" .

(٧) ذات حماة ، من حيث البئر إذا صارت فيها الحماة . (حامية) شامي - وكوفي - غير حفص بمعنى حاوة . وعن أبي ذر كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبل فرأى الشمس حين غابت فقال أتدري يا أبا ذر أين تغرب هذه ؟ قلت الله ورسوله أعلم . قال فإنها تغرب في عين حامية . وكان ابن عباس رضى الله عنهما عند معاوية فقرأ معاوية (حامية) . فقال ابن عباس (حمئة) فقال معاوية لعبد الله بن عمرو كيف تقرأها ؟ فقال كما يقرأ أمير المؤمنين . ثم وجه إلى كعب الأبحار كيف تجدد الشمس تغرب ؟ قال في ماء وطن كذلك تجدده في التوراة . فوافق قول ابن عباس رضى الله عنهما . ولا تناق . بلغاز أن تكون العين جامعة للوصفين جميعا .

(٨) عند تلك العين .

(٩) (قوما) عراة من الثياب لباسهم جلود الصيد وطعامهم ما لفظ البحر . وكانوا كفارا .

وَأَمَّا أَنْ تَخَذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿١﴾ قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَّكَرًا ﴿٢﴾ وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ ﴿٣﴾ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿٤﴾ ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ﴿٥﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُم مِّنْ دُونِهَا سِتْرًا ﴿٦﴾

(١) إن كان نبيًا فقد أوحى الله إليه بهذا. وإلا فقد أوحى إلى نبي فامرته النبي به. أو كان إمامًا. خيرين أن يعذبهم بالقتل إن أصروا على أمرهم وبين أن يتخذ فيهم حسنا لإكرامهم وتعليم الشرائع إن آمنوا. أو التعذيب القتل واتخاذ الحسن الأمر لأنه بالنظر إلى القتل إحسان.

(٢) (قال) ذو القرنين (أما من ظلم فسوف نعذبه) بالقتل. (ثم يرد إلى ربه فيعذبه) في القيامة. يعني أما من دعوته إلى الإسلام فأبى إلا البقاء على الظلم العظيم وهو الشرك فذلك هو الملعن في الدارين.

(٣) أى عمل ما يقتضيه الإيمان.

(٤) (فله جزاء) الفعل (الحسنى) التى هى كلمة الشهادة. (جزاء الحسنى) كوفى غير أبى بكر، أى فله الفعل الحسنى جزاء.

(٥) أى ذا يسر. أى لا تأمره بالصعب الشاق ولكن بالمهل المتيسر من الزكاة والخراج وغير ذلك.

(٦) هم الزنج.

(٧) من دون الشمس.

(٨) أى أبلية. عن كعب أرضهم لا تمسك لأبلية وبها أسراب، فإذا طلعت الشمس دخلوها فإذا ارتفع النهار خرجوا إلى معاشهم. أو الستر اللباس. عز مجاهد: من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض.

كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ^(٢) ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا ^(٣) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ
 بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا ^(٤) لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ^(٥) قَالُوا
 يَنْذِرُ الْفِرَاقَيْنِ ^(٦) إِنْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا ^(٧)

(١) أى أمر ذى القرنين (كذلك)، أى كما وصفناه تعظيماً لأمره . أو بلغ مطلع الشمس
 مثل ذلك أى كما بلغ مغربها . أو تطلع على قوم مثل ذلك القبيل الذى تقرب عليهم . يعنى أنهم
 كفرة مظهرهم وحكمهم مثل حكمهم فى تعذيبه لمن بقى منهم على الحفر وإحسانه إلى من آمن
 منهم .

(٢) من الجنود والآلات وأسباب الملك .

(٣) نصب على المصدر لأن فى (أحطنا) معنى خبرنا .

(٤) بين الجبلين . وهما جبلان سَدَّ ذَوِ الْقَرْنَيْنِ ما بينهما . (السَّدَّيْنِ) و(سَدًّا) مكيّ وأبو عمرو
 وحفص . (السَّدَّيْنِ) و(سَدًّا) حمزة وعلى . وبضمهما غيرهم . قيل ما كان مسدوداً خلقه فهو مضموم
 وما كان من عمل العباد فهو مفتوح . وانتصب (بين) على أنه مفعول به لبلغ كما انجز بالإضافة
 فى (هذا فراق بينى وبينك) وكما ارتفع فى (لقد تقطع بينكم) لأنه من الظروف التى تستعمل
 أسماء وظروفاً . وهذا المكان فى منقطع أرض الترك مما إلى المشرق .

(٥) من ورائهما .

(٦) هم الترك .

(٧) أى لا يكادون يفهمونه إلا بجهد ومشقة من إشارة ونحوها . (يفقهون) حمزة وعلى
 أى لا يفهمون السامع كلامهم ولا يبينونه لأن لغتهم غريبة بمجهولة .

(٨) هما اسمان أعجيبان بدليل منع الصرف . وهما صام فقط . وهما من ولد يافث .
 أو أجوج من الترك وأجوج من الجبل والدليم .

(٩) قيل كانوا يأكلون الناس . وقيل كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يتركون شيئاً أخضر
 إلا أكلوه ولا يابساً إلا احتملوه ولا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف ذكر من صلبه كلهم
 قد حمل السلاح . وقيل هم على صنفين طوال مفرطو الطول وقصار مفرطو القصر .

(١٠) (نراجا) حمزة وعلى . أى جعلنا نخرجه من أموالنا . ونظرهما النول والنوال .

عَلَى أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۖ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ ^(٢)
فَأَعِزُّونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۖ وَأَتُوبُ زُرَّ الْحَدِيدِ حَتَّى ^(٤)
إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغَ ^(٦)
^(١) ^(١٠) ^(١١)

(١) بالإدغام . وبفتح مكى .

(٢) أى ما جعلنى (فيه) مكينا من كثرة المال واليسار (خير) مما تبذلون لى من الخراج فلا حاجة لى إليه .

(٣) بفعلة وصناع يحسنون البناء والعمل ، وبالآلات .

(٤) جدار أو حاجز حصينا موقعا . والردم أكبر من السد .

(٥) قطع الحديد . والزريرة القطعة الكبيرة . قيل حفر الأساس حتى بلغ الماء وجعل الأساس من الصخر والنحاس المذاب . واليئان من زبر الحديد بينها الحطب والنفح حتى سد ما بين الجبلين إلى أعلاهما . ثم وضع المتافع حتى إذا صارت كالنار صبب النحاس للذاب على الحديد المحمى فاختلف والتصق ببعضه وبعضه وصار جبلا صلدا . وقيل بعد ما بين السدين مائة فرسخ .

(٦) بفتحين جانبي الجبلين لأنهما يتصادفان أى يتقابلان . (الصدفين) مكى وبصرى وشامى . (الصدفين) أبو بكر .

(٧) أى (قال) ذو القرنين للعملة (انفخوا) فى الحديد .

(٨) أى المنفوخ فيه وهو الحديد .

(٩) كالنار .

(١٠) أعطوني (قال اتوني) بوصل الألف حمزة . وإذا ابتداء كسر الألف . أى جيئوني .

(١١) أصب .

عَلَيْهِ قَطْرًا ﴿١﴾ فَاَسْطَفَعُوا اَنْ يَّظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُ نَقْبًا ﴿٢﴾
 قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ ﴿٣﴾ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي
 حَقًّا ﴿٤﴾ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ﴿٥﴾

(١) نحاسا مذابا لأنه يقطر . وهو منصوب بأفزع . وتقديره أتوني قطارا أفرغ عليه قطرا .
 خفف الأول للدلالة الثاني عليه .

(٢) يحذف التاء للحقة لأن التاء قرية المخرج من الطاء .

(٣) أن يعلوا السد .

(٤) أى لا حيلة لهم فيه من صعود لارتفاعه ولا نقب لصلابته .

(٥) أى هذا السد نعمة من الله ورحمة على عباده . أو هذا الإقدار والتكين من تسويته .

(٦) فإذا دنا جئى يوم القيامة وشارف أن يأتى .

(٧) أى السد .

(٨) (دكا) أى مذكوكا مهسوطا مسوى بالأرض . وكل ما انبسط بعد ارتفاع فقد اندك .

(دكاء) كوفى أى أرضا مستوية .

(٩) آخر قول ذى القرنين .

(١٠) وجعلنا (بعضهم) بعض الخلق (يومئذ يوج) يختلط (فى بعض) أى
 يضطربون ويختلطون لأنهم وجنهم حيارى . ويجوز أن يكون الضمير لياجوج
 وماجوج وأنهم يوجون حين يخرجون مما وراء السد مزدحمين فى البلاد . وروى أنهم يأتون
 البحر فيشربون ماءه وياكلون دوابه . ثم ياكلون الشجر ومن ظفروا به من الناس . ولا يقدرون
 أن يأتوا مكة والمدينة وبيت المقدس . ثم يبعث الله نفقا فى أفقائهم فيدخل فى آذانهم
 فيموتون .

(١١) (ونفخ فى الصور) لقيام الساعة .

جَمَعْتَهُمْ جَمْعًا ۖ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ۖ الَّذِينَ
كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ۖ
أَلْحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا
جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ۖ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ۖ
الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ
صُنْعًا ۖ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ
أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ۖ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمَ

(١١) أى جمع الخلائق للنواب والعقاب .

(١٢) تأكيد .

(١٣) وأظهرنا لها لم نراها وشاهدوها .

(١٤) (عن آياتي) التي يُنظر إليها فأذكر بالتعظيم . أو عن القرآن وتأمل معانيه .

(١٥) أى كانوا صمًا عنه إلا أنه أبلغ إذ الأصم قد يستطيع السمع إذا صبح به . وهؤلاء
كانهم أضميت أسماعهم فلا استطاعة بهم للسمع .

(١٦) أى أفضّل الكفار اتخذهم عبادى ، يعنى الملائكة وميسى عليهم السلام ، أولياء

نافعهم . بش ما ظنوا . وقيل (أن) بصلتها سدّ سدّ مفعولى (أحسب) . و(عبادى أولياء) مفهولا .
(أن يتخذوا) وهذا أوجه . يعنى أنهم لا يكونون لهم أولياء .

(١٧) هو ما يقام للتريل وهو الضيف . ونحوه (نُبشّرهم بعذاب أليم) .

(١٨) (أعمالا) . تمييز . وإنما جمع - والقياس أن يكون مفردا - لتويع الأهواء . وهم أهل

الكتاب أو الرهبان .

(١٩) ضاع وبطل . وهو فى محلّ الرفع أى هم (الذين) .

(٢٠) فلا يكون لهم عندنا وزن ومقدار .

(٢١) هى عطف بيان لجزاؤهم .

بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ^(١) إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ^(٢) خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ^(٣) قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِثْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ^(٤) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَٰهُ وَاحِدٌ فَنَ كَانِ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ ^(٥)

(١) أى جزاءهم جهنم بكفرهم واستهزائهم بآيات الله ورسله .

(٢) حال .

(٣) (لا يبيغون عنها حولا) نحولا إلى غيرها ، رضا بما أعطوا . يقال حال من مكانه حولا . أى لا مزيد عليها حتى تنازعهم أنفسهم إلى أجمع لإغراضهم وأمانهم . وهذه غاية الوصف . لأن الإنسان في الدنيا في أى نعيم كان فهو طامع مائل الطرف إلى أرفع منه . أو المراد قى التحول وتأكيده الخلود .

(٤) (قل لو كان البحر) أى ماء البحر (مدادا) قال أبو عبيدة : المداد ما يكتب به . أى لو كتبت كلمات علم الله وحكمته وكان البحر مدادا لها — والمراد بالبحر المجلس — (لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جثنا بمثله) بمثل البحر مددا لنفذ أيضا والكلمات غير نافذة . و (مددا) تمييز نحول بمثله رجلا . والمدد مثل المداد وهو ما يمد به . (ينفذ) حمزة وعلى . قيل قال حي بن أخطب في كتابكم (ومن يؤت الحكمة فقد أوقى خيرا كثيرا) ثم تقرأون (وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) فترلت . يعنى أن ذلك خير كثير ولكنته قطرة من بحر كلمات الله .

(٥) فمن كان يأمل حسن لقاء ربه وأن يلقاه لقاء رضا وقبول . أو فمن كان يخاف سوء لقاء ربه . والمراد باللقاء القسوم عليه . وقيل رؤيته كما هو حقيقة اللفظ . والرجاء على هذا مجرى على حقيقة .

فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا^(١)

(١) خالصا لا يريد به إلا وجه ربه ولا يخلط به غيره . وعن يحيى بن معاذ هو ما لا يستحي منه .

(٢) هو نهى عن الشرك أو عن الرياء . قال صلى الله عليه وسلم "اتقوا الشرك الأصغر" . قالوا : وما الشرك الأصغر ؟ قال الرياء .

قال صلى الله عليه وسلم "من قرأ سورة الكهف فهو معصوم ثمانية أيام من كل فتنة تكون . فإن يخرج الدجال في تلك الثمانية عصمه الله من فتنة الدجال . ومن قرأ (قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى) إلى آخرها عند مضجعه كان له نورا يتلأل من مضجعه إلى مكة حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم عن مضجعه . وإن كان مضجعه بمكة فتلاها كان له نورا يتلأل من مضجعه إلى البيت المعمور حشود ذلك النور ملائكة يصلون عليه ويستغفرون له حتى يستيقظ ."

سورة مريم عليها السلام مكية

وهي ثمان أو تسع وتسعون آية مدني وشامي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كَهَيِّصٍ ﴿١﴾ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِيًّا ﴿٢﴾ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ ﴿٣﴾
 نِدَاءً خَفِيًّا ﴿٤﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ﴿٥﴾

(١) قال السدي هو اسم الله الأعظم. وقيل هو اسم للسورة. قرأ على ويحيى بكسر الهاء والياء. ونافع بين الفتح والكسر وإلى الفتح أقرب. وأبو عمرو بكسر الهاء وفتح الياء. وحزة بكسده. وفيهم بفتحهما.

(٢) خبر مبتدأ أي هذا (ذكر).

(٣) مفعول الرحمة.

(٤) بالقصر حمزة وعلّ وحفص. وهو بدل من (عبد).

(٥) ظرف للرحمة.

(٦) دعاه دعاء سرًا كما هو المأمور به. وهو أبعد عن الرياء وأقرب إلى الصفاء. أو أخفاء لئلا يلام على طلب الولد في أوان الكبر لأنه كان ابن خمس وسبعين أو ثمانين سنة.

(٧) هذا تفسير الدعاء. وأصله ياربي خذف حرف النداء والمضارع إليه اختصاراً.

(٨) (وهن) ضعف. وخض العظم لأنه عمود البدن وبه قوامه. فإذا وهن تداعى وتساقطت قوته. ولأنه أشد ما فيه وأصلبه فإذا وهن كان ما وراءه أوهن. ووخده لأن الواحد هو الدال على معنى الجلوس. والمراد أن هذا الجلوس الذي هو العمود والقوام وأشد ما تركب منه الجلوس قد أصابه الوهن.

(٩) تمييز. أي فشا في رأسي الشيب. واشتعلت النار إذا تفرقت في التهابها وصارت شعلات. شبه الشيب بشواظ النار في بياضه. وانتشاره في الشعر وأخذه منه كل ما أخذ باشتعال النار.

وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيحًا ۖ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي ۚ (١)

ولا ترى كلاماً أفصح من هذا . ألا ترى أن أصل الكلام يارب قد شئت . إذ الشيخوخة تشتمل على ضعف البدن وشيب الرأس المتعرض لها . وأقوى منه ضعف بدني وشاب رأسي . ففيه التفرير للتفصيل . وأقوى منه وهنت عظام بدني . ففيه عدول عن التصريح إلى الكناية فهي أبلغ منه . وأقوى منه أنا وهنت عظام بدني . وأقوى منه إني وهنت عظام بدني . وأقوى منه إني وهنت العظام من بدني ففيه سلوك طريق الإجمال والتفصيل . وأقوى منه إني وهنت العظام مني ففيه ترك توسيط البدن . وأقوى منه إني وهنت العظام مني لشمول الوهن العظام فرداً فرداً باعتبار ترك جمع العظم إلى الأفراد لصحة حصول وهن المجموع بالبعض دون كل فرد فرد . ولهذا تركت الحقيقة في شاب رأسي إلى أبلغ وهي الاستعارة لفصل اشتعل شيب رأسي . وأبلغ منه اشتعل رأسي شيئا لإسناد الاشتغال إلى مكان الشعر ومنهته وهو الرأس لإفادة شمول الاشتغال الرأس . إذ وزان اشتعل شيب رأسي واشتعل رأسي شيئا وزان اشتعل النار في بيتي واشتعل بيتي نارا . والفرق ثير . ولأن فيه الإجمال والتفصيل كما عرف في طريق التمييز . وأبلغ منه واشتعل الرأس مني شيئا لسا مرة . وأبلغ منه واشتعل الرأس شيئا ففيه اكتفاء بلم المخاطب أنه رأس زكرياً بقرينة العطف على وهن العظم .

(١) مصدر مضاف إلى المفعول أي بدعائي إياك .

(٢) أي كنت مستجاب الدعوة قبل اليوم سعيداً به غير شقي فيه . يقال سعد فلان بحاجته إذا ظفر بها وشقى إذا خاب ولم ينلها . وعن بعضهم أن محتاجاً سأله وقال أنا الذي أحسنت لـ في وقت كذا . فقال مرحباً بمن توصل بنا إلينا وقت حاجته . وقضى حاجته .

(٣) هم عصبته : إخوته وبنو عمه . وكانوا شرار بني إسرائيل فخافهم أن يغيروا الدين وألا يحسنوا الخلافة على أمته فطلب عقاباً صالحاً من صلبه يقتدى به في إحياء الدين .

(٤) بعد موتي . وبالقصر وفتح الياء كهذاي مكي . وهذا الظرف لا يتعلق بخفت لأن وجود خوفه بعد موته لا يتصور . ولكن بمحذوف . أو بمعنى الولاية في (الموالي) أي خفت فعل (الموالي) وهو تهديهم وسوء خلاقهم (من ورأى) . أو (خفت) الذين يلون الأمر (من ورأى) .

وَكَانَتْ أَمْرًا نِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴿٣٢﴾ يَرْثُنِي وَيَرْثِ
 مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴿٣٣﴾ يَنْزَكِيًّا إِنَّا نَنْبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ
 اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴿٣٤﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ
 لِي غُلَامٌ وَكَانَتْ أَمْرًا نِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴿٣٥﴾

(١) عقيلا لا تله .

(٢) اختراطا منك بلا سبب لأنك امرأتى لا تصلح للولادة .

(٣) ابنا بلى أمرك بعدى .

(٤) (يرثنى ويرث) برفعهما صفة لولي (من آل يعقوب) بن إسحق . أى هب لى ولدا
 وارثا منى العلم ومن آل يعقوب النبوة . ومعنى وراثته النبوة أنه يصلح لأن يوحى إليه . ولم
 يد أن نفس النبوة تورث . ويجزمها أبو عمرو وعطى على أنه جواب للدعاء . يقال ورثته
 وورث منه .

(٥) مرضيا ترضاه أو راضيا عنك وبمحكك .

(٦) فأجاب الله تعالى دعاءه وقال (يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى) . تولى الله
 تسميته تشريفا له . (نبشرك) بالتخفيف حمزة .

(٧) لم يسم أحد يحيى قبله . وهذا دليل على أن الاسم الغريب جدير بالأنفة . وقيل
 مثلا وشديدا ولم يكن له مثل فى أنه لم يعص ولم يسم بمعصية قط وأنه ولد بين شيخ وعجوز
 وأنه كان حصونا .

(٨) فلما بشرته الملائكة به قال رب (أنى يكون لى غلام) . كيف يكون لى غلام ؟
 وليس هذا باستبعاد ، بل هو استكشاف أنه باى طريق يكون ؟ أيوهب له وهو وامراته
 بتلك الحال أم يحولان شاتين ؟

(٩) أى بلغت عتيا - وهو اليبس والجلساوة فى المفاصل والعظام كالعود اليابس - من أجل
 الكبر والظن فى السن العالية . (عتيا) و (صليا) و (جتيا) و (بكيا) بكسر الأواصل حمزة
 وعلى ، وحفص إلا فى (بكيا) .

قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ ^(١) وَقَدْ خَلَقْتَنكَ مِنْ قَبْلُ ^(٢) وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا ^(٣) قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ^(٤) قَالَ أَلَا تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ^(٥) فَفَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمَحْرَابِ فَأَوْحَى ^(٦) إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ^(٧) يَبْحِثُ ^(٨) خِذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ^(٩) وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ^(١٠)

(١) الكاف رفع. أى الأمر (كذلك). تصديق له. ثم ابتداء (قال ربك). أو نصب يقال. (ذلك) إشارة إلى مهبهم يفتره (هو على هين) أى خلق يحيى من كبيرين سهل.

(٢) أوجدتك من قبل يحيى. (خلقتك) حمزة وصل.

(٣) لأن المعدوم ليس بشيء.

(٤) علامة أعرف بها حيل امرأتى.

(٥) حال من ضمير (تكلم) أى حال كونك سوى الأعضاء واللسان. يعنى علامتك أن تمنع الكلام فلا تطيقه وأنت سليم الجوارح ما بك نخس ولا بك. ودل ذكر الليالى هنا والأيام فى آل عمران على أن المنع من الكلام استمر به ثلاثة أيام ولياليين إذ ذكر الأيام يتناول ما بإزائها من الليالى. وكذا ذكر الليالى يتناول ما بإزائها من الأيام عرفا.

(٦) من موضع صلاته. وكانوا ينتظرونه.

(٧) ولم يقدر أن يتكلم (فأوحى إليهم) أشار بأصبعه

(٨) (أن) هى المفسرة.

(٩) صلوا صلاة الفجر والمصر.

(١٠) أى وهبنا له يحيى وقلنا له بعد ولادته وأوان الخطاب (يا يحيى).

(١١) التوراة.

(١٢) حال أى يحد واستظهار بالتوفيق والتأييد.

(١٣) الحكمة. وهو فهم التوراة والفقه فى الدين.

(١٤) حال. قيل دعاه الصبيان إلى اللعب وهو صبي فقال: ما للعب خلقنا.

وَحَنَانًا مِّنَ لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ^(١) وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا ^(٢)
عَصِيًّا ^(٣) وَسَلَّمٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ^(٤)
وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَبَدَّتْ ^(٥) مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ^(٦)

(١) شفقة ورحمة لأبويه وغيرهما . عطفا على (الحكم) .

(٢) من عندنا .

(٣) أى طهارة وصلاحاً فلم يعمد بذنب .

(٤) مسلماً مطيعاً .

(٥) وبأزواجهما لا يعصيهما .

(٦) متكبِّراً .

(٧) عاصياً لربه .

(٨) أمان من الله له (يوم ولد) من أن يناله الشيطان (ويوم يموت) من فتأني القبر
(ويوم يبعث حياً) من الفزع الأكبر . قال ابن عينة لأنها أوحش المواطن .

(٩) (واذكُرْ) يا عهد أى اقرأ عليهم فى القرآن قصّة مريم ليقتفوا عليها ويماموا ما جرى
عليها .

(١٠) بدل من (مريم) بدل اشتمال إذ الأحياء مشتملة على ما فيها . وفيه أن المقصود بذكر
مريم ذكر وقتها هذا لوقوع هذه القصّة العجيبة فيه .

(١١) أى اعتزلت (مكاناً) ظرف . أى تخالت للعبادة فى مكان مما يلى شرقى بيت المقدس ،
أو من دارها مغترلة عن الناس . وقيل قعدت فى مشرقه للاغتسال من الحيض .

فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ^(٣)
 قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ^(٤) قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ
 رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ^(٥) قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ ^(٦)

(١) جعلت بينها وبين أهلها حجابا يسترها لتغتسل وراءه .

(٢) جبريل عليه السلام . والإضافة للتشريف . وإِنَّمَا تسمى روحا لأن الدين يحيا به
 وروحيه .

(٣) أى فتمثل لها جبريل في صورة آدمي شاب أجرد وضى الوجه جعد الشعر .
 مستوى الخلق . وإِنَّمَا مثل لها في صورة الإنسان لتستأنس بكلامه ولا تتفر عنه . ولو بدا لها
 في صورة الملائكة لفترت ولم تقدر على استماع كلامه .

(٤) أى إن كان يرجى منك أن تتقي الله فإني عائذة به منك .

(٥) قال (جبريل عليه السلام .

(٦) أعتنيتها خافت وأخبر أنه ليس بآدمي بل هو رسول من استعازت به .

(٧) (أهبط لك) بإذن الله تعالى . أولا كون سببا في هبة الغلام بالنفخ في الدرع . (لهب
 لك) أى الله أبو عمرو ونافع .

(٨) طاهرا من الذنوب أو نائما على الخير والبركة .

(٩) كيف .

(١٠) اب .

(١١) زوج بالنكاح .

وَلَرَأَيْكَ بَغِيًّا (١) قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ (٢) وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا (٣) فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا (٤) (٥)

(١) فاجرة تبغى الرجال . أى تطلب الشهوة من أى رجل كان . ولا يكون الولد عادة إلا من أحد هذين . والبغى فعلول عند المبرد . بغوى قلبت الواو ياء وأدغمت وكسرت الغين إبتاعا . ولذا لم تلحق تاء التأنيث كما لم تلحق فى امرأة صبور وشكور . وعند غيره هى فعيل ولم تلحقها الهاء لأنها بمعنى مفعولة . وإن كانت بمعنى فاعلة فهو قد يشبه به مثل (إن رحمة الله قريب) .

(٢) (قال) جبريل .

(٣) أى الأمر كما قلت لم يمسك رجل نكاحا أو سفاحا .

(٤) أى إعطاء الولد بلا أب على سهل .

(٥) تعليل معلله محذوف ، أى (ولنجعله آية للناس) فعلنا ذلك . أو هو معطوف على تعليل مضمّر أى لتبين به قدرتنا (ولنجعله آية للناس) أى عبرة وبرهانا على قدرتنا .

(٦) (ورحمة منا) لمن آمن به .

(٧) (وكان) خلق عيسى .

(٨) مقنرا مسطورا فى اللوح .

(٩) فلما اطأنت إلى قوله دنا منها فنفخ فى جيب درعها فوصلت النفخة إلى بطنها (حملته) . أى الموهوب وكانت سنّها ثلاث عشرة سنة أو عشرة أو عشرين .

(١٠) اعتزلت وهو فى بطنها . والجائز والمحرور فى موضع الحال . عن ابن عباس رضى الله عنهما كانت مدة الحمل ساعة واحدة كما حملته نذته . وقبل ستة أشهر وقيل سبعة وقيل ثمانية ولم يعش مولود وضع لثمانية إلا عيسى . وقبل حملته فى ساعة ووضعت فى ساعة .

(١١) بعيدا من أهلها وراء الجبل . وذلك لأنها لما أحست بالحمل هربت من قومها

خافة الأئمة .

فَاجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جَذْعِ النَّخْلَةِ ^(٣) قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا ^(٤) وَكُنْتُ نَسِيًّا ^(٥)
مَنْسِيًّا ^(٦) فَتَادَنَهَا مِنْ تَحْتِهَا ^(٧) أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ^(٨)

(١) جاء بها وقيل ألقاها . وهو مقول من جاء إلا أن استعماله قد تغير بعد النقل إلى معنى الإلقاء . ألا تراك لا تقول جئت المكان وأجاءني زيد .

(٢) وجع الولادة .

(٣) أصلها . وكانت يابسة . وكان الوقت شتاء . وتعرفها مشعر بأنها كانت نخلة معروفة . وجاز أن يكون التعريف للجنس أى جذع هذه الشجرة كأنه تعالى أرشدها إلى النخلة ليطلعها منها الرطب لأنه ثمرة النساء أى طعامها .

(٤) (قالت) جزأ مما أصابها (يا ليتني مت قبل هذا) اليوم . (يت) مدنى وكوفى غير أبى بكر . وضريحهم بالضم . يقال مات يموت ومات يمات .

(٥) شيئا متروكا لا يعرف ولا يذكر . بفتح النون حمزة وحفص . وبالكسر غيرهما . ومعناها واحد . وهو الشيء الذى حقه أن يطرح وينسى لحقارته

(٦) (من تحتها) أى الذى تحتها . فمن فاعل وهو جبريل عليه السلام لأنه كان بمكان منخفض عنها . أو عيسى عليه السلام لأنه خاطبها من تحت ذيلها . (من تحتها) مدنى وكوفى سوى أبى بكر . والفاعل مضمر وهو عيسى عليه السلام أو جبريل . والهاء فى (تحتها) للنخلة .

(٧) (ألا تحزنى) لشدة ما لقيت . سليت بقوله (لا تحزنى) لا تهتمى بالوحدة وعدم الطعام والشراب ومقالة الناس . و(أن) بمعنى أى .

(٨) (قد جعل ربك) بقربك أو تحت أمرك إن أمرته أن يجرى جرى وإن أمرته أن يقف وقف (سرياً) نهراً صغيراً . عند الجمهور . وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن السرى فقال هو الجدول . وعن الحسن سيّداً كريماً يعنى عيسى عليه السلام . وروى أن خاله بن صفوان قال له إن العرب تسمى الجدول سرياً . فقال الحسن صدقت . ورجع إلى قوله .

وَهَزَى إِلَيْكَ بِجُذْعِ النَّخْلَةِ تُسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ^(٢) ^(١) فَكُلِي وَاشْرَبِي ^(٤) ^(٣) وَاقْرِي عَيْنًا فَلَمَّا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي ^(٦) ^(٥) إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا

(١) قال ابن عباس رضى الله عنهما ضرب عيسى أو جبريل عليهما السلام بقبه الأرض فظهرت عين ماء عذب بجرى النهر اليايس فاخضرت النخلة وأثمرت وأينعت ثمرتها فقبل لها (وهزى إليك) حرّكى إلى نفسك (يجذع النخلة) قال أبو علي الباء زائدة. أى هزى جذع النخلة.

(٢) بإدغام التاء الأولى في الثانية مكى ومدنى وشامى وأبو عمرو وصل وأبو بكر. والأصل تتساقط بإظهار التامين. و(تساقط) بفتح التاء والقاف وطرح التاء الثانية وتخفيف السين حمزة. و(يساقط) بفتح الياء والقاف وتشديد السين يعقوب وسهل وحماد ونصير. و(تساقط) خفض من المفاعلة. وتسقط وتسقط وتسقط — التاء للنخلة والياء للجذع. فهذه تسع قراءات. (٣) تمييز أو مفعول به على حسب القراءة.

(٤) طرياً. وقالوا التمر للنفساء عادة من ذلك الوقت. وقيل ما للنفساء خير من الرطب ولا للريض من العسل.

(٥) (فكلى) من الجنى (واشربى) من السرى (وقرى عينا) بالولد الرضى. و(عينا) تمييز أى طيبى نفسا يعيسى وارفضى عنك ما أحزتك.

(٦) أصله إن ما فضمت إن الشرطية إلى ما وأدغمت فيها.

(٧) أى فإن رأيت آدمياً يسألك عن حالك (فقولى) أى نذرت للرحمن صمتاً وإسكاً عن الكلام. وكانوا يصومون عن الكلام كما يصومون عن الأكل والشرب. وقيل صياماً حقيقة وكان صيامهم فيه الصمت فكان التزائم التزائم. وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت. فصار ذلك منسوخاً فيما. وإنما أمرت أن تنذّر السكوت لأن عيسى عليه السلام يكفيها الكلام بما يرمى به ساحتها، ولئلا تجادل السفهاء. وفيه دليل على أن السكوت عن السفه واجب. وما قدح سفهه بمثل الإعراض، ولا أطلق عنانه بمثل الإعراض. وإنما أخبرتهم بأنها نذرت الصوم بالإشارة. وقد تسمى الإشارة كلاماً وقولاً. ألا ترى إلى قول الشاعر في وصف القبور * وتكلمت عن أوجه تيلي * وقيل كان وجوب الصمت بعد هذا الكلام. أو سوغ لها هذا التقدير بالنطق.

فَلَمَّا أَكَلِمَ الْيَوْمَ لِنِسَاءِ ﴿١﴾ فَاتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَمْرُؤٌ لَقَدْ جِئْتَ
 شَيْئًا فَرِيًّا ﴿٢﴾ يَتَأَخَتِ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ
 بَغِيًّا ﴿٣﴾ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿٤﴾

(١) آدميا .

(٢) (فاتت) ببسبى (قومها) بعد ما طهرت من نفاسها (تحمله) حال منها . أى أقبلت
 نحوهم حاملة لإياه . فلما رآوه معها (قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا) بدبعا عجيبا . والفرى
 القطع . كأنه يقطع العادة .

(٣) وكان أخاها من أبيها ومن أفضل بنى إسرائيل . أو هو أخو موسى عليه السلام .
 وكانت من أعقابها وبنيهما ألف سنة . وهذا كما يقال يا أخا همدان أى يا واحدا منهم .
 أو رجل صالح أو طالح فى زمانها شبهوها به فى الصلاح أو شتموها به .

(٤) عمران .

(٥) زانيا .

(٦) حنة .

(٧) زانية

(٨) (فاشارت) إلى عيسى أن يعيهم . وذلك أن عيسى عليه السلام قال لما لا تحزنى وأحيل
 بالجواب على . وقيل أمرها جبريل بذلك . ولما أشارت إليه غضبوا وتعجبوا و(قالوا كيف
 نكلم من كان) حدث ووجد (فى المهد) المهود (صبييا) حال .

قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ^(١) ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ^(٢) وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ^(٣) وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ^(٤) وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ^(٥)

(١) لَمَّا أَسْكَنْتَ بِأَمْرِ اللَّهِ لِسَانَهَا النَّاظِقُ أَنْطَقَ اللَّهُ لَهَا اللِّسَانَ السَّاكِنَ حَتَّى اعْتَرَفَ بِالْعَبْدِيَّةِ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِينَ لَبْلَةً أَوْ ابْنُ يَوْمٍ . رَوَى أَنَّهُ أَشَارَ بِإِسْبَابَتِهِ وَقَالَ بَصُرْتُ رَفِيعَ (إِلَى عَبْدِ اللَّهِ) . وَفِيهِ رَدُّ لِقَوْلِ النَّصَارَى .

(٢) الْإِنْجِيلُ .

(٣) رَوَى عَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ كَانَ فِي الْمَهْدِ نَبِيًّا . وَكَلَامُهُ مَعْجُزَةٌ . وَقِيلَ مَعْنَاهُ أَنَّ ذَلِكَ سَبَقَ فِي قَضَائِهِ أَوْ جَعَلَ الْآتَى لَا عَمَلًا كَأَنَّهُ وَجَدَ .

(٤) نَفَّاعًا حَيْثُ كُنْتُ أَوْ مَعْلَمًا لِلْخَيْرِ .

(٥) وَأَمَرَنِي (بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ) إِنْ مَلَكَتْ مَالًا . وَقِيلَ صَدَقَةُ الْفِطْرِ . أَوْ تَطَهُّرُ الْبَدَنِ . وَيَحْتَمِلُ بَأَنَ أَمَرَكُمُ (بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ) .

(٦) نَصَبَ عَلَى الظَّرْفِ أَى مِدَّةَ حَيَاتِي .

(٧) عَطْفًا عَلَى (مُبَارَكًا) أَى بَارَأَ بِهَا أَكْرَمَهَا وَأَعْظَمَهَا .

(٨) مَتَكَبِّرًا .

(٩) حَاقًّا .

(١٠) (يَوْمَ) ظَرْفٌ . وَالْعَامِلُ فِيهِ الْخَبَرُ وَهُوَ (عَلَيَّ) أَى ذَلِكَ السَّلَامُ الْمَوْجَّه إِلَى يَحْيَى فِي الْمَوَاطِنِ الثَّلَاثَةِ مَوْجَّه إِلَى إِنْ كَانَتْ حُرُوفُ التَّعْرِيفِ لِلْمَهْدِ . وَإِنْ كَانَ لِلْجَلْسِ قَالِمُنَى وَجَلَسَ السَّلَامُ (عَلَيَّ) . وَفِيهِ تَعْرِيفُ بِالْعَنَةِ عَلَى أَعْدَاءِ مَرْيَمَ وَابْنِهَا لِأَنَّهُ إِذَا قَالَ وَجَلَسَ السَّلَامُ عَلَيَّ فَقَدْ عَرَّضَ بِأَنَ ضَمُّهُ عَلَيْهِمْ إِذَا الْمَقَامُ مَقَامُ مَنَازِكَةٍ وَعُنَادٌ فَكَانَ مِثْنَةً لِمِثْلِ هَذَا التَّعْرِيفِ .

ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٣﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ ﴿٥﴾ إِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٧﴾ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٩﴾

(١١) (ذلك) مبتدأ (عيسى) خبره (ابن مريم) نعته أو خبر ثان . أى (ذلك) الذى قال إني كذا وكذا (عيسى بن مريم) لا كما قالت النصارى إنه إله أو ابن الله .

(١٢) (قول الحق) كلمة الله . فالقول الكلمة . والحق الله . وقيل له (كلمة الله) لأنه ولد بقوله كن بلا واسطة أب . وارتفاعه على أنه خبر بعد خبر . أو خبر مبتدأ محذوف أو بدل من عيسى . ونصبه شامئ وعاصم على المدح أو على المصدر . أى أقول (قول الحق) هو ابن مريم وليس إله كما يدعون .

(١٣) يَشْكُونَ من المربة الشك . أو يختلفون من المراء فقالت اليهود ساحر كذاب . وقالت النصارى ابن الله وثالث ثلاثة .

(١٤) ما ينبغي له .

(١٥) جيء بمن لتأكيد النفي .

(١٦) نزه ذاته عن اتخاذ الولد .

(١٧) بالنصب شامئ . أى كما قال لعيسى كن فكان من غير أب . ومن كان متصفا بهذا كان منزها أن يشبه الحيوان الوالد .

(١٨) (وإن) بالكسر شامئ وكوفي على الابتداء . وهو من كلام عيسى . يعنى كما أنا عبده فأتهم عبيده . على وعليكم أن تعبده . ومن فتح عطف على (بالصلاة) أى (وأوصاني بالصلاة وبالزكاة) وبأن (الله ربى وربكم) أو خلقه بما عبده أى ولأن (الله ربى وربكم فاعبدوه) .

(١٩) فاعبدوه ولا تشركوا به شيئا (هذا) الذى ذكرت .

فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٤﴾
 أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتُنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥﴾

(١) الحزب الفرقة المنفردة برأيسها عن غيرها . وهم ثلاث فرق نسطورية ويعقوبية وملكانية .

(٢) من بين أصحابه أو من بين قومه أو من بين الناس . وذلك أن النصارى اختلفوا في عيسى حين رفع ثم اتفقوا على أن يرجعوا إلى قول ثلاثة كانوا عندهم أعلم أهل زمانهم وهو يعقوب ونسطور وملكان . فقال يعقوب : هو الله هبط إلى الأرض ثم صعد إلى السماء . وقال نسطور : كان ابن الله أظهره ما شاء ثم رفعه إليه . وقال الثالث : كذبوا كان عبدا مخلوقا نبيًا . فتبع كل واحد منهم قوم .

(٣) من الأحزاب إذ الواحد منهم على الحق .

(٤) هو يوم القيامة . أو من شهودهم حول الحساب والحزاء في يوم القيامة ، أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وأن تشهد عليهم الملائكة والأنبياء وجوارحهم بالكفر . أو من مكان الشهادة أو وقتها . أو المراد يوم اجتماعهم للتشاور فيه . وجعله عظيمًا لقناعة ما شهدوا به في عيسى .

(٥) الجمهور على أن لفظه أمر ومعناه التعجب والله تعالى لا يوصف بالتعجب . ولكن المراد أن إسماعيلهم وإبصارهم جدير بأن يتعجب منهما بعد ما كانوا صما وعميا في الدنيا . قال قتادة إن عموا وصموا عن الحق في الدنيا فما أسمعهم وما أبصرهم بالهدى يوم لا ينفعهم ! و(بهم) مرفوع المحل على الفاعلية كأكرم يزيد فعناه كرم زيد جدًا .

(٦) أقيم الظاهر مقام المضمَر — أى لكتهم (اليوم) في الدنيا بظلمهم أنفسهم حيث تركوا الاستماع والنظر حين يمدى عليهم ووضعوا العبادة في غير موضعها (في ضلال) عن الحق (مبين) ظاهر ، وهو اعتقادهم عيسى إلهًا معبودًا مع ظهور آثار الحشد فيه — إشارًا بأن لا ظلم أشد من ظلمهم .

وَأَنْذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥﴾
 إِنَّا نَحْنُ ثَرَتُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴿٦﴾ وَأَذْكُرُ
 فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ ﴿٨﴾ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿٩﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَبْتَغِ
 (١٠)

(١) خوفهم .

(٢) يوم القيامة لأنه يقع فيه الندم على ما فات . وفي الحديث "إذا رأوا منازلهم في الجنة أن لو آمنوا" .

(٣) بدل من يوم الحسرة أو ظرف للحسرة وهو مصدر .

(٤) فرغ من الحساب وتصادر الفريقان إلى الجنة والنار .

(٥) (وهم في غفلة) هنا عن الاهتمام لذلك المقام (وهم لا يؤمنون) لا يصدقون به .
 (وهم) و(هم) حالان أى وأنذرهم على هذا الحال غافلين غير مؤمنين .

(٦) أى تنفرد بالملك والبقاء ، عند تعميم الهلك والفناء . وذكر (من) لتغليب العقلاء .

(٧) بضم الياء وفتح الجيم . وفتح الياء يعقوب أى يرتدون . فيجازون جزاء وفاقا .

(٨) (وإذ ذكر) لقومك (في الكتاب) القرآن (إبراهيم) قصته مع أبيه . والمراد بذكر الرسول
 إياه وقصته في الكتاب أن يتلوه ذلك على الناس ويبلغه إياهم كقوله (واتل عليهم نبأ إبراهيم) .
 وإلا فآله عزّ وعلا هو ذا ذكره ومورده في تنزيله .

(٩) (نبيًا) بغير همز . وهمزه نافع . قيل : الصادق المستقيم في الأعمال ، والصدّيق المستقيم
 في الأحوال . فالصدّيق من أبنية المبالغة . ونظيره الضمّيك . والمراد فرط صدقه وكثرة ما صدّق
 به من غيوب الله وآياته وكتبه ورسله . أى كان مصدقًا لجميع الأنبياء وكتبهم وكان نبيًا في
 نفسه . وهذه الجملة وقعت اعتراضًا بين إبراهيم وبين ما هو بدل منه وهو (إذ قال) . وجاز أن
 يتعلّق (إذ) بكان أو بصديقًا نبيًا . أى كان جامعا لخصائص الصدّيقين والأنبياء حين خاطب
 أباه بتلك المخاطبات .

(١٠) بكسر التاء . وفتحها ابن عامر . والتاء عوض من ياء الإضافة . ولا يقال يا أبى
 لئلا يجمع بين العوض والمعوّض منه .

لَرَّ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿١﴾ يَتَّبِعْ إِلَى
 قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْإِلَهِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿٢﴾
 يَتَّبِعْ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿٣﴾ يَتَّبِعْ
 إِلَى أَخَافُ أَنْ يَمْسَكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٤﴾

(١) المفعول فيهما مسمى غير منوي. ويجوز أن يقدر أي لا يسمع شيئا ولا يبصر شيئا.

(٢) يحتمل أن يكون (شيئا) في موضع المصدر أي (شيئا) من الإغناء، وأن يكون مفعولا به من قولك : أغن عني وجهك أي بعد.

(٣) الوحي أو معرفة الرب.

(٤) (ما) في (ما لا يسمع) و(ما لم يأتك) يجوز أن تكون موصولة أو موصوفة.

(٥) أرشدك.

(٦) مستقيما.

(٧) لا تطلعه فيما سؤل من عبادة الصنم.

(٨) عاصيا.

(٩) قيل أعلم.

(١٠) قرينا في التارطيه ويليك. فانظر في نصيحته كيف راعى المجاملة والرفق والخلق الحسن كما أمر. ففي الحديث "أوحى إلى إبراهيم : إنك خليلى . حسن خلقك ولو مع الكفار ، تدخل مداخل الأبرار". فطلب منه أولا العلة في خطئه طلب منه على تصديده ، موقظ لإفراطه وتناهيه لأن من يعبد أشرف الخلق منزلة — وهم الأنبياء — كان محكوما عليه بالنار المبين . فكيف بمن يعبد حجرا أو شجرا لا يسمع ذكر عابده ، ولا يرى هيئات عبادته ، ولا يدفع عنه بلاء ، ولا يقضى له حاجه ؟ ثم تبنى بدعوته إلى الحق مترقا به متطفا فلم يسم أباه بالجهل المفرط ، ولا نفسه بالعلم الفائق . ولكنه قال : إن معي شيئا من العلم ليس معك . وذلك علم الدلالة على الطريق السوى . فذهب أتى وإليك في مسير ، وعندى معرفة بالهداية دونك

قَالَ أَرَأَيْبُ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي يَكْفُرُ بِهِمْ لِنَ تَنْتَه لَأَرْحَمَنَّكَ وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا^(١)
 قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا^(٢) وَأَعْتَرَلُكَ^(٣)
 وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَصَى^(٤) أَلَا أَكُونُ بِدَعَاؤِ رَبِّي شَقِيًّا^(٥)

فاتبعني أثبتك من أن تفضل وتديه . ثم قلت بنبيه عما كان عليه بأن الشيطان الذي عصي الرحمن الذي جيع النعم منه ، أوقعك في عبادة الصنم وذيتها لك . فانت عابده في الحقيقة . ثم رجع بتقويته سوء العقابة وما يجتزه ما هو فيه من التبعة والوال ، مع مراعاة الأدب حيث لم يصرح بأن العقاب لاحق به ، وأت العذاب لاصق به . بل قال (أخاف أن يمسك عذاب) بالتنكير المشعر بالتقليل . كأنه قال إني أخاف أن يصيبك نقيان ، من عذاب الرحمن . وجعل ولاية الشيطان ودخوله في جملة أشياعه وأوليائه ، أكبر من العذاب كما أت رضوان الله أكبر من الثواب في نفسه . وصدر كل نصيحة بقوله (يا أبت) توسلا إليه واستعطافا وإشعارا بوجوب احترام الأب وإن كان كافرا .

(١) قال (أردتونيخا .

(٢) أي أترغب عن عبادتها . فناداه ولم يقابل (يا أبت) بيا بئى . وقدم الخبر على المبتدأ لأنه كان أهم عنده .

(٣) لأن لم تنته عن شتم الأصنام .

(٤) لا تقتلنك بالرجام أو لأضربنك بها حتى تتابعد . أو لأشمتنك .

(٥) عطف على محذوف يدل عليه (لأرحمنك) تقديره فاحذرنى (وأهجرنى) .

(٦) ظرف أى زمانا طويلا . من الملاوة .

(٧) (سلام عليك) سلام توديع ومتاركة ، أو تقريب وملاطفة . ولذا وعده بالاستغفار بقوله (سأستغفر لك ربى) سأل الله أن يعملك من أهل المغفرة بأن يهديك للإسلام .

(٨) ملطفا بمحوم النعم . أو رحيا أو مكثما . والخفاوة الرأفة والرحمة والكرامة .

(٩) أراد بالاعتزال المهاجرة من أرض بابل إلى الشام .

(١٠) أى ما تعبدون من أصنامكم .

(١١) (وأدعوا ربى) وأعبد ربى . ثم قال تواضعا وهضبا للنفس ومعزضا بشقاوتهم بدعاء ألهمهم

(عسى ألا أكون بدعاء ربى شقيا) أى كما شقيتم أتم بعبادة الأصنام .

فَلَمَّا آتَوْهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ
لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿٤﴾ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا ﴿٦﴾
وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ﴿٧﴾ وَنُنَادِيْنَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ
﴿١﴾ فَلَمَّا أَتَى الْكَفَّارَ وَمَعْبُودَهُ .

﴿٢﴾ (وهبنا له إسحق) ولدا (ويعقوب) نافلة ليستأنس بهما (و) كل واحد منهما
(جعلنا نبيا) . أى لما ترك الكفار الفجار لوجهه عوضه أولادا مؤمنين أنبياء .
﴿٣﴾ هى المال والولد .

﴿٤﴾ ثناء حسنا وهو الصلاة على إبراهيم وآل إبراهيم فى الصلوات. وصبر باللسان عما يوجد
باللسان كما عبر بإيد عما يطلق بإيد وهى العطية .
﴿٥﴾ رفيعا مشهورا .

﴿٦﴾ كوفى غير المفضل . أى أخلصه الله واصطفاه . (ومخلصا) بالكسر غيرهم أى أخلص
هو العبادة لله تعالى . فهو مخلص بما له من السعادة بأصل الفطرة ، ومخلص فيما عليه من
العبادة بصديق الهمة

﴿٧﴾ الرسول الذى معه كتاب من الأنبياء . والنبي الذى ينهى عن الله عز وجل وإن لم
يكن معه كتاب كيوشع .

﴿٨﴾ دعوانه وكتبناه ليلة الجمعة .

﴿٩﴾ هو جبل بين مصر ومدين .

﴿١٠﴾ من إيمين أى من ناحية إيمين . والجمهور على أن المراد أمين موسى عليه السلام
لأن الجبل لا يمين له . والمعنى أنه حين أقبل من مدين يريد مصر نودى من الشجرة وكانت
في جانب الجبل على يمين موسى عليه السلام .

﴿١١﴾ (وقربناه) تقريبا منزلة مكانة لا منزل ومكان .

نَبِيًّا ۖ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۖ وَأَذْكُرُ
 فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ ۖ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ۖ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۖ
 وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ ۖ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ۖ
 وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ ۖ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۖ

(١) حال أى مناجيا كنديم بمعنى منادم .

(٢) من أجل رحمتنا وترفنا عليه .

(٣) مفعول .

(٤) بدل منه .

(٥) حال أى وهبنا له نبوة أخيه وإلا فهرون كان أكبر سناً منه .

(٦) هو ابن إبراهيم فى الأصح .

(٧) وإفيه . وعد رجلا أن يقيم مكانه حتى يعرد إليه فانتظره سنة فى مكانه حتى عاد .
 وتأهيك أنه وعد من نفسه الصبر على الذبح فوقى . وقيل لم يعد ربه موعدا إلا أنجزه . وإنما
 خصه بصديق الوعد وإن كان موجودا فى غيره من الأنبياء تشريفا له ولأنه المشهور من
 خصاله .

(٨) (وكان رسولا) إلى جرحهم (نبيا) غمرا منذرا .

(٩) أئمة لأق النبي أبو أئمة وأهل بيته . وفيه دليل على أنه لم يدهن غيره .

(١٠) يحتمل أنه إنما خصت هاتان العبادتان لأنهما أما العبادات البدنية والمالية .

(١١) قرئ (مرضوا) على الأصل .

(١٢) هو أخنوخ أول مرسل بعد آدم عليه السلام وأول من خط بالقلم وخط اللباس
 ونظر فى علم النجوم والحساب واتخذ الموازين والمكاييل والأسلحة فقاتل بنى قابيل . وقولم
 تبنى به لكثرة دراسته كتب الله ، لا يصح . لأنه لو كان إفعيلا من الدرس لم يكن فيه إلا سبب
 واحد وهو العلية وكان منصرفا فامتناعه من الصرف دليل المعجمة .

(١٣) أنزل الله عليه ثلاثين صحيفة .

وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ^(١) ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ ^(٢)
 مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ ^(٣) وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ^(٤) وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ ^(٥) وَإِسْرَٰءِيلَ ^(٦)
 وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا ^(٧) إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُ الرَّحْمَنِ ^(٨) نَحْنُ بَٰعِدُونَ ^(٩)

(١) هو شرف النبوة والرفعة عند الله . وقيل معناه رفعته الملائكة إلى السماء الرابعة . وقد
 رآه النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فيها . وعن الحسن إلى الجنة لا شيء أعلى من الجنة .
 وذلك أنه حبيب لكثرة عيادته إلى الملائكة . فقال ملك الموت أذقني الموت بين علي . ففعل
 ذلك بإذن الله فجي . وقال أدخلني النار أزدد رهبة ففعل . ثم قال أدخلني الجنة أزدد رغبة .
 ثم قال له اخرج فقال قد ذقت الموت ووردت النار لها أنا بخارج من الجنة . فقال الله عز وجل
 بأذني فعل ، وبأذني دخل . فدعه .

(٢) إشارة إلى المذكورين في السورة من ذكرى إلى إدريس

(٣) (من) للبيان لأن جميع الأنبياء منهم عليهم .

(٤) (من) للتبعيض . وكان إدريس من ذرية آدم لقربه منه لأنه جد أبي نوح .

(٥) إبراهيم من ذرية من حمل مع نوح لأنه ولد سام بن نوح .

(٦) إسماعيل وإسحق ويعقوب .

(٧) أي ومن ذرية إسرائيل . أي يعقوب وهم موسى وهرون وذكرا ويحيى وميسى

لأن مريم من ذريته .

(٨) يحتمل العطف على (من) الأولى والثانية .

(٩) (هدينا) لحسن الإسلام (واجتبتنا) من الأنام . أو لشرح الشريعة ، وكشف

القيقة .

(١٠) أي إذا تليت عليهم كتب الله المتزلة . وهو كلام مستأنف إن جعلت (الذين) خبرا

لأولئك . وإن جعلته صفة له كان خبرا . (يتلى) بإيلاء قتيبه لوجود الفاصل مع أن التأنيث

غير حقيق .

(١١) سقطوا على وجوههم ساجدين رغبة .

وَبِكَيْفٍ ﴿١﴾ نَخْلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ﴿٢﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴿٣﴾ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ﴿٤﴾ جَنَّاتِ عَدْنٍ ﴿٥﴾

(١) : يا كبر ربه . جمع بالك كسجود وقعود في جمع ساجد وقاعد . في الحديث "اتلوا القرآن وابكوا وإن لم تبكوا فنبأكم" . وعن صالح المري "قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا صالح هذه القراءة فاين البكاء ؟ ويقول في سجود التلاوة سبحان ربّي الأعلى ثلاثا .

(٢) : بغاء من بعد هؤلاء المفضلين .

(٣) : اولاد سوء . وفتح اللام العقب الخير . عن ابن عباس هم اليهود . وعن علي رضي الله عنه من بنى الشديد وركب المنظور ولبس المشهور . وعن قتادة رضي الله عنه هو في هذه الأمة .

(٤) : تركوا الصلاة المفروضة .

(٥) : ملاذ النفوس .

(٦) : جزاء غي . وكلّ شر عند العرب غي . وكلّ خير رشاد . وعن ابن عباس وابن مسعود هو واد في جهنم أعد للصّرين على الزنا وشارب الخمر وكل الربا والعاق وشاهد الزور .

(٧) : رجع عن كفره .

(٨) : (وآمن) بشرطه .

(٩) : (وعمل صالحا) بعد إيمانه .

(١٠) : بضم الياء وفتح الخاء مكى وبصرى وأبو بكر .

(١١) : أى لا يتقصون شيئا من جزاء أعمالهم ولا يمنعون بل يضاعف لهم . أولا يظلمون شيئا من الظلم .

(١٢) : بدل من (الجنة) لأن الجنة تشتمل على (جئات عدن) لأنها جنس . أو نصب على المدح .

(١٣) : معرفة لأنها علم لمعنى العدن وهو الإقامة . أو علم لأرض الجنة لكونها مكان إقامة .

أَلَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ﴿٥٠﴾
 لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا ﴿٦﴾ وَلَا سَلَمًا ﴿٨﴾ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً
 وَعَشِيًا ﴿٩﴾ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًا ﴿١٠﴾

(١) أى (عباده) التائبين المؤمنين الذين يعملون الصالحات كما سبق ذكرهم، ولأنه أضافهم إليه وهو للاختصاص وهؤلاء أهل الاختصاص .

(٢) أى وعدھا وهى غائبة عنهم غير حاضرة . أو هم غائبون عنها لا يشاهدونها .

(٣) ضمير الشأن أو ضمير الرحمن .

(٤) أى موعوده وهو الجنة .

(٥) أى هم يأتونها .

(٦) فى الجنة .

(٧) خشا أو كذا . أو مالا طائل شئته من الكلام وهو المطروح منه . وقبسه تنبيه على وجوب تجنّب اللغو واتقائه حيث نزه الله عنه داره التى لا تكلف فيها .

(٨) أى لكن يسمعون سلاما من الملائكة أو من بعضهم على بعض . أو لا يسمعون فيها إلّا قولاً يسامون فيه من العيب والنقيصة . فهو استثناء منقطع عند الجمهور . وقيل معنى السلام هو الدماء بالسلامة . ولما كان أهل دار السلام أغنياء عن الدماء بالسلامة كان ظاهره من باب اللغو وفضول الحديث لولا ما فيه من فائدة الإكرام .

(٩) أى يؤتون بأرزاقهم على مقدار طرفى النهار من الدنيا اذ لا ليل ولا نهار ثم ، لأنهم فى النور أبداً وإنما يعرفون مقدار النهار برفع المحجب ومقدار الليل بإرخائها . والرزق بالبكرة والعشى أفضل العيش عند العرب فوصف الله جنته بذلك . وقيل أراد دوام الرزق كما تقول أنا عند فلان بكرة وعشياً تريد الدوام .

(١٠) أى يجعلها ميراث أعمالهم يعنى ثمرتها وطاقتها . وقيل يرثون المساكن التى كانت لأهل النار لو آمنوا لأن الكفر موت حكا .

(١١) (من كان تقياً) عن الشرك .

وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ
 رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿١١﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ
 هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿١٢﴾ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ﴿١٣﴾

(١١) عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي طيه السلام قال يا جبريل ما منكم أن
 تزورنا أكثر مما تزورنا؟ فنزل. التزل على معنيين: معنى النزول على مهل، ومعنى النزول على
 الإطلااق والأول أليق هنا. يعنى أنك نزولنا في الأحايين وقتنا غيب وقت ليس إلا بأمر الله .

(١٢) أى له ما قدامنا وما خلفنا من الأماكن وما نحن فيها فلا نملك أن نتقل من
 مكان إلى آخر الله ومشيئته وهو الحافظ العالم بكل حركة وسكون وما يحدث من الأحوال
 لا نجوز عليه الغفلة والنسيان فأتى لنا أن نتقلب في ملكوته إلا إذا أذن لنا فيه ؟

(١٣) (رب) بدل من (ربك). أو خبر مبتدأ محذوف أى هو (رب السموات والأرض)
 ثم قال (رسوله لما عرفت أنه متصف بهذه الصفات) فاعبده واصطبر لعبادته (أى فاثبت
 على عبادته واصبر على مكافأة الحسود، لعبادة المعبود، واصبر على المشاق لأجل عبادة الخلاق.
 أى لتتمكن من الإتيان بها .

(١٤) شبيها ومثلا . أو هل يسمى أحد باسم الله غيره؟ لأنه مخصوص بالمعبود بالحق. أى
 إذا صح أن لا معبود يوجه إليه العباد العباد إلا هو وحده لم يكن بد من عبادته والاصطبار على
 مشاقها .

(١٥) تهافت أبى بن خلف عظماء وقال أنيئت بعد ما صرنا كذا؟ فنزل. والعامل في (إذا)
 ما دل عليه الكلام وهو أيئت أى إذا ما مت أيئت . وإنتصايه بأنخرج بمنع لأنك ما بعد لام
 الابتداء لا يعمل فيما قبلها فلا تقول اليوم لزيد قائم . ولأم الابتداء الدخالة على المضارع
 تعلى معنى الحال وتؤكد مضمون الجملة . فلما جمعت حرف الاستقبال خلصت للتوكيد
 واضمحلت معنى الحال. و(ما) في (إذا ما) للتوكيد أيضا، فكأنه قال أحقا أنا سنخرج من القبور
 أحياء حين يتمكن فينا الموت والهلاك ؟ على وجه الاستنكار والاستبعاد . وتقديم الظرف
 وإلاؤه حرف الإنكار من قبل أن ما بعد الموت هو وقت كون الحياة منكورة ومنه جاء إنكارهم .

أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ﴿٢﴾ فَوَرَبِّكَ
لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ﴿٤﴾ ثُمَّ لَنَحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا ﴿٥﴾
ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًا ﴿٦﴾

(١) (يذكر) خفيف شامئ ونافع وعاصم من الذكر. والسائر بتشديد الدال والكاف وأصله (يتذكر) كقراءة أبي فادغمت التاء في الدال. أى أولا يتدبر؟ والواو عطفت (لا يذكر) على (يقول) ووسطت همزة الإنكار بين المعطوف عليه وحرف العطف. يعنى أقول ذلك ولا يتذكر حال النشأة الأولى حتى لا ينكر النشأة الأخرى ؟ فإنك أدل على قدرة الخالق حيث أخرج الجواهر والأعراض من العدم إلى الوجود. وأما الثانية فليس فيها إلّا تأليف الأجزاء الموجودة وردّها إلى ما كانت عليه بمجموعة بعد التفريق .

(٢) من قبل الحالة التى هو فيها وهى حالة بقائه .

(٣) هو دليل على ما بيننا وعلى أنّ المدحوم ليس بشيء خلافا للمعتزلة .

(٤) (فوربك لنحشرنهم) أى الكفار المتكررين للبعث (والشياطين) الواو للعطف .
وبمعنى مع أوقع . أى يخشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغوهم : يقرن كلّ كافر مع شيطان فى سلسلة . وفى إقسام الله باسمه مضافا إلى رسوله تفضيخ لشأن رسوله .

(٥) حال . جمع جاث : أى بارك على الركب . ووزنه فمول لأنّ أصله جنثو كسجود وساجد. أى يعتلون من المحشر إلى شاطئ جهنم عتلا على حاملهم التى كانوا عليها فى الموقف جثاة على ركبهم غير مشاة على أقدامهم .

(٦) (ثمّ لننزعنّ من كلّ شيعة) طائفة شاعت — أى تبعّت — غاويا من الفواة (أيهم أشدّ على الرحمن عتيا) جرأة أو فجورا . أى لنخرجنّ من كلّ طائفة من طوائف النوى أعتاهم فاعتاهم فإذا اجتمعوا طرحناهم فى النار على الترتيب تقدّم أولاهم بالعذاب فأولاهم . وقيل المراد بأشدّهم عتيا الرؤساء لضاعف جرمهم لكونهم ضاللا ومضلين . قال سيويوه (أيهم) مبنى على الضمّ لسقوط صدىرا الجملة التى هى صلته وهو "هو" من هو (أشدّ) حتى لو جىء به لأعرب بالنصب

ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلَاً ^(١) وَإِنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ^(٢)

وقيل أيهم هو أشد. وهذا لأن الصلة توضح الموصول وتبينه كما أن المضاف إليه يوضح المضاف ويخصمه. فكما أن حذف المضاف إليه في (من قبل) يوجب بناء المضاف وجب أن يكون حذف الصلة أو شيء منها موجبا للبناء. وموضعها نصب بنزع. وقال الخليل هي معربة. وهي مبتدأ (أشد) خبره. وهو رفع على الحكاية تقديره (لنزع) الذين يقال فيهم (أيهم أشد على الرحمن عتياً). ويجوز أن يكون النزع واقعا على (من كل شيعة) كقوله (وهبنا لهم من رحمتنا) أى لنزع بعض كل شيعة فكان قائلاً قال من هم؟ فقل أيهم أشد عتياً. و (على) يتعلق بالفعل أى عتوهم أشد على الرحمن.

(١) أحق بالنار والباء تتعلق بأولى.

(٢) تمييز. أى دخولا.

(٣) (وإن منكم) أحد (إلا واردها) داخلها. والمراد النار. والورود الدخول عند على وابن عباس رضى الله عنهم. وعليه جمهور أهل السنة لقوله تعالى (فأوردكم النار) ولقوله تعالى (لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها) ولقوله (ثم نجى الذين اتقوا). إذ النجاة إنما تكون بعد الدخول ولقوله عليه السلام "الورود الدخول لا يبق بر ولا فاجر إلا دخلها". فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم. وتقول النار للؤمن "جز يا مؤمن. فأت نورك أطفأ لى". وقيل الورد بمعنى الدخول لكنه يختص بالكفار لقراءة ابن عباس (وإن منهم) وتعمل القراءة المشهورة على الالتفات. وعن عبيد الله الورد الحضور لقوله تعالى (ولم يرد ماء مدين) وقوله (أولئك عنها مبعدون). وأجيب عنه بأن المراد عن عذابها. وعن الحسن وقتادة الورد المرور على الصراط لأن الصراط ممدود عليها فيسلم أهل الجنة ويتقاذف أهل النار. وعن مجاهد ورود المؤمن النار هو مس الحى جسده في الدنيا لقوله عليه السلام "الحى حظ كل مؤمن من النار". وقال رجل من الصحابة لآخر: أيقنت بالورود؟ قال نعم. قال: وأيقنت بالصدر؟ قال لا. قال: فقيم الضحك وفيه التناقل؟

كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ﴿١١﴾ ثُمَّ نَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَنَذَرْنَا الْظَّالِمِينَ فِيهَا جَحِيمًا ﴿١٢﴾ وَإِذَا تَلَّىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴿١٣﴾ وَكُرْ أَهْلَكَ قَبْلَهُمْ مِّن قَبْرِ ﴿١٤﴾

(١١) أى كان وزودهم واجبا كائنا محتوما . والحتم مصدر حتم الأمر إذا أوجبه فسعى به الموجب كقولهم ضرب الأمير .

(١٢) وعلى بالتخفيف .

(١٣) (الذين آمنوا) عن الشرك وهم المؤمنون .

(١٤) فيه دليل على دخول الكل لأنه قال (ونذر) ولم يقل وندخل . والمذهب أن صاحب الكبيرة قد يعاقب بقدر ذنبه ثم يغو لا محالة . وقالت المرجئة الخبيثة : لا يعاقب لأن المعصية لا تضرع الإسلام عندهم . وقالت المعتزلة : يتخذ .

(١٥) (وإذا تلى عليهم آياتنا) أى القرآن (بينات) ظاهرات الإعجاز وحجج وبراهين — حال مؤكدة كقوله (وهو الحق مصدقا) إذ آيات الله لا تكون إلا واضحة وحجج — (قال الذين كفروا) أى مشركو قريش وقد رجّلوا شعورهم وتكاثفوا في زعيمهم (الذين آمنوا) للفقراء وروسهم شتمة وثيابهم خشنة (أى الفريقين) نحن أم أمم (خير مقاما) بالفتح — وهو موضع القيام . والمراد المكان والمسكن . وبالضم مكى — وهو موضع الإقامة والمنزل — (وأحسن نديا) مجلسا يجتمع القوم فيه للشاورة . ومعنى الآية أن الله تعالى يقول إذا أنزلنا آية فيها دلائل وبراهين أعرضوا عن التدبر فيها إلى الاختار بالقوة والمسال وحسن المنزل والحال . فقال تعالى (وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثا ورثيا) . (كم) مفعول أهلكنا و (من) تبيين لإبهاهما . أى كثيرا من القرون أهلكنا . وكل أهل عصر قرن لمن بعدهم .

هُم أَحْسَنُ أَتْنَا وَرِيًّا (٢) قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا (٣) وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى (٤)

(١) في عمل النصب صفة لكم . ألا ترى أنك لو تركت (هم) كان (أحسن) نصبا على الوصفية .

(٢) هو متاع البيت أو ما جدد من الفرش .

(٣) منظرا وهيئة فعل بمعنى مفعول ، من رأيت . (ورِيًّا) بغير همز مشددا نافع وابن عامر على قلب الهمزة ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ثم الإدغام . أو من الرى الذى هو النعمة .

(٤) الكفر .

(٥) جواب (من) لأنها شرطية وهذا الأمر بمعنى الخبر . أى من كفر بمد له الرحمن . يعنى أمهله وأمل له فى العمر ليزداد طغيانا وضلالا كقوله تعالى (لأنما نغلى لهم ليزدادوا إثما) ولأنما أخرج على لفظ الأمر إيذانا بوجوب ذلك وأنه مفعول لا محالة كالماور به الممثل ليقطع معاذير الضلال .

(٦) هى متصلة بقوله (خير مقاما وأحسن نديا) . وما بينهما اعتراض . أى لا يزالون يقولون هذا القول إلى أن يشاهدوا الموعد رأى عين .

(٧) (إما العذاب) فى الدنيا وهو تعذيب المسلمين ليأثم بالقتل والأمر (وإما الساعة) أى القيامة وما ياتهم من الخزي والذكال . فهما بدلان مما يوعدون .

(٨) منزلا .

(٩) أعوانا وأنصارا . أى حينئذ يعلمون أن الأمر على عكس ما قدره وأنهم شر مكانا وأضعف جندا لا خير مقاما وأحسن نديا وأت المؤمنين على خلاف صفتهم .

وجاز أن تتصل بما يليها . والمعنى أت الذين فى الضلالة ممدود لهم فى ضلالتهم لا ينفكون عن ضلالتهم إلى أن يعاينوا نصرته الله المؤمنين أو يشاهدوا الساعة . و (حتى) هى التى يحكى بعدها الجمل . ألا ترى أن الجملة الشرطية واقعة بعدها وهى قوله (إذا رأوا ما يوعدون... فسيعلمون) .

(١٠) (ويزيد) معطوف على مريض (فليمدد) لوقوعه موضع الخبر تقديره من كان فى الضلالة مد أو يمد له الرحمن (ويزيد) ، أى يزيد فى ضلال الضال بخذلانه ويزيد المهتمدين أى المؤمنين (هدى) ثباتا على الاهتداء أو يقينا وبصيرة بتوقيفه .

وَالْبَقِيَّةُ الصَّلَاحُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًا ^(١) أَفَرَأَيْتَ الَّذِي
كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ^(٢) أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ ائْتَحَدَ عِنْدَ
الرَّحْمَنِ عَهْدًا ^(٣) كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ ^(٤) وَنَحْمَدُ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مِثْلًا ^(٥)

(١) أعمال الآخرة كلها أو الصلوات الخمس أو سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر (خير) مما يفتخر به الكفار (وخير) مرجعا وعاقبة . تهكم بالكفر لأتيم قالوا للمؤمنين (أى) الفريقين خير مقاما وأحسن نديا .

(٢) (الأوتين) ثم . (ولدا) بضم الواو وسكون اللام فى أربعة مواضع : ههنا ، وفى الزخرف ، ونوح ، حمزة وعلى جمع ولد كأسد فى أسد أو بمعنى الولد كالعرب فى العرب . ولما كانت رؤية الأشياء طريقا إلى العلم بها وصحة الخبر عنها استعملوا أرايت فى معنى أخبر . والفاء أضافت التعقيب كأنه قال أخبر أيضا بقصة هذا الكافر واذكر حديثه عقيب حديث أولئك . وقوله (لأوتين) جواب قسم مضمرة .

(٣) من قولهم أطلع الجبل إذا ارتقى إلى أعلاه . الهمة للاستفهام وهمة الوصل محذوفة أى انظر فى اللوح المحفوظ فرأى مئنته ؟

(٤) موثقا أن يؤتیه ذلك . أو العهد كلمة الشهادة .

عن الحسن نزلت فى الوليد بن المغيرة . والمشهور أنها فى العاص بن وائل . فقد روى أن خباب بن الأرت صاع للعاص بن وائل حليا فاقضاه الأجر . فقال إنكم تزعمون أنكم تبعون وأن فى الجنة ذهبا وفضة . فإنا أقضيك ثم فأتى مالا وولدا حينئذ .

(٥) ردع وتنبه على الخطأ أى هو مخطئ فيما تصوره لنفسه فليردع عنه .

(٦) أى قوله . والمراد سنظهر له ونعلمه أنا كتبنا قوله . لأنه كما قال كتب من غير تأخير . قال الله تعالى (ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) . وهو كقوله * إذا ما أنشينا لم تلدنى لئيمة * أى علم وتبين بالانساب أنى لست بابن لئيمة .

(٧) تزیده (من العذاب) كما يزيد فى الافتراء والاجترار . من المدد يقال مدته وأمدته بمعنى .

(٨) أشهد بالمصدر لمرط غضبه تعالى .

وَتَرْكُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ^(٢) وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ^(٣) كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ^(٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَذَا ^(٥) ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) قَالُوا تَعَجَّلْ عَلَيْهِمْ

(١) أى تروى عنه ما زعم أنه يناله فى الآخرة . والمعنى مسمى ما يقول وهو المال والولد .

(٢) حال . أى بلا مال ولا ولد كقوله (ولقد جئتمونا فرادى) . فما يجدى عليه تمنيه وتأليه .

(٣) أى اتخذ هؤلاء المشركون أصناما يعبدونها .

(٤) أى ليعتروا بألهمهم ويكونوا لهم شفعاء وأنصارا ينقذونهم من العذاب .

(٥) ودع لهم عما ظنوا .

(٦) الضمير لآله . أى سيجعلون عبادتهم ويتكرونها ويقولون والله ما عبدتمونا وأتم كاذبون . أو للمشركين أى يتكرون أن يكونوا قد عبدوها كقوله (والله ربنا ما كنا مشركين) .

(٧) (ويكونون) أى المعبودون (عليهم) على المشركين (ضدا) خصما . لأن الله تعالى ينطقهم فنقول : يارب حذب هؤلاء الذين عبدونا من دونك . والضد يقع على الواحد والجمع . وهو فى مقابلة (لهم عزاً) . والمراد ضد العز وهو الذل والهوان . أى (يكونون عليهم ضداً) لما قصده . أى يكونون عليهم ذلاً لا لهم عزاً . وإن رجح الضمير فى (سيكفرون) (ويكونون) إلى المشركين فالمعنى (ويكونون عليهم) أى أعداءهم (ضداً) أى كفره بهم بعد أن كانوا يعبدونها .

(٨) عجب نية عليه السلام بقوله (ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين) . أى خلتهم ولما هم من أرسلت البعير أطلقته . أو سلطناهم عليهم بالإغواء .

(٩) تعريهم على المعاصى بإغراء . والأز والفرأخوان . ومعناها التهيج وشدة الإزطاج .

(١٠) (فلا تعجل عليهم) بالعذاب .

إِنَّمَا نَعِدُّهُمْ عِدًّا ۖ يَوْمَ يَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ۖ وَنُسُوقُ الْمُجْرِمِينَ
إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرْدًا ۖ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ

(١) أى (إنما نعد لهم) أعمالهم للجزاء، وأنفاسهم للفناء. وقرأها ابن السكك عند المأمون فقال إذا كانت الأنفاس بالعدد، ولم يكن لها مدد، فما أسرع ما تنفد.

(٢) نصب (يوم) بمضمرة أى (يوم نحشر... ونسوق) فعل بالقرئين مالا يوصف. أو أذكر (يوم نحشر).

(٣) ركبانا على نوق رحالها ذهب وعلى نحائب سروجها ياقوت. جمع وافد كركب وراكب.

(٤) (ونسوق) الكافرين سوق الأنعام لأنهم كانوا أضل من الأنعام.

(٥) عطاشا لأن من يرد الماء لا يرده إلا لعطش. وحقيقة الورد المسير إلى الماء فيسمى به الواردون. فالورد جمع وارد.

ذكر المتقون بأنهم يُجمعون إلى ربهم الذى غفرهم برحمته كما يفد الوفود على الملوك تجيلا لهم، والكافرين بأنهم يساقون إلى النار كأنهم نهم عطاش تساق إلى الماء استغفا فإياهم.

(٦) حال. والواو إن جعل ضميرا فهو للعباد وقد عليه ذكر المتقين والمجرمين لأنهم على هذه القسمة. ويجوز أن يكون علامة للجمع كالتى فى أكلوتى البراغيث والفاعل (من اتخذ) لأنه فى معنى الجمع. ومحل (من اتخذ) رفع على البدل من واو (يملكون) أو على الفاعلية. أو نصب على تقدير حذف المضاف أى (إلا شفاعه) (من اتخذ). والمراد (لا يملكون) أن يشفع لهم.

(٧) بأن آمن. فى الحديث "من قال لا إله إلا الله كان له عند الله عهد". وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ذات يوم "أعجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا؟" قالوا وكيف ذلك؟ قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك بأنى أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأنت محمد عبدك ورسولك. وإليك إن تكلمنى إلى نفسى فتقربنى من الشر وتباعدنى من الخير. وإنى لا أتقى إلا برحمتك فاجعل لى عهدا توقينيه يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد. فإذا قال ذلك طبع عليه بطايع ووضع تحت العرش. فإذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كان لهم عند الله عهد؟ فيدخلون الجنة". أو يكون من عهد الأمير إلى فلان بكذا إذا أمره به. أى لا يشفع إلا المأمور بالشفاعة المأذون له فيها.

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۖ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۖ تَكَادُ
 السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَخِزِرُ الْجِبَالِ هَدًّا ۖ
 أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۖ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۖ

(١) أى النصارى واليهود ومن زعم أنك الملائكة بنات الله .

(٢) خاطبهم بهذا الكلام بعد الغيبة . وهو التفات . أو أمر نبيه عليه السلام بأن يقول
 لهم ذلك . والإد العجب أو العظيم المنكر . والإداة الشدة . وأذن الأمر أثقلنى وعظم
 على إذا .

(٣) تقرب . وبالياء نافع وعلى .

(٤) وبالتون بصرى وشامى وحزمة وخلف وأبو بكر . الانفطار من فطره إذا شققه .
 والتفطر من فطره إذا شققه .

(٥) من عظم هذا القول .

(٦) تخفف وتنفصل أجزاؤها .

(٧) تسقط .

(٨) كسرا أو قطعا أو هدا . والهداة صوت الصاعقة من السماء . وهو مصدر أى تهد
 هذا من سماع قولهم . أو مفعول له أو حال أى مهدودة .

(٩) (أن دعوا) لأن سموا . ومحلّه جر بدل من الهاء فى (منه) . أو نصب مفعول له . علل
 الخور بالهد والهد بدعاء الولد للرحمن . أو رفع فاعل هذا أى هدا دعاءهم للرحمن ولدا .

(١٠) انبنى مطاوع بنى إذا طلب أى ما يتأى له اتخاذ الولد وما يتطلب لو طلب مثلا
 لأنه محال غير داخل تحت الصحة . وهذا لأن اتخاذ الولد حاجة ومجانسة وهو متره عنهما .
 وفى اختصاص الرحمن وتكريره مرات بيان أنه الرحمن وحده لا يستحق هذا الاسم غيره لأن
 أصول النعم وفروعها منه . فلينكشف عن بصره غطاؤه . فانت وجميع ما عندك غطاؤه . فن
 أضاف إليه ولدا . فقد جعله كبعض خلقه وأخرجه بذلك عن استحقاق اسم الرحمن .

إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتٰى الرَّحْمٰنَ عَبْدًا ﴿١﴾ لَقَدْ
 أَحْصٰهُمُ وَعَدَّهُمُ عَدًّا ﴿٢﴾ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَرْدًا ﴿٣﴾
 إِنَّ الَّذِيْنَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمٰنُ وُدًّا ﴿٤﴾
 فَإِنَّمَا يَسَّرْنٰهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِيْنَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا ﴿٥﴾

(١) (من) نكزة موصوفة صفتها (في السموات والأرض). وخبر (كل) (الآتى الرحمن) ووحد (آتى) و (آتيه) حلا على لفظ (كل) وهو اسم فاعل من آتى . وهو مستقبل أى يأتية (عبدا) . حال أى خاضعا ذليلا متقادا . والمعنى ما (كل من في السموات والأرض) من الملائكة والناس إلّا هو يأتى الله يوم القيامة مقترًا بالعبودية . والعبودية والبتة تنافيان حتى لو ملك الأب ابنه يعتق عليه . ونسبة الجميع إليه نسبة العبد إلى المولى . فكيف يكون البعض ولدا والبعض عبدا ؟ . وقرأ ابن مسعود (آت الرحمن) على أصله قبل الإضافة .

(٢) أى حصرهم بعلمه وأحاط بهم .

(٣) أى كل واحد منهم يأتية يوم القيامة منفردا بلا مال ولا ولد أو بلا معين ولا ناصر .

(٤) مودة في قلوب العباد . قال الربيع : يحبهم ويحبهم إلى الناس . وفي الحديث "يعطى المؤمن مكة في قلوب الأبرار ، ومهابة في قلوب الفقار" . وعن قتادة وهزم ما أقبل العبد إلى الله إلّا أقبل الله بقلوب العباد إليه . وعن كعب ما يستقر لعبد شاء في الأرض حتى يستقر له في السماء .

(٥) سهلنا القرآن .

(٦) بلغتك . حال .

(٧) المؤمنين .

(٨) شدادا في الخصومة بالباطل . أى الذين يأخذون في كل لديد أى شق من المراء والجدال . جمع ألد . يراد به أهل مكة .

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هَلْ يُحِصُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْوًا ^(١)

(١) تخويف لهم وإنذار.

(٢) (هل تحصى منهم من أحد) أى هل تجد أو ترى أو تعلم — والإحساس الإدراك بالحاسة — (أو تسمع لهم ركوا) صوتا خفيا . ومنه الركاز . أى لما أتاهم عذابنا لم يبق شخص يرى ولا صوت يُسمع . يعنى هلكوا كلهم . فكذا هؤلاء إن أعرضوا عن تدبر ما أنزل عليك فعاقبتهم الهلاك . فليهن عليك أمرهم . والله أعلم .

سورة طه صلى الله عليه وسلم مكية

وهي مائة وخمسة وثلاثون آية كوفي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) طه مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى (٢) إِلَّا تَذَكُّرٌ لِّمَن يَخْشَى (٣) تَنزِيلًا (٤)

(١) فتح الطاء لاستعلاها وأمال الهاء أبو عمرو . وأمالها حمزة وعلى وخلف وأبو بكر . ونغمهما على الأصل غيرهم . وما روى عن مجاهد والحسن والضحاك وعطاء وغيرهم أنَّ معناه يارجل فإن صح فظاهره . وإلا فالحق ما هو المذكور في سورة البقرة .

(٢) إن جعلت (طه) تعديدا لأسماء الحروف فهو ابتداء كلام . وإن جعلتها اسما للسورة احتملت أن تكون خبرا عنها ، وهي في موضع المبتدأ — (القرآن) ظاهر أوقع موقع المضمرة لأنها قرآن — وأن يكون جوابا لها وهي قسم .

(٣) لتتعب لفرط تأسفك عليهم وعلى كفرهم وتحسرك على أن يؤمنوا ، أو بقيام الليل . فإنه روى أنه عليه السلام صلى بالليل حتى توزمت قدماءه . فقال له جبريل أبق على نفسك فإن لها عليك حقا . أي ما أنزلناه لنتبك نفسك بالعبادة وما بعثت إلا بالحنيفية السمحة .

(٤) استثناء منقطع ، أي لكن أنزلناه تذكرا . أو حال .

(٥) لمن يخاف الله أو لمن يؤول أمره إلى الخشية .

(٦) بدل من تذكرا إذا جعل حالا . ويجوز أن يتنصب بقر مضمرة ، أو على المدح ، أو يخشى مفعولا به . أي أنزله الله تذكرا لمن يخشى تنزيل الله .

تَمِّنْ خَلْقَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ أَعْلَى ^(١) ^(٢) أَرْحَمَنَ عَلَى الْعَرْشِ ^(٣)
 أَسْتَوَى ^(٤) لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا
 تَحْتَ الثَّرَى ^(٥) وَإِن تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ^(٦) ^(٧)

(١) (من) يتعلّق بتزيلا صلة له .

(٢) جمع العليا تأنيث الأعلی . ووصف السموات بالعلی دليل ظاهر على عظم قدرته خالقها .

(٣) رفع على المدح خبر مبتدأ محذوف أى هو (الرحمن) .

(٤) استوى ، عن الزجاج . ونبه بذكر العرش — وهو أعظم المخلوقات — على غيره . وقيل لما كان الاستواء على العرش وهو سرير الملك مما يردف الملك جعلوه كناية عن الملك فقالوا استوى فلان على العرش أى ملك وإن لم يقعد على السرير البتة . وهذا كقولك : يد فلان مبسوطة أى جواد وإن لم يكن له يد رأسا . والمذهب قول على رضى الله عنه : الاستواء غير مجهول ، والتكليف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، لأنه تعالى كان ولا مكان ، فهو على ما كان ، قبل خلق المكان ، لم يتغير عما كان .

(٥) خبر ومبتدأ ومعطوف أى ذلك كله ملكه .

(٦) ما تحت سبع الأرضين أو هو الصخرة التى تحت الأرض السابعة .

(٧) ترفع صوتك .

(٨) ما أسررته إلى غيرك . أو ما أسررته في نفسك .

(٩) (وأخفى) منه . وهو ما أخطرته ببالك أو ما ستسمره في نفسك .

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى (١) وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى (٢)
 إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ (٣)
 أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هُدًى (٤) فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ (٥) بِمُوسَى (٦) إِنِّي

(١) أى هو واحد بذاته وإن افرقت عبارات صفاته . رد لقولهم إنك تدعو آلها حين
 سمعوا أسماء تعالى . (والحسن) تأنيث الأحسن .

(٢) أى وقد .

(٣) خبره . فقاه بقصة موسى عليه السلام لينأى به في تحمل أعباء النبوة بالصبر على
 المكاره ولينال الدرجة العليا كما نالها موسى .

(٤) (إذ) ظرف لمضمَر . أى حين رأى نارا كان كبت . أو مفعول به لا ذكر . روى
 أن موسى عليه السلام استأذن شعبيا في الخروج إلى أمه . وخرج بأهله . فولد له ابن في الطريق
 في ليلة مظلمة مثلمة وقد ضل الطريق وتفترقت ماشيته ولا ماء عنده . وقدم فحصله زنده ،
 فرأى عند ذلك (نارا) في زعمه وكان نورا .

(٥) أقيموا في مكانكم .

(٦) أبصرت . والإيناس رؤية شيء يؤنس به .

(٧) بى الأمر على الرجاء لئلا يعد ما ليس يستيقن الوفاء به .

(٨) نار مقتبسة في رأس عود أو فتيلة .

(٩) نودى هدى . أو قوما يهدونى الطريق . ومعنى الاستعلاء (على النار) أن أهل
 النار يستعملون المكان القريب منها .

(١٠) (أتاها) أى النار . وجد نارا بيضاء تتوقد في شجرة خضراء من أسفلها إلى أعلاها .
 وكانت شجرة العناب أو العوج . ولم يجد عندها أحدا . وروى أنه كلما طلبها بعدت عنه . فإذا تركها
 قربت منه . فتم (نودى) موسى .

(١١) بكسر الهمزة أى (نودى) فليل (يا موسى أئى) ، أولئك النداء ضرب من القول
 فعمل معاملة . وبالفصح مكى وأبو عمر . أى نودى بأنى .

أَنَا رَبُّكَ فَاحْضَرْنَا نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوًى (١١) وَأَنَا آخَرْتُكَ (١٢)
فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى (١٣) إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي (١٤)
وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي (١٥) إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا (١٦)

(١١) (أنا) مبتدأ أو تأكيد أو فصل. وكرر الضمير لتحقيق المعرفة وإمالة الشبهة. روى أنه لما نودي (باموسى) قال من المتكلم؟ فقال الله عز وجل (أنا ربك) فعرف أنه كلام الله عز وجل بأنه سمعه من جميع جهاته الست وسمعه بجميع أعضائه.

(١٢) اتزعهما لتصيب قدميك بركة الوادى المقدس، أولئهما كانتا من جلد حمار ميت غير مذبوح أولئك الحفوة تواضع لله. ومن ثم طاف السلف بالكمة حافين. والقرآن يدل على أن ذلك احترام للبقعة وتعظيم لها. نغلمهما وألقاهما من وراء الوادى.

(١٣) المطهر أو المبارك.

(١٤) (طوى) حيث كان متون شامى وكوفى لأنه اسم علم للوادى. وهو يدل منه. وغيرهم يغير تنوين بتأويل البقعة. وقرأ أبو زيد بكسر الطاء بلا تنوين.

(١٥) اصطفتك النبوة. (وإننا اخترناك) حزمة.

(١٦) (لما يوحى) إليك، للذى يوحى أولوحي. واللام يتعلق باستمع أو باخترتك.

(١٧) وحدنى وأطعنى.

(١٨) لئذ كرنى فيها لاشتغال الصلاة على الأذكار. أولئضى ذكرتها فى الكتب وأمرت بها. أولئضى أذكرك بالمدح والثناء. أولذكركى خاصة لا تشوبه بذكر غيرى. أولتكون لى ذاكرا غير ناس. أولأوقات ذكرى وهى مواقيت الصلاة لقوله (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا). وقد حمل على ذكر الصلاة بعد نسيانها. وهذا يصح بتقدير حذف المضاف أى لذكر صلاتى. وهذا دليل على أنه لا فريضة بعد التوحيد أعظم منها.

(١٩) (آتية) لا محالة.

(١٠٠) أريد، عن الأخفش. وقيل صلبة.

(١١١) قيل هو من الأضداد أى أظهرها. أو أسرتها عن العباد فلا أقول هى آتية لإرادتى إخفاءها. ولولا ما فى الإخبار بإتيانها مع تعمية وقتها من الحكمة، وهو أنهم إذا لم يعلموا متى تقوم كانوا على وجل منها فى كل وقت، لما أخبرت به.

لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ﴿١﴾ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا ﴿٢﴾
وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَىٰ ﴿٣﴾ وَمَا تِلْكَ يَبْمِينِكَ يَمْوَسَّىٰ ﴿٤﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ
أَتَوَكَّلُ عَلَيْهَا ۖ وَأَهْشَأُ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِي فِيهَا مَنَازِبٌ أُخْرَىٰ ﴿٥﴾

(١) متعلق بآية .

(٢) بسعيها من خير أو شر .

(٣) فلا يصرفك عن العمل للساعة أو عن إقامة الصلاة أو عن الإيمان بالقيامة .
فالخطاب لموسى والمراد به أمته .

(٤) لا يصدق بها .

(٥) واتبع هواه (في مخالفة أمره) .

(٦) فتهلك .

(٧) (ما) مبتدأ و(تلك) خبره . وهى بمعنى هذه . و(ييمينك) حال عمل فيها معنى الإشارة أى
قائمه أو مأخوذة يمينك . أو (تلك) موصولة صلتها (ييمينك) . والسؤال للتنبيه لتقع المعجزة بها بعد
التنبيه ، أو للتوطين لثلا يهوله انقلابها حية . أو للإيناس ورفع الغيبة للكلمة .

(٨) أعتمد عليها إذا أعيت أو وقفت على رأس القطيع وعند الطفرة .

(٩) أخبط ورق الشجر (على غنمى) لتأكل .

(١٠) (ولى) حفص .

(١١) جمع مأربة بالحركات الثلاث وهى الحاجة .

(١٢) والقياس أخر . وإنما قال (أخرى) رداً إلى الجماعة أو للسق الآى . وكذا الكبرى .

لما ذكر بعضها شكراً أجمل الباقى حياء من التطويل أو ليسأل عنها الملك العلام ، فيزيد
في الإكرام . والمأرب الأخر أنها كانت تماشيه ، وتحذته ، وتحارب العدو ولا يباع ، وتصير
رشاء فتطول بطول البئر ، وتصير شعباتها دلو ، وتكونان شمتين بالليل ، وتحمّل زاده ،
ويركها فتشمر ثمرة يشتهها ، ويركها فينبع الماء فإذا رفعها نضب ، وكانت تقيه الهواء .

والزيادة على الجواب لتعداد النعم شكراً . أو لأنها جواب سؤال آخر لآله لما قال (هى
عصاى) قيل له ما تصنع بها ؟ فأخذ يعدد منافعها .

قَالَ أَلْقِهَا يَمُوسَى ﴿١﴾ فَالْقَنَاقِطُ ﴿٢﴾ فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴿٣﴾ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ﴿٤﴾ وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ ﴿٥﴾

(١) اطرح عصاك لتفزع مما تسكن عليه فلا تسكن إلا بنا، وترى فيها كنه ما فيها من المآرب، فتعتمد علينا في المطالب.

(٢) فطرحها.

(٣) (تسعى) تمشي سريعا. قيل انقلبت ثعبانا يتلع الصخر والشجر. فلما رآها يتلع كل شيء خاف وإنما وصفت بالحية هنا، وبالثعبان وهو العظيم من الحيات وبالجاب وهو الدقيق في غيرها، لأن الحية اسم جنس يقع على الذكر والأنثى والصغير والكبير. وجاز أن تنقلب حية صفراء دقيقة ثم يزايد جرمها حتى تصير ثعبانا. فأريد بالجاب أول حالها وبالثعبان مآلها. أرأيتها كانت في عظم الثعبان وسروره الجاب. وقيل كان بين لحية أو ربعون ذراعا. ولما قال له ربه خذها ولا تخف (بلغ من ذهاب خوفه أن أدخل يده في فمها وأخذ بلحيتها).

(٤) ستردها.

(٥) تأنيث الأول. والسيرة الحالة التي يكون عليها الإنسان غريزية كانت أو مكتسبة. وهي في الأصل فعلة من السير كالركبة من الركوب. ثم استعملت بمعنى الحالة والطريقة. وانتصبت على الظرف أى سعيدها في طريقته الأولى أى في حال ما كانت عصا. والمعنى نردها عصا كما كانت. وأرى ذلك موسى عند المخاطبة لئلا يفزع منها إذا انقلبت حية عند فروع.

(٦) نبه على آية أخرى فقال (واضمم يدك إلى جناحك) إلى جنبك تحت العضد. وجناحا الإنسان جنباه. والأصل المستعار منه جناحا الطائر. سميا جناحين لأنه يفتحهما أى يملهما عند الطيران. والمعنى أدخلها تحت عضدك.

(٧) (تخرج بيضاء) لها شعاع كشعاع الشمس يضيء البصر.

مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ءَايَةً أُخْرَى ﴿١١﴾ لِنُرِيكَ مِنْ ءَايَاتِنَا الْكُبْرَى ﴿١٢﴾
 أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿١٣﴾ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿١٤﴾
 وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ﴿١٥﴾ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي ﴿١٦﴾ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴿١٧﴾

(١) برص .

(٢) آية أخرى (لنبؤئك . (بيضاء) وآية) حالان معا . و (من غير سوء) صلة (بيضاء) كقولك : أبيضت من غير سوء . و جاز أن ينتصب (آية) بفعل محذوف يتعلق به (لنريك من آياتنا الكبرى) أى خذ هذه الآية أيضا بعد قلب العصا حية لنريك بهاتين الآيتين بعض (آياتنا الكبرى) العظمى أو لنريك بهما الكبرى من آياتنا . أو المعنى فعلنا ذلك لنريك من آياتنا الكبرى .

(٣) جاوز حدَّ العبودية إلى دعوى الربوبية .

(٤) لما أمره بالذهاب إلى فرعون الطاغى . وعرف أنه كلف أمرا عظيما يحتاج إلى صدر فسيح (قال رب اشرح لى صدرى) وسعه ليحمل الوحى والمشاق وردى الأخلاق من فرعون وجنده .

(٥) وسهل على ما أمرتني به من تبليغ الرسالة إلى فرعون . و (اشرح لى صدرى) أكد من اشرح صدرى لأنه تكرر للمعنى الواحد من طريق الإجمال والتفصيل لأنه بقول (اشرح لى) و (يسر لى) علم أن ثمة مشروحا وميسرا ثم رفع الإبهام بذكر الصدر والأمر .

(٦) افتح (عقدة من لسانى) وكان فى لسانه رتة للجمرة التى وضعها على لسانه فى صباه . وذلك أن موسى أخذ لحية فرعون واطمه لطمة شديدة فى صغره فأراد قتله . فقالت آسية أيتها الملك إنه صغير لا يعقل . فحملت فى طشت نارا وفى طشت يواقبت ووضعتهما لدى موسى فقصد اليواقبت فأمال الملك يده إلى النار فرفع جمرة فوضعا على لسانه فاحترق لسانه فصار لكنته منها . وروى أن يده احترقت واجتهد فرعون فى علاجها فلم يبرأ . ولما دعاه قال إلى أمة رب تدعونى قال إلى الذى أبرأ يدى وقد عجزت عنها . و (من لسانى) صفة لعقدة كأنه قيل عقدة من عقد لسانى وهذا يشعر بأنه لم تزل العقدة بكاملها . وأ كثرهم على ذهاب جميعها .

(٧) (يفقهوا قولى) عند تبليغ الرسالة .

وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴿١١﴾ هَٰذُونَ أَنَحَى ﴿١٢﴾ أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى ﴿١٣﴾
 وَأَشْرَكَهُ فِي أَمْرِي ﴿١٤﴾ كَتَى تُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ﴿١٥﴾ وَتَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿١٦﴾
 إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿١٧﴾ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَحْيَىٰ ﴿١٨﴾
 وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ ﴿١٩﴾ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرَكَ مَا يُوْحَىٰ ﴿٢٠﴾
 أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي الْتَابُوتِ ﴿٢١﴾

(١١) (وزيرا) ظهيرا اعتمد عليه من الوزر الثقل لأنه يتحمل عن الملك أوزاره ومؤنه . أو من الوزر الملجأ لأن الملك يعتمد برأيه ويلتجئ إليه في أموره . أو معينا من الموازنة وهي المعاونة .
 (١٢) (أزرا) مفعول أول لاجعل والثاني (من أهلي) أو (لي وزيرا) مفعولاه . وقوله (هرون) عطف بيان لوزيرا . وقوله (أنحى) بدل أو عطف بيان آخر . أو (وزيرا) و (هرون) مفعولاه . وقدم ثانيهما على أولها عناية بأمر الوزارة .

(٢٢) قوله ظهرى . وقيل الأزر القوة .

(٢٣) اجعله شريكى فى النبوة والرسالة . (أشدد) (وأشركه) على حكاية النفس شامى على الجواب . والباقيون على الدعاء والسؤال .

(٢٤) نصلى لك وتزهك تسبيحا (كثيرا) .

(٢٥) (وتذكرك كثيرا) فى الصلوات وخارجها .

(٢٦) عالم بأحوالنا .

(٢٧) فاجابه الله تعالى حيث (قال قد أوتيت سؤلك) أعطيت مسؤلك . فالتسؤل الطلبة فعل بمعنى مفعول تكبى بمعنى غبوز . (سؤلك) بلا همز أبو عمرو .

(٢٨) (ولقد مننا) أنعمنا (عليك مرة) كرامة (أخرى) قبل هذه . ثم فسرهما فقال (إذ أوحينا إلى أمك) إلهاما أو منامنا حين ولدت . وكان فرعون يقتل أمثالك . و (إذ) ظرف لمننا . ثم فسر (ما يوحى) بقوله (أن أقذفيه) ألقيه (فى التابوت) . (وأن) مفسرة لأن الوحي بمعنى القول .

فَأَقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوِّي وَعَدُوُّ لَوْ
وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ حَبَّةَ مَنِّي وَلِنُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴿٤﴾ إِذْ تَمْشِي
أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ

(١) النيل .

(٢) الجباب . وسمى ساحلا لأن الماء يسحله أى يقشره . والصيغة أمر ليشاسب ما تقدم ومعناه الإخبار أى يلقيه اليم بالساحل .

(٣) (ياخذ عذوئى وعدو له) يعنى فرعون . والضاير كلها راجعة الى موسى . ورجوع بعضها إليه وبعضها الى التابوت يفضى الى تناثر النظم . والمقدوف في البحر والملقى الى الساحل وإن كان هو التابوت لكن موسى في جوف التابوت . روى أنها جعلت في التابوت قطنا محلوجا فوضعت فيه وقبرته ثم ألقت في اليم . وكان يشرع منه الى بستان فرعون نهر كبير . فبينما هو جالس على رأس بركة مع أسية إذا بالتابوت . فأمر به فأخرج ففتح . فإذا بصبي أصيح الناس وجها . فأحبه فرعون حبا شديدا . فذلك قوله (وألقيت عليك حبة مني) . يتعلق (منى) بالقيت . يعنى لى أحبتك ومن أحبه الله أحبت القلوب فما رآه أحد إلا أحبه . قال قتادة كان في عيني موسى ملاحه ما رآه أحد إلا أحبه .

(٤) (ولنصنع) معطوف على محذوف تقديره (وألقيت عليك حبة) لتحب (ولنصنع على عيني) أى لتربى برأى منى . وأصله من صنع الفرس أى أحسن القيام عليه . يعنى أنا مرعيتك ومرأيتك كما يرعى الرجل الشيء بعينه إذا اعتنى به . (ولنصنع) يزيد ، على أنه أمر منه .

(٥) بدل من (إذ أوحينا) لأن مشى أخته كان منة عليه .

(٦) روى أن أخته مريم جاءت متعزة خبره فصادتهم يطلبون له مرضعة يقبل ثديا وكان لا يقبل ثدى امرأة . فقالت هل أدلكم على من يضمه الى نفسه فيريه ؟ وأرادت بذلك المرضعة الأثم . وتذكير الفعل للفظ (من) . فقالوا نعم . بغاءت بالأثم فقبل ثديا وذلك قوله (فرجعناك) فرددناك (الى أمك) كما وعدناها بقولنا (إنا رآدوه إليك) .

كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ^(١) وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَكَ مِنَ الْغَمِّ ^(٢)
 وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَمْؤُوسٍ ^(٣)
 وَأَصْبَحْنَا نَكُنُ لِنَفْسِ ^(٤) أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِمَا بَيْنَ يَدَيْ ^(٥) وَلَا تَنِيًّا ^(٦)

(١) (كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا) بَلَاءُكَ (وَلَا تَحْزَنَ) عَلَى فِرَاقِكَ .

(٢) قَبُولًا كَافِرًا .

(٣) مِنَ الْقَوْدِ . قِيلَ الْغَمُّ الْقَتْلُ بِلُغَةِ قَرِيشٍ . وَقِيلَ أَغْتَمَّ بِسَبَبِ الْقَتْلِ خَوْفًا مِنْ
 عِقَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَمِنْ اقْتِنَاصِ فِرْعَوْنَ فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ بِاسْتِغْفَارِهِ (قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي
 فَاغْفِرْ لِي) . وَنَجَّاهُ مِنْ فِرْعَوْنَ بِأَنْ ذَهَبَ بِهِ مِنْ مِصْرَ إِلَى مَدْيَنَ .

(٤) ابْتِلَاءُكَ ابْتِلَاءً لِإِقْبَاطِكَ فِي الْحَنِّ وَتَخْلِيصِكَ مِنْهَا . وَالْفُتُونُ مُصْدَرُ كَالْقَعُودِ . أَوْ جَمْعُ
 فِتْنَةٍ أَوْ فِتْنَاكَ ضَرْبًا مِنَ الْفِتَنِ . وَالْفِتْنَةُ الْحَنَّةُ وَكُلُّ مَا يَتَلَّى اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ فِتْنَةً (وَيَلْوِكُمْ بِالْأَسْرِ
 وَالْخَيْرِ فِتْنَةً) .

(٥) هِيَ بِلَدَةُ شَعِيبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى ثَمَانِي مَرَاهِلَ مِنْ مِصْرَ . قَالَ وَهَبُ : لَبِثْتُ عِنْدَ
 شَعِيبَ ثَمَانِيًا وَعِشْرِينَ سَنَةً ، عَشْرَ مِنْهَا مَهْرَ لَصْفُورَاءَ وَأَقَامَ عِنْدَهُ ثَمَانِ عَشْرَةَ سَنَةً بَعْدَهَا
 حَتَّى وَلَدَ لَهُ أَوْلَادٌ .

(٦) أَيْ مَوْعِدٌ وَمَقْدَارٌ لِلرَّسَالَةِ وَهُوَ أَرْبَعُونَ سَنَةً .

(٧) اخْتَرْتُكَ وَأَصْطَفَيْتُكَ لَوْحِي وَرِسَالَتِي لِتَتَصَرَّفَ عَلَى إِرَادَتِي وَعِبَّيْتِي . قَالَ الزَّجَّاجُ :
 اخْتَرْتُكَ لِأَسْرَى وَجَدْتُكَ الْفَاقِمَ بِحَقِّي ، وَالْمَخَاطَبَ بَيْنِي وَبَيْنَ خَلْقِي كَأَنِّي أَقَمْتُ عَلَيْهِمُ الْحِجَةَ
 وَخَاطَبْتُهُمْ .

(٨) بِمَعْجَزَاتِي .

(٩) فِتْنَةً مِنَ الْوَيْءِ وَهُوَ الْفُتُورُ وَالتَّصْبِيرُ .

فِي ذِكْرِي ۖ أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۖ فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لِّينًا ۖ لَعَلَّهُ
يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشَىٰ ۖ قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يُقْرَطَ عَلَيْنَا أَوَّانٌ أَنْ يَطْغَىٰ ۖ

(١) أى اتخذنا ذكرى جناحا تطيران به . أو أريد بالذكر تبليغ الرسالة . فالذكر يقع على سائر العبادات وتبليغ الرسالة من أعظمها .

(٢) كثر لأن الأول مطلق والثانى مقيد .

(٣) جاوز الحد بأدعائه الربوبية .

(٤) الطُّغَا له فى القول لما له من حق تربية موسى أو كنيّاه وهو من ذوى الكنى الثلاث أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة . أو عداه شبابا لا يهرم بعده ولمكلا لا ينزع عنه إلا بالموت . أو هو قوله (هل لك إلى أن تزكى وأهديك إلى ربك فتخشى) فظاهره الاستفهام والمشورة .

(٥) أى يتعظ ويتأمل فيذعن للحق (أو يحشى) أى يخاف أن يكون الأمر كما تصفان فيجزه إنكاره إلى الملكة . وإنما قال (لعله يتذكر) مع علمه أنه لا يتذكر لأن الترجى لهما أى اذهبا على رجائكما وطمعكما وباشرا الأمر مباشرة من بطمع أن يجر عمله . وجدوى إرسالهما إليه مع العلم بأنه لن يؤمن إلزام الحجة وقطع المعذرة . وقيل معناه (لعله يتذكر) متذكر (أو يحشى) خاش . وقد كان ذلك من كثير من الناس . وقيل (لعل) من الله تعالى واجب وقد تذكر ولكن حين لم ينفعه التذكر . وقيل تذكر فرعون وحشى وأراد اتباع موسى فنعاه هامان . وكان لا يقطع أمرا دونه . وتليت عند يحيى بن مازن فبكى وقال هذا رفيقك بمن يقول أنا إلهه ، فكيف بمن قال أنت الإله ؟ وهذا رفيقك بمن قال (أنا ربكم الأعلى) فكيف بمن قال سبحانه ربى الأعلى ؟

(٦) يعجل علينا بالعقوبة . ومنه الفارط يقال فرط عليه أى عجل .

(٧) يمازى الحد فى الإساءة إلينا .

قَالَ لَا تَخَفَا إِنِّي مَعَكُمْ^(١) أَتَمِيعُ^(٢) وَأُرِي^(٣) قَاتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ^(٤)
فَأَرْسَلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ^(٥) وَلَا تَعَذِّبُهُمْ^(٦) قَدْ جِئْنَاكَ بِبَيِّنَاتٍ^(٧) مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ
مَنْ أَتَبَعَ^(٨) أَمْرِي^(٩) إِنَّا قَدْ أُوْحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَبَ^(١٠) وَتَوَلَّى^(١١)

(١) أى حافظكما وناصركما .

(٢) (أتميع) أقوالها (وأرى) أفعالها . قال ابن عباس رضى الله عنهما (أتميع) دعاء كما
فأجيبه (وأرى) ما يراد بكما فأمنع . لست بغافل عنكما فلا تهتما .

(٣) أى فرعون .

(٤) (إنّا رسولاً ربك) إليك .

(٥) أى أطلقهم عن الاستعباد والاسترقاق .

(٦) (ولا تعذبهم) بتكليف المشاق .

(٧) بحجة على صدق ما ادعيناه . وهذه الجملة جارية من الجملة الأولى وهى (إنّا رسولاً
ربك) مجرى البيان والتفسير والتفصيل لأن دعوى الرسالة لا تثبت إلا ببينتها وهى المحيىء
بالآى .

فقال فرعون وما هى ؟ فأخرج يده لها شعاع كشعاع الشمس .

(٨) أى سلم من العذاب من أسلم . وليس بحجة . وقيل : وسلام الملائكة الذين هم خزنة
الجنة على المهتدين .

(٩) (أمة العذاب) فى الدنيا والعقبى (على من كذب) بالرسول .

(١٠) أعرض عن الإيمان . وهى أرجى أى القرآن لأنه جعل جنس السلام للؤمن وجلس
العذاب على المكذب وليس وراء المجلس شىء .

فاتياه وأدىا الرسالة وقالوا له ما أمرك به .

قَالَ قَرَّبَ رَبُّكَ يُمُوسَى ^(١) قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ ^(٢)
 خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ^(٣) قَالَ فَمَآ بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ^(٤) قَالَ عَلَيْهَا عِنْدَ رَبِّي ^(٥)
 فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ^(٦) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا ^(٧)

(١) خاطبهما ثم نادى أحدهما لأت موسى هو الأصل في النبوة وهرون تابعه .

(٢) (خلقه) أول مفعولى أعطى ، أى أعطى خلقته كل شيء يحتاجون إليه ويرتفعون به .
 أو ثانيهما ، أى أعطى كل شيء صورته وشكله الذى يطابق المنفعة المنوطة به . كما أعطى العين
 الهيئة التى تطابق الإبصار ، والأذن الشكل الذى يوافق الاستماع ، وكذا الأنف والرجل
 واليد وكل واحد منها مطابق للنفعة المنوطة بها . وقرأ نصير (خلقه) صفة للضاف أو للضاف
 إليه أى (أعطى كل شيء) مخلوق عطاء .

(٣) عترف كيف يرتفق بما أعطى للعبشة فى الدنيا والسعادة فى العقبى .

(٤) فما حال الأمم الخالية والزم البالية ؟ سألهم عن حال من تقدم من القرون وعن شقاء
 من شقى منهم وسعادة من سعد .

(٥) (قال) موسى مجيباً (عليهما عند ربى) - مبتدأ وخبر - (فى كتاب) أى اللوح . خبر ثان .
 أى هذا سؤال عن الغيب وقد استأثر الله به لا يعلمه إلا هو . وما أنا إلا عبد مثلك لا أعلم منه
 إلا ما أخبرنى به علام الغيوب . ولم أحوال القرون مكتوب عند الله فى اللوح المحفوظ .

(٦) أى لا يخطئ شيئاً . يقال ضللت الشيء إذا أخطأته فى مكانه فلم تهتد له . أى
 لا يخطئ فى سعادة الناس وشقاوتهم .

(٧) (ولا ينسى) ثوابهم وعقابهم . وقيل (لا ينسى) ما علم فيذكره الكتاب . ولكن يعلم
 الملائكة أن معمول الخلق يوافق معلومه .

(٨) مرفوع صفة لربى أو خبر مبتدأ محذوف . أو منصوب على المدح .

(٩) كوفى . وغيرهم (مهادا) . وهما لغتان لم يسط ويفرش .

وَسَلَّكَ لَكَرَ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ (٤)
 أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى (١) كَلُّوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي (١٠)
 الْبَالِ (١١) مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى (١٥)

(١) أى جعل .

(٢) طرقا .

(٣) أى مطرا .

(٤) بالهاء . نقل الكلام من الغيبة إلى لفظ المتكلم المطاع للافتنان . وقيل تم كلام موسى ثم أخبر الله تعالى عن نفسه بقوله (فأخرجنا به) وقيل هذا كلام موسى أى فأخرجنا نحن بالحراثة والفرس .
 (٥) أصنافا .

(٦) هو مصدر سمي به النبات فاستوى فيه الواحد والجمع .

(٧) صفة للأزواج أو للنبات جمع شتيت كمرض ومرضى . أى أنها مختلفة النفع واللون والرائحة والشكل بعضها للناس وبعضها للبهائم . ومن نعمة الله تعالى أن أزراقنا تحصل بعمل الأنعام وقد جعل الله علفها مما يفضل عن حاجتنا مما لا تقدر على أكله .
 (٨) قائلين (كلوا وارعوا أنعامكم) . حال من الضمير فى (فأخرجنا) . والمعنى أخرجنا أصناف النبات آذنين فى الانتفاع بها مبيحين أن تأكلوا بعضها وتعلقوا بعضها .
 (٩) فى الذى ذكرت .

(١٠) لدلالات .

(١١) لدوى العقول . واحدها نية لأنها تنهى عن المحذور . أو يُتمى إليها فى الأمور .

(١٢) من الأرض .

(١٣) أى أياكم آدم عليه السلام . وقيل يعجن كل نطفه بئس من تراب مدفنه فيخلق من التراب والنطفة معا . أولاً النطفة من الأغذية وهى من الأرض .

(١٤) (وفيها نعيدكم) إذا ممت فدفنتم .

(١٥) (نخرجكم) عند البعث (تارة أخرى) مرة أخرى . والمراد بإخراجهم أنه يؤلف أجزأهم المتفرقة المختلطة بالتراب ويردهم كما كانوا أحياء ويخرجهم إلى المحشر .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا ءَايَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَإِنِّي ^(٥) قَالُ أَجِئْتُنَا لِتُخْرِجَنَا ^(١)
 مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمُوسَى ^(٦) فَلَنَّاَيِّنَكَ ^(٧) بِسِحْرِ مِثْلِهِ ^(٨)
 فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا ^(٩)

مَدَدَ اللهُ عَلَيْهِمْ مَا عَلِقَ بِالْأَرْضِ مِنْ مُرَافِقِهِمْ حَيْثُ جَعَلَهَا لَمْ فَرَّشَا وَمَهَادَا يَتَقَلَّبُونَ
 عَلَيْهَا وَسَوَّى لَمْ فِيهَا مَسَالِكَ يَتَرَدَّدُونَ فِيهَا كَيْفَ شَاءُوا وَأَنْبَتَ فِيهَا أَصْنَافَ النَّبَاتِ الَّتِي مِنْهَا
 أَقْوَاتُهُمْ وَعُلُوفَاتُ بَهَائِمِهِمْ . وَهِيَ أَصْلُهُمُ الَّذِي مِنْهُ تَفَرَّعُوا وَأَنْبَتُهُمُ الَّتِي مِنْهَا وَلِدُوا وَهِيَ كِفَاتُهُمْ
 إِذَا مَاتُوا .

(١) أَى فِرْعَوْنَ .

(٢) وَهِيَ تِسْعُ آيَاتِ الْعَصَا وَالْيَدِ وَفُلْقِ الْبَحْرِ وَالْجَبْرِ وَالْجُرَادِ وَالْقَمَلِ وَالضَّفَادِعِ وَالْدَّمَ
 وَتَتَّقِ الْجِبِلَّ .

(٣) (فَكَذَّبَ) الْآيَاتِ .

(٤) (وَإِنِّي) قَبُولِ الْحَقِّ .

(٥) (قَالَ) فِرْعَوْنَ .

(٦) مَعْرِ .

(٧) فِيهِ دَالِيلٌ عَلَى أَنَّهُ خَافَ مِنْهُ خَوْفًا شَدِيدًا . وَقَوْلَا (بِسِحْرِكَ) تَعَالَى . وَإِلَّا فَأَيُّ سَاحِرٍ
 يَقْدِرُ أَنْ يُخْرِجَ مَلَكًا مِنْ أَرْضِهِ ؟

(٨) فَلَنُمَارِضَنَّكَ بِسِحْرِ مِثْلِ سِحْرِكَ .

(٩) هُوَ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْوَعْدِ . وَيُقَدَّرُ مَضَافٌ أَى مَكَانَ مَوْعِدٍ .

(١٠) الضَّمِيرُ لِلْوَعْدِ . قَرَأَ يُزِيدُ بِالْجَزْمِ عَلَى جَوَابِ الْأَمْرِ . وَغَيْرُهُ بِالرَّفْعِ عَلَى الْوَصْفِ لِلْوَعْدِ .

(١١) هُوَ بَدَلٌ مِنَ الْمَكَانِ الْمَحْذُوفِ . وَيُجِيزُ أَلَّا يَقْدَرَ مَضَافٌ وَيَكُونُ الْمَعْنَى أَجْعَلْ بَيْنَنَا
 وَبَيْنَكَ وَعَدًا لَا نُخْلِفُهُ . وَاشْتَصَبَ مَكَانًا بِالمصدرِ أَوْ بِفِعْلِ يَدُلُّ عَلَيْهِ المصدرُ .

سُورَى ﴿١﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ ﴿٢﴾ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ هُنَى ﴿٣﴾
فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ﴿٤﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا
عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ آفَتَرَى ﴿٥﴾ فَتَنَزَّعُوا ﴿٦﴾

(١) بالكسر حمزى وأبو عمرو وعلى . وغيرهم بالضم . وهونت لمكانا . أى منصفنا
ويهلك . وهو من الاستواء لأن المسافة من الوسط إلى الطرفين مستوية .

(٢) مبتدأ وخبر . وهو يوم عيد كان لهم . أو يوم التيروز . أو يوم عاشوراء . وإنما استقام
الجواب بالزمان وإن كان السؤال عن المكان على التأويل الأول لأن اجتماعهم يوم الزينة
يكون في مكان لا محالة فبذكر الزمان علم المكان . وعلى الثاني تقديره وعدكم وعد يوم الزينة .
(٣) أى تجمع . في موضع رفع أو جر عطفا على (يوم) أو (الزينة) .

(٤) أى وقت الضحوة لتكون أهدى عن الزينة وأبين لكشف الحق ولإشيع في جميع
أهل الوجود والمدبر .

(٥) أدبر عن موسى معرضا .

(٦) مكروه وبهتته . وكانوا اثنين وسبعين أو أربعمائة أو سبعين ألفا .

(٧) ثم أتى للوعد .

(٨) أى للسحرة .

(٩) لا تدعوا آياته ومعجزاته يمحوا .

(١٠) كوفي غير أبي بكر . يهلككم . ويفتح الباب والحاء غيرهم . والسحت والإسحاح بمعنى
الإعدام . وانتصب على جواب النهى .

(١١) بعذاب عظيم .

(١٢) من كذب على الله .

(١٣) اختلفوا أى السحرة فقال بعضهم هو ساحر مثلنا . وقال بعضهم ليس هذا بكلام
السحرة . أى (لا تفتروا على الله كذبا) الآية .

أَمْرُهُمْ بَيْنَهُمْ وَآسَرُوا النَّجْوَى ﴿١١﴾ قَالُوا إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكَ الْأَمَثِلِ ﴿١٢﴾ فَأَجْمَعُوا

(١١) أى تشاوروا فى السر وقالوا إن كان ساحرا فسنغلبه، وإن كان من السماء فله أمر .
والنجوى يكون مصدرا واسما . ثم تفرقا هذا الكلام يعنى (إن هذان لساحران)
يعنى موسى وهرون . قرأ أبو عمرو (إن هذين لساحران) وهو ظاهر ولكنه مخالف
للإمام . وابن كثير وحفص والخليل وهو أعرف بالنحو واللغة (إن هذان لساحران) بخفيف
(إن) مثل قولك إن زيد لمنطق . واللام هى الفارقة بين إن النافية والمخففة من الثقيلة . وقيل
هى بمعنى ما واللام بمعنى إلا، أى ما هذان إلا لساحران . دليله قراءة أبى (إن ذان إلا ساحران)
وغيرهم (إن هذان لساحران) قيل هى لفة بلحارث بن كعب وختم ومراد وكأنه فالتثنية فى لغتهم
بالألف أبدا فلم يقلوها ياء فى البحر والنصب كعصا وسعدى قال :

إن أباه وأبأ أباه * قد بلغا فى المجد غايتها

وقال الزجاج (إن) بمعنى نعم قال الشاعر :

ويقلن شيب قد صلا * لك وقد كبرت فقلت إنه

أى نعم . والهاء للوقف . و (هذان) مبتدأ و (ساحران) خبر مبتدأ محذوف . واللام داخله على
المبتدأ المحذوف تقديره هذان هما ساحران . فيكون دخولها فى موضعها الموضوع لها وهو الابتداء
وقد يدخل اللام فى الخبر كما يدخل فى المبتدأ قال :

* خالى لأنت ومن جرير خاله * قال فرضته على المبهمة فرضيه وقد زيفه أبو علي .

(٢) مصر .

(٣) بدينكم وشريعتكم .

(٤) الفضلى تأتيت الأمثل وهو الأفضل .

(٥) فأحكموا . أى اجعلوه مجمعا عليه حتى لا تختلفوا . (فأجمعوا) . أبو عمرو . ويعضده
(بجمع كيده) .

كَيْدُكُمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى ^(٤) قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّمَا ^(١)
 أَنْ تُلْقَى وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ^(٢) قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعَصَاهُمْ ^(٣)
 يُحْمِلُهُنَّ إِلَيْهِ مِنْ بَحْرِهَا ^(٥) فَتَوَجَّسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ^(٦)

(١) هو ما يكاد به .

(٢) مصطفين حال . أمروا بأن يأتوا صفًا لأنه أهيأ في صدور الرائيين .

(٣) وقد فاز من غلب . وهو اعتراض .

(٤) أى السحرة .

(٥) (إِنَّمَا أَنْ تُلْقَى) عصاك أولاً .

(٦) (أَلْقَى) ما معنا . وموضع أن مع ما بعده فهما نصب بفعل مضمر ، أو رفع بأنه خبر مبتدأ محذوف . معناه اختر أحد الأمرين أو الأمر للقائك أو القاءنا . وهذا التحذير منهم استعجال أدب حسن معه . وكأنه تعالى ألهمهم ذلك وقد وصلت إليهم بركته وعلم موسى اختيار إلقاءهم أولاً حتى (قال بل ألقوا) أتم أولاً ليرزوا ما معهم من مكايد السحر ويظهر الله سلطانه ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه ويسلط المعجزة على السحر فتحققه فيصير آية نيرة للناظرين ونصرة بيّنة للعتبرين . فآلقوا .

(٧) يقال في (إذا) هذه إذا المفاجأة . والتحقيق أنها إذا الكائنات بمعنى الوقت الطالبة ناصباً لها وجملة تضاف إليها ، خصت في بعض المواضع بأن يكون ناصبها فعلاً مخصوصاً وهو فعل المفاجأة والجملة ابتدائية لا غير . والتقدير ففاجأ موسى وقت تخيل سعي حبالهم وعصيتهم . والمعنى على مفاجأة حبالهم وعصيتهم تخيلة إليه السعي .

(٨) بالناء ابن ذكوان .

(٩) إلى موسى .

(١٠) رفع بدل اشتغال من الضمير في (يُحْمِلُ) أى يُحْمِلُ الملقى . روى أنهم لطمخوها بالزئبق .

فلما ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت فثقلت ذلك .

(١١) أضمر في نفسه خوفاً ظناً منه أنها تقصده ، للجملة البشرية . أو خاف أن يتخالج الناس شكلاً فلا يتبعوه .

قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ^(١) ۖ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا ^(٢)
 إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ^(٣) ۖ فَأُلْقِيَ ^(٤)
 السَّحَرَةُ سَجْدًا ۖ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ^(٥) ۖ قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ ^(٦)

(١) - الغالب الفاهر . وفي ذكر إك وأنت وحرف التعريف ولفظ العلو — وهو الغلبة
 الظاهرة — مبالغة بيّنة .

(٢) (تلقف) يسكون اللام والفاء وتخفيف الفاف حفص . و (تلقف) ابن ذكوان .
 الباقون (تلقف ما صنعوا) زورا وافعلوا . أى اطرح عصاك تبتلع عصيتهم وحبالهم . ولم يقل عصاك
 تعظيها لها . أى لا تحتفل بما صنعوا فإن ما فى يمينك أعظم منها . أو تحقيرا . أى لا تبال بكثرة
 حبالهم وعصيتهم وألق العويد الفرد الذى فى يمينك فإنه بقدرتنا يتلقفها على وحدته وكثرتها .
 (٣) (ساحر) كوفى بغير عاصم . (سحر) بمعنى ذى سحر أو ذوى سحر . أو هم لتوغلهم فى السحر
 كأثم السحر . و (كيد) بالرفع على القراءتين . و (ما) موصولة أو مصدرية . وإنا لوحد (ساحر) ولم
 يجمع لأن القصص فى هذا الكلام إلى معنى الجلوس لا إلى معنى العدد . فلو جمع لحيل أن المقصود
 هو العدد . ألا ترى إلى قوله (ولا يفلح الساحر) أى هذا المجلس .

(٤) أينما كان .

(٥) ألقى موسى عصاه فتلقفت ما صنعوا . فلعظم ما رأوا من الآية وقعوا إلى السجود
 فذلك قوله (فألقى السحرة سجداً) . قال الأخفش من سرعة ما سجدوا كأثم ألقوا . فما أعجب أمرهم
 قد ألقوا حبالهم وعصيتهم للكفر والجحود ، ثم ألقوا رؤوسهم بعد ساعة للشكر والسجود .
 فما أعظم الفرق بين الإلقاءين ! وروى أنهم رأوا الجنة ومنازلهم فيها فى السجود فرفعوا رؤوسهم
 ثم (قالوا آمنا) .

(٦) إنما قدم هرون هنا وأحرف الشعراء محافظة للفاصلة ولأن الواو لا توجب ترتيبا .

(٧) (آمنتم) — بغير مد حفص . وهمزة ممدودة بصرى وشامى وحجازى . وهمزتين
 غيرهم — (له) أى لموسى . يقال آمن له وآمن به . واللام مع الإيمان فى كتاب الله لغير الله كقوله
 (يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين) .

قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرٌ مِّنَ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا تُقَطِّعُوا أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِّنْ خَلْفٍ ^(٢) وَلَا صَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلْتَعْلَمَنَّ ^(٣) آيَةُ أَشَدِّ عَذَابٍ وَأَبْقَى ^(٤) ۖ قَالُوا لَن نُّؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ ^(٥) وَأَلَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنتَ قَاضٍ ^(٦) إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ^(٧)

(١) لعظيمكم أو لعالمكم . تقول أهل مكة للعلم : أمرني كبيرى .

(٢) أقطع من خلاف أن تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى . لأن كل واحد من العضوين يتألف الآخر بأن هذا يد وذاك رجل وهذائمين وذاك شمال . و (من) لا ابتداء الغاية لأن القطع مبتدأ وناشئ من مخالفة العضو . ومحل الجار والمجرور النصب على الحال . يعنى لا تقطعها مخافتا لأنها إذا خالف بعضها بعضها فقد اتصفت بالاختلاف .

(٣) شبه تمكن المصلوب فى الجذع بتمكن المظروف فى الظرف . فلهذا قال (فى جذوع) وخص (النخل) لطول جذوعها .

(٤) أنا على ترك إيمانكم بى أو رب موسى على ترك الإيمان به . وقيل يريد نفسه لعنه الله وموسى صلوات الله وسلامه عليه بدليل قوله (آمنتم له) .

(٥) أدوم .

(٦) لن نختارك .

(٧) (من البينات) القاطعة الدالة على صدق موسى .

(٨) عطف على (ما جاءنا) . أى لن نختارك على الذى جاءنا ولا على الذى خلقنا . أو قسم . وجوابه (لن نؤثرك) مقدم على القسم .

(٩) فاصنع ما أنت صانع من القتل والصلب . قال * وعليهما مسرودتان قضاهما * أى صنعتهما . أو احكم ما أنت حاكم .

(١٠) أى فى هذه الحياة الدنيا . فانتصّب على الظرف . أى إنما تحكم فىنا مدة حياتنا .

إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ
 خَيْرٌ وَأَبْقَى ۖ ﴿٣﴾ إِنَّهُ مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا
 وَلَا يَحْيَى ۖ ﴿٧﴾ وَمَن يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ
 الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ۖ ﴿١٠﴾ جَنَّاتٌ عِدْنُ تَجْرَى مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ ﴿١٣﴾

(١) (ما) موصولة منصوبة بالعطف على (خطايانا) .

(٢) حال من (ما) . روى أنهم قالوا لفرعون أرنا موسى ناعماً . ففعل فوجدوه تحرسه عصاه
 فقالوا ما هذا بسحر . الساحر إذا نام بطل سحره . فكروهوا معارضته خوف الفضيحة . فأكرههم
 فرعون على الإتيان بالسحر . وضر فرعون جهله به ونفعهم علمهم بالسحر . فكيف يعلم
 الشريع ؟

(٣) (والله خير) ثوابا لمن أطاعه (وأبقى) عقابا لمن عصاه . وهو رد لقول فرعون
 (ولتعلنن أينا أشد عذابا وأبقى) .

(٤) هو ضمير الشأن .

(٥) كافرا .

(٦) للجرم .

(٧) (لا يموت فيها) فيستريح بالموت (ولا يحيا) حياة يتنفع بها .

(٨) مات على الإيمان .

(٩) (قد عمل الصالحات) بعد الإيمان .

(١٠) جمع العليا .

(١١) بدل من الدرجات .

(١٢) دائمين .

وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ^(١) وَلَقَدْ آوَحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ^(٢)
فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ^(٣)
فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ ^(٤) فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ^(٥) وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ ^(٦)
وَمَا هَدَى ^(٧)

(١) تطهر من الشرك بقول لا إله إلا الله .

قيل هذه الآيات الثلاث حكاية قولهم . وقيل خبر من الله تعالى لاعلى وجه الحكاية وهو أظهر .
(٢) لما أراد الله تعالى إهلاك فرعون وقومه أمر موسى أن يخرج بهم من مصر ليلًا
ويأخذ بهم طريق البحر .

(٣) اجعل لهم ، من قولهم ضرب له في ماله سهما .

(٤) أى يابساً . وهو مصدر وصف به يقال يبس يبساً ويُبساً .

(٥) حال من الضمير في (فاضرب) . أى اضرب لهم طريقاً غير خائف . (لا تخف) حمزة
على الجواب .

(٦) هو اسم من الإدراك . أى لا يدرك فرعون وجنوده ولا يحقونك .

(٧) (ولا تخشى) الفرق . وعلى قراءة حمزة (ولا تخشى) استئناف . أى وأنت لا تخشى .
أو يكون الألف للإطلاق كما في (وتظنون بالله الظنونا) .

فخرج بهم موسى من أول الليل وكانوا سبعين ألفاً وقد استعاروا حلقتهم فركب فرعون
في سقاية ألف من القبط فقص أثرهم .

(٨) هو حال . أى نخرج خلفهم ومعه جنوده .

(٩) أصابهم من البحر (ما غشيهم) . هو من جوامع الكلم التى تستقل مع قلتها بالمعاني
الكثيرة . أى غشيهم ما لا يعلم كنهه إلا الله عز وجل .

(١٠) (وأضل فرعون قومه) عن سبيل الرشاد (وما هدى) وما أرشدهم إلى الحق
والسداد . وهذا رد لقوله (وما أهديك إلا سبيل الرشاد) .

يَنْبِئُ إِسْرَءِيلَ ^(١) قَدْ أَكْجَبْنٰكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ ^(٢) وَوَعَدْنٰكُمْ جَانِبَ
الطُّورِ الْأَيْمَنِ ^(٣) وَزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى ^(٤) كُلُّوْا مِنْ
طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِيْ وَمَنْ
يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِيْ فَقَدْ هَوَى ^(٥) ۖ وَلَئِيْ لَغَفَارٌ لِّمَنْ تَابَ ^(٦) وَآمَنَ ^(٧)

(١) ذكر مثله على بنى إسرائيل بعد ما أنجاهم من البحر وأهلك فرعون وقومه ،
أى (أوحينا إلى موسى أن أمر بعبادى) وقلنا (يا بنى إسرائيل) .
(٢) أى فرعون .

(٣) (وواعدناكم) بإيتاء الكتاب (جانب الطور الأيمن) . وذلك أن الله عز وجل وعد موسى
أن يأتى هذا المكان ويختار سبعين رجلا يحضرون معه لتزول التوراة . وأما نسب إليهم المواعدة
لأنها كانت لنبئهم وتقابهم ، ولإليهم رجعت منافعها التى قام بها شرعهم ودينهم . و(الأيمن)
نصب لأنه صفة جانب . وقرئ بالجزء على الجوار .

(٤) (وأزلنا عليكم المن والسلوى) فى التيه وقلنا لكم (كلوا من طيبات) حلالات
(ما رزقناكم) . (أكجبتكم) . وواعدكم . ورزقكم) كوفى غير طاصم .

(٥) ولا تتعدوا حدود الله فيه بأن تكفروا النعم وتتفوقوا فى المعاصى . أولا يظلم
بعضكم بعضا .

(٦) عقوبتى .

(٧) هلك أو سقط سقوطا لا نهوض بعده . وأصله أن يسقط من جبل فيهلك .
وتحقيقه سقط من شرف الإيمان ، إلى حفرة من حفر النيران . قرأ على (فحلّ ويحلّ) .
وبالباقون بكسرهما . فالمكسور فى معنى الوجوب من حل الدين يحل إذا وجب أدائه .
والمضموم فى معنى التزول .

(٨) (لمن تاب) عن الشرك .

(٩) وحّد الله تعالى وصدّقه فيما أنزل .

وَمَلَّ صَلَاحًا ثُمَّ أَهْتَدَى ^(١) وَمَا أَعْجَلَكَ ^(٢) عَنْ قَوْمِكَ يَمْوَسَّى ^(٣) قَالَهُمْ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ^(٤) قَالُوا فَمَا قَدْ فَعَلْنَا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ^(٥) فَرَجَعَ مُوسَى ^(٦) إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا ^(٧)

(١) أَدَّى الْفَرَائِضَ .

(٢) ثُمَّ اسْتَقَام وَثَبَتَ عَلَى الْهُدَى الْمَذْكُورِ . وَهُوَ التَّوْبَةُ وَالْإِيمَانُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ .

(٣) أَيْ أَوَّ شَيْءٍ عَجَلَ بِكَ (عَنْ قَوْمِكَ) أَيْ عَنِ السَّابِقِينَ الَّذِينَ اخْتَارَهُمْ . وَذَلِكَ أَنَّهُ مَضَىٰ مَعَهُمْ إِلَى الطَّوْرِ عَلَى الْمَوْعِدِ الْمَضْرُوبِ ثُمَّ تَقَدَّمَ شَوْقًا إِلَى كَلَامِ رَبِّهِ وَأَمْرَهُمْ أَنْ يَتَّبِعُوهُ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَمَا أَعْجَلَكَ) أَيْ أَيْ شَيْءٍ أَوْجَبَ عَجَلَكَ . اسْتَفْهَامُ انْكَارٍ . (وَمَا) مُبْتَدَأُ وَ(أَعْجَلَكَ) الْخَبَرُ .

(٤) أَيْ هُمْ خَلَقُوا بِالْحَقِّ بِي وَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ إِلَّا مَسَافَةٌ يَسِيرَةٌ . ثُمَّ ذَكَرَ مُوجِبَ الْعَجَلَةِ فَقَالَ (وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ) أَيْ إِلَى الْمَوْعِدِ الَّذِي وَعَدْتُ (لَتَرْضَى) لَتُرَدِّدَ عَنِّي رِضًا . وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ الاجْتِهَادِ .

(٥) أَلْقَيْنَاهُمْ فِي قَنْتَةٍ (مِنْ بَعْدِكَ) مِنْ بَعْدِ نَحْرُوجِكَ مِنْ بَيْنِهِمْ . وَالْمُرَادُ بِالْقَوْمِ الَّذِينَ خَلْفَهُمْ مَعَ هَارُونَ .

(٦) (وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ) بِدَعَائِهِ إِتَّاهَمَ إِلَى عِبَادَةِ الْعَجَلِ وَإِجَابَتِهِمْ لَهُ . وَهُوَ مَسُوبٌ إِلَى قَبِيلَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ يُقَالُ لَهَا السَّامِرَةُ . وَقِيلَ كَانَ عَلِيًّا مِنْ كِرْمَانَ (فَاتَّخَذَ عَجَلًا) وَاسْمُهُ مُوسَى بْنُ ظَفَرٍ وَكَانَ مُنَافِقًا .

(٧) (فَرَجَعَ مُوسَى) مِنْ مُنَاجَاةِ رَبِّهِ .

(٨) شَدِيدُ الْغَضَبِ أَوْ حَزِينًا .

(٩) وَعَدَهُمُ اللَّهُ أَنْ يُعْطِيَهُمُ التَّوْرَةَ الَّتِي فِيهَا هُدًى وَنُورٌ وَكَانَتْ أَلْفُ سُورَةٍ كُلُّ سُورَةٍ أَلْفُ آيَةٍ يَحْمِلُ أَسْفَارَهَا سَبْعُونَ بَحْلًا . وَلَا وَعْدَ أَحْسَنَ مِنْ ذَلِكَ .

أَفْطَالَ عَلَيْكَ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ^(١)
فَأَخْلَقْتُمْ مَوْعِدِي^(٢) قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكًا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا^(٣)
أُوزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ^(٤) فَأَنْجَحَ لَهُمْ^(٥)

(١) أى مدة مفارقتي إياكم . والعهد الزمان . يقال طال عهدي بك أى طال زمانى بسبب مفارقتك .

(٢) أى أردتم أن تفعلوا فعلا يجب به عليكم الغضب من ربكم .

(٣) وعدوه أن يقيموا على أمره وما تركهم عليه من الآيات فأخلفوا موعده بالتخاذ العجل .

(٤) بفتح الميم مدنى وعاصم . وبضمها حمزة وعلى . وبكسرهما فيهم . أى ما أخلفنا موعدك بأن ملكا أمرنا . أى لوملكا أمرنا وخلينا ورأينا لما أخلفنا موعدك ولكننا غلبنا من جهة السامري وكيده .

(٥) بالضم والتشديد حجازى وشامى وحفص . وفتح الحاء والميم مع التخفيف غيرهم .

(٦) أنقلوا من حلى القبط . أو أرادوا بالأوزار أنها أثام وتبعات لأنهم قد استعاروها ليلة الخروج من مصر بعله أن لنا غذا عيدا . فقال السامري : إنما حبس موسى لشؤم حرمته — لأنهم كانوا معهم فى حكم المستأمنين فى دار الحرب وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحربى . على أن الغنائم لم تكن تحل حينئذ — فأحرقوها . نخباً فى حفرة النار قلب عجل فانصابت عجلا بجوفا نغار بدخول الريح فى مجار منه أشباه العروق . وقيل نفخ فيه ترابا من موضع قوائم فرس جبريل عليه السلام يوم الفرق وهو فرس حياة فى نغار . ومالت طباعهم إلى الذهب فعبدوه . (فقدفناها) فى نار السامري التى أوقدها فى الحفرة وأمرنا أن نطرح فيها الحلى .

(٨) (ألقي السامري) ما معه من الحلى فى النار أو ما معه من التراب الذى أخذ من أثر حافر فرس جبريل عليه السلام .

(٩) (فأنجح لهم) السامري من الحفرة .

عَجَلًا جَسَدًا لَهُمْ خَوَارٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ﴿٤﴾
 أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴿٥﴾
 وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَنْقُومُ ﴿٦﴾ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ
 الرَّحْمَنُ ﴿٧﴾ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿٨﴾ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ ﴿٩﴾

(١) (عجلاً) خلقه الله تعالى من الخلق التي سبكتها النار ابتلاء .

(٢) جَسَدًا .

(٣) صوت . وكان ينفور كما تنفور العجايل .

(٤) (فقالوا) أي السامري وأتباعه (هذا إلهكم وإله موسى) فأجاب عاقبتهم إلا
 اتبعوا أمرنا .

(٥) أي (فَنَسِيَ) موسى ربه هنا وذهب يطلبه عند الطور . أو هو ابتداء كلام من الله
 تعالى . أي نسي السامري ربه وترك ما كان عليه من الإيمان الظاهر . أو نسي السامري
 الاستدلال على أن العجل لا يكون إلهًا بدليل قوله (أفلا يرون أن لا يرجع إليهم قولاً) .
 أي أنه (لا يرجع) فإن مخففة من الثقيلة أي لا يجيبهم (ولا يملك لهم ضرًا ولا نفعًا) أي هو
 عاجز عن الخطأ والضّر والنفع . فكيف تتفنونونه إلهًا ؟ وقيل إنه ما خار إلا مرة .

(٦) لمن عبدوا العجل .

(٧) من قبل رجوع موسى إليهم .

(٨) ابتليتم بالعجل فلا تعبدوه .

(٩) (وإن ربكم الرحمن) لا العجل .

(١٠) كونوا على ديني الذي هو الحق .

(١١) (وأطيعوا أمري) في ترك عبادة العجل .

(١٢) أي لن نزال بقيمين على العجل وعبادته .

حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ ﴿١٠﴾ قَالَ يَلَهْجُرُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ
ضَلُّوهُ ۖ ﴿١١﴾ أَلَا تَتَّبِعُنِ أَفْعَصَيْتَ أَمْرِي ۖ ﴿١٢﴾ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحَيِّتِي
وَلَا بِرَأْسِي ۖ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ
قَوْلِي ۖ ﴿١٣﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يٰسَمِيرِيُّ ۖ ﴿١٤﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ ۖ ﴿١٥﴾

(١١) (حتى يرجع إلينا موسى) فننظره هل يعيده كما عبدناه وهل صدق السامري أم لا ؟
فلما رجع موسى (قال يا هرون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا) بعبادة العجل (ألا تتبعين) .
بالياء في الوصل والوقف مكى . وافقه أبو عمرو ونافع في الوصل . وفيهم بلا ياء .
أى ما دعاك إلى ألا تتبعين لوجود التعلق بين الصارفين عن فعل الشيء وبين الداعى إلى
تركه . وقيل (لا) مزيدة . والمعنى أى شئ منعك أن تتبعين حين لم يقبلوا قولك وتلحق بى
وتخبرين ؟ أو ما منعك أن تتبعين فى الغضب لله ؟ وهلا قاتلت من كفر بمن آمن . ومالك
لم يتأخر الأمر كما كنت أباشره أنا لو كنت شاهدا ؟

(١٢) أى الذى أمرتك به من القيام بمصالحهم .

ثم أخذ بشعر رأسه يمينه وحيته بشماله غضبا وإنكارا عليه لأن الغيرة فى الله ملكته .

(١٣) (يا بن أتم) بخفض الميم شامى وكوفى غير خفض . وكان لأبيه وأمه عند الجمهور . ولكنه
ذكر الأتم استعطافا وتريفا . ثم ذكر عذره فقال (إنى خشيت أن تقول) إن قاتلت بعضهم
ببعض (فوقت بين بنى إسرائيل ولم ترقب) ولم تحفظ (قولى) : (اخلفنى فى قومى وأصالح) .
وفيه دليل على جواز الاجتهاد . ثم أجبل موسى على السامري متكررا عليه حيث (قال فما
خطبك) ما أمرك الذى تحاطب عليه (يا سامري) ؟

(١٤) (ما لم تبصروا) بالناء حمزة وعلى . قال الزجاج : بصر علم وأبصر نظر . أى علمت ما لم يعلمه
بنو إسرائيل . قال موسى وما ذاك ؟ قال رأيت جبريل على فرس الحياة فألقى فى نفسى أن أقبض
من أثره . فما ألقينته على شئ إلا صار له رُوح ولحم ودم .

فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا ^(٢) وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ^(٤)
 قَالَ فَأَذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا ^(٦)
 لَّنْ يُخْلِفَهُ ^(٧) وَأَنْظِرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ ^(٩)

(١) القبضة المأخوذة من القبض. وإطلاقها على المقبوض من تسمية المفعول بالمصدر كضرب الأمير. وقرئ (تقبضت قبضة). فالضاد بجميع الكف والصاد بأطراف الأصابع.

(٢) أى من أثر فرس الرسول. وقرئ بها.

(٣) فطرحتها في جوف العجل.

(٤) زينت (لى نفسى) أن أفعله ففعلته اتباعاً لهواى. وهو اعتراف بالخطأ واعتذار.

(٥) (قال) له موسى : (فأذهب) من بيننا طريداً.

(٦) (فإن لك) ما عشت (أن تقول) لمن أراد مخالطةك جاهلاً بحالك (لا مساس). أى لا يمسنى أحد ولا امسه. فنع من مخالطة الناس منعاً كلياً وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته. وإذا اتفق أن يماس أحداً حتم الماس والممسوس. وكان يهيم في البرية يصيح: لا مساس. ويقال إن ذلك موجود في أولاده إلى الآن. وقيل أراد موسى عليه السلام أن يقتله فمنعه الله تعالى منه لسخطه.

(٧) أى لن يخلفك الله مواعده الذى وعدك على الشرك والفساد فى الأرض ينجزه لك فى الآخرة بعد ما عاقبك بذلك فى الدنيا. (لن يخلفه) مكى وأبو عمرو. وهذا من أخلفت الموعد إذا وجدته خلفاً.

(٨) وأصله ظلمت لخذف اللام الأولى تخفيفاً.

(٩) مقياً.

(١٠) (لنحرقنه) بالنار.

ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ^(١) إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ^(٢) كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ ^(٣)
وَقَدْ آتَيْنَكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ^(٤) مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ وِزْرًا ^(٥) خَلِيلِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ^(٦)

(١) لَنَنْسِفَنَّهُ (في اليم نسفًا) . لحرقه وذراه في البحر فشرب بعضهم من مائه حباله
فظهرت على شفاههم صفرة الذهب .

(٢) تمييز . أى وسع علمه كل شيء .

(٣) محل الكاف في (كذلك) نصب . أى مثل ما اقتصصنا عليك قصة موسى وفروحن
تقص عليك من أنباء ما قد سبق من أخبار الأمم الماضية تكثيراً لبياناتك وزيادة
في معجزاتك .

(٤) أى أعطيناك من عندنا قرآنًا . فهو ذكر عظيم ، وقرآن كريم ، فيه النجاة لمن أقبل
عليه وهو مشتمل على الأقاصيص والأخبار ، الحقيقة بالتفكير والاعتبار .

(٥) عن هذا الذكر وهو القرآن ولم يؤمن به .

(٦) عقوبة ثقيلة . سماها وزرا تشبها في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتلالها ، بالحمل
الثقل الذى ينقص ظهره ، ويلقى عليه بُره . أولائها جزاء الوزر وهو الإثم .

(٧) حال من الضمير في (يحمل) . وإنما جمع على المعنى . ووحد في (لأنه) حملا على لفظ (من)

(٨) في الوزر . أى في جزاء الوزر وهو العذاب .

(٩) (ساء) في حكم ناس . وفيه ضمير مبهم يفسره (حملا) . وهو تمييز . واللام في (لهم) للبيان
كما في (هيت لك) . والمخصوص بالذم محذوف لدلالة الوزر السابق عليه تقديره ساء الحمل
حملا وزرهم .

يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ^(٢) وَنُخْشِرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ^(٣) يَخْجَفُونَ
بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ^(٤) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ
أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ^(٥) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ

(١) (يوم) بذل من يوم القيامة . (ننفخ) أبو عمرو .

(٢) القرن . أو هو جمع صورة . أى ننفخ الأرواح فيها . دليله قراءة قتادة (الصُّور) بفتح
الواو جمع صورة .

(٣) حال . أى عنينا كما قال (ونخشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا) . وهذا لأن
حدقة من يذهب نور بصره تزرق .

(٤) يتسازون (بينهم) أى يقول بعضهم لبعض سمرًا لول ذلك اليوم (إن لبثتم) ما لبثتم في الدنيا
(الآعشرا) أى عشر ليال . يستقصرون مدة لبثهم في القبور أو في الدنيا لما يمانون من الشدائد
التي تذكّهم أيام النعمة والسرور فيتأسفون عليها ويصفونها بالقصر لأن أيام السرور قصار .
أولاً لأنها ذهبت عنهم والذاهب ، وإن طال مدته ، قصير بالانتهاء . أو لاستطاعتهم الآخرة لأنها
أبد يستقصروا إليها عمر الدنيا ويُقال لبث أهلها فيها بالقياس إلى لبثهم في الآخرة . وقد رجم الله
قول من يكون أشدّ تقاللاً منهم بقوله (إذ يقول أمثلهم طريقة) أعد لهم قولاً (إن لبثتم
إلا يوماً) . هو كقوله (قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فاسأل العادين) .

(٥) سألو النبي صلى الله عليه وسلم ما يصنع بالجبال يوم القيامة؟ وقيل لم يسأل . وتقديره
إن سألوك (نقل) . ولذا قرن بالفاء بخلاف سائر السؤالات مثل قوله (ويسئلونك عن المحيض
قل هو أذى) . وقوله (ويسئلونك عن اليتامى قل إصلاح لم خير) . (يسئلونك عن الخمر
واليسر قل فيها إثم كبير) . (يسئلونك عن الساعة أيان مرساها قل إنما علمها عند ربّي) .
(ويسئلونك عن الروح قل الروح) . (ويسئلونك عن ذى القرنين قل سألتو) . لأنهما
سؤالات تقدّمت فورد جوابها ولم يكن فيها معنى الشرط فلم يذكر الفاء .

يَسْفُهُ رَبِّي نَسْفًا ۖ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۖ لَا تَرَى فِيهَا
عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۖ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ ۖ وَخَشَعَتِ
الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۖ يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ

(١) أى يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفترقها كما يذرى الطعام . وقال الخليل
يقلمها .

(٢) فيذر مقازها . أو يجعل الضمير للأرض للعلم بها كقوله (ما ترك على ظهرها) .

(٣) مستوية ملساء .

(٤) انخفاضاً . والعوج بالكسر إن كان في المعاني ، كما أتى المفتوح في الأعيان . والأرض
عين . ولكن لما استوت الأرض استواء لا يمكن أن يوجد فيها اعوجاج بوجه تام وإن دقت
الحيلة ولطفت ، جرت مجرى المعاني .

(٥) ارتفاعاً .

(٦) أضاف اليوم إلى وقت نصف الجبال . أى يوم إذ نسفت . ويجاز أن يكون بدلاً بعد
بدل من (يوم القيامة) .

(٧) (الداعى) إلى المحشر . أى صوت الداعى . وهو إسرائيل . وهو يتنادى على صخرة بيت
القدس : أيها العظام البالية ، والجلود المتمزقة ، والنفوس المتفرقة ، هاينى إلى عرض الرحمن .
فيقبلون من كل أوب إلى صوبه لا يعدلون عنه .

(٨) أى لا يبعج له مدع ، بل يستوون إليه من غير انحراف متبعين لصوته .

(٩) وسكنت هيبة وإجلالا (الأصوات للرحمن) .

(١٠) صوتاً خفيفاً لتحريك الشفاه . وقيل هو من همس الإبل وهو صوت أخفائها إذا
مشت . أى لا تسمع إلا خفق الأقدام ونقلها إلى المحشر .

الْشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَدْنَى لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ^(١) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ
 أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ ^(٢) عَلِيمًا ^(٣) وَعَنَتِ ^(٤) الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ^(٥)
 وَقَدْ خَابَ ^(٦) مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ^(٧) وَمَنْ يَعْمَلْ ^(٨) مِنَ الصَّالِحَاتِ ^(٩) وَهُوَ مُؤْمِنٌ ^(١٠)

(١) محل (من) رفع على البدل من الشفاعة بتقدير حذف المضاف، أى (لا تنفع الشفاعة
 إلا) شفاعة (من أذن له الرحمن) أى أذن للشافع فى الشفاعة (ورضى له قولاً) أى رضى قولاً
 لأجله بأن يكون المشفوع له مسامحاً . أو نصب على أنه مفعول (تنفع) .

(٢) أى يعلم ما تقدمهم من الأحوال وما يستقبلونه .

(٣) أى بما أحاط به علم الله . فيرجع الضمير إلى (ما) . أو يرجع الضمير إلى الله لأنه تعالى
 ليس بمحاط به .

(٤) خضعت وذلت . ومنه قيل للأسير عان .

(٥) أى أصحابها .

(٦) الذى لا يموت . وكل حياة يتعقبها الموت فهى كأن لم تكن .

(٧) الدائم القائم على كل نفس بما كسبت . أو الدائم بتدبير الخلق .

(٨) يؤس من رحمة الله .

(٩) من حل إلى موقف القيامة شركاً لأق الظلم وضع الشيء فى غير موضعه ولا ظلم
 أشد من جعل المخلوق شريك من خلقه .

(١٠) الصالحات الطاعات .

(١١) مصدق بما جاء به محمد عليه السلام . وبه دليل أنه يستحق اسم الإيمان بدون
 الأعمال الصالحة ، وأن الإيمان شرط قبولها .

فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ^(١٢) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا ^(١٤)
 فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ^(٨) فَتَعَلَّى اللَّهُ ^(٩)
 الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ^(١٠) ^(١١) ^(١٢)

(١) أى فهو لا يخاف . (فلا يخف) على النهى مكي .

(٢) أن يزداد في سيئاته .

(٣) ولا ينقص من حسناته . وأصل الهضم النقص والكسر .

(٤) (وكذلك) عطف على (كذلك نقص) أى ومثل ذلك الإنزال (أنزلناه قرآنا عربيا) بلسان العرب .

(٥) وكثرنا .

(٦) يمتنعون الشرك .

(٧) (أو يحدث لهم) الوعيد أو القرآن .

(٨) عظة أو شرفا بلإيمانهم به . وقيل (أو) بمعنى الواو .

(٩) ارتفع عن فنون الظنون ، وأوهام الأفهام ، وتتر عن مضاهاة الأنام ، ومشابهة الأجسام .

(١٠) الذى يحتاج إليه الملوك .

(١١) المحقق فى الألوهية .

(١٢) بقرائه . لما ذكر القرآن وإنزاله قال استطرادا وإذا قنك جبريل ما يوحى إليك من القرآن فتأت طبعك ربنا يسمعك ويفهمك .

(١٣) من قبل أن يفرغ جبريل من الإبلان .

وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ^(١) وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَى ^(٢) ^(٣) وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عِزْمًا ^(٤) وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا ^(٥) إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى ^(٦) فَقُلْنَا يَنْتَهِمْ ^(٧) إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ ^(٨)

(١) (علما) بالقرآن ومعانيه . وقيل ما أمر الله رسوله بطلب الزيادة في شيء إلا في العلم .

(٢) أى أوحينا إليه أن لا يأكل من الشجرة . يقال في أوامر الملوك ووصاياهم تقدم الملك إلى فلان وأوعز إليه وعزم عليه وعهد إليه . عطف قصة آدم على (وصرفنا فيه من الوعيد) . والمعنى وأقسم قسمًا لقد أمرنا أباهم آدم ووصيناه ألا يقرب الشجرة .

(٣) من قبل وجودهم . تخالف إلى ما نهى عنه ، كما أنهم يخالفون . يعنى أنك أساس أمر بنى آدم على ذلك وعرفهم راسخ فيه .

(٤) (فنى) العهد أى النهى . والأنبيا عليهم السلام يؤاخذون بالنسيان الذى لو مكلفوا لحفظوه .

(٥) قصدا إلى الخلاف لأمره ، أو لم يكن آدم من أولى العزم . والوجود بمعنى العلم ومفعولاه (له عزما) . أو بمعنى تقيض العدم أى وعدنا له عزما و (له) متعلق بجد .

(٦) منصوب بإذ كر .

(٧) قيل هو السجود اللغوى الذى هو الخضوع والتذلل . أو كان آدم كالتقبة لضرب تعظيم له فيه .

(٨) عن ابن عباس رضى الله عنهما أن إبليس كان ملكا من جنس المستثنى منهم . وقال الحسن : الملائكة لباب الخليفة من الأرواح ولا يتناسلون وإبليس من ناز السموم . وإنما صح استثنائهم منهم لأنه كان يصحبهم ويعبد الله معهم .

(٩) جملة مستأنفة كأنه جواب لمن قال لم يسجد ؟ والوجه ألا يقدر له مفعول وهو السجود المدلول عليه بقوله (فسجدوا) وأن يكون معناه أظهر الإباء وتوقف .

(١٠) (إن هذا عدوك ولزوجك) حيث لم يسجد لك ولم ير فضلك .

فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ^(١٢) ﴿١٠﴾ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا
تَعْرِى ^(١٤) ﴿١١﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ^(١٧) ﴿١٢﴾ فَوْسَوْسَ إِلَيْهِ
الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَّعَادِمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى ^(١٠) ﴿١٣﴾
فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَّتْ لهُمَا سَوْءَ النَّهْمِ ^(١١) وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ^(١٤) ^(١٣) ^(١٢)
^(١١) لَّا يَكُونَنَّ سَبَابًا لِّإِخْرَاجِكُمَا .

(١٢) فتعب في طلب القوت ولم يقل فتشقى مراعاة لرموس الآى . أودخلت تبعاً .
أولاً لأن الرجل هو الكافل لشفقة المرأة . وروى أنه أهبط إلى آدم ثور أحمر وكان يحرق عليه
ويعسح العرق من جبينه .
(١٣) في الجنة .

(١٤) (ولا تعرى) عن الملابس لأنها معدة أبداً فيها .
(١٥) بالكسر فافع وأبو بكر عطفاً على (إنّ) الأولى . وغيرها بالفتح عطفاً على (ألا تجوع)
ومحلّه نصب بأنّ . وجاز للفصل كما تقول إنّ في علمى أنك جالس .
(١٦) لا تعطش لوجود الأشربة فيها .
(١٧) لا يصيبك حرّ الشمس إذ ليس فيها شمس فأهلها في ظلّ ممدود .
(١٨) أى أنهى إليه الوسوسة كأسراً إليه .
(١٩) أضاف الشجرة إلى الخلد — وهو الخلود — لأنّ من أكل منها خلد بزعمه ولا يموت .
(١٠) لا يفنى .

(١١) أى آدم وحواء .
(١٢) عورتهما .
(١٣) طفق يفعل كذا مثل جعل يفعل . وهو ككاد في وقوع الخبر فعلاً مضارعاً إلا أنه
للشروع في أوّل الأمر وكاد للدق منه .
(١٤) أى يُلَوِّقَانِ الورق بسوءاتهما للتستر . وهو ورق التين .

وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ^(١) ثُمَّ أَجْتَبَنَاهُ رَبُّهُ ^(٢) فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ ^(٣)
 قَالَ آمِطْنَا مِنْهَا جَمِيعًا ^(٤) بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ^(٥) فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى ^(٦)
 فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ ^(٧) وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي ^(٨)

(١) ضلّ عن الرأى . وعن ابن عيسى : خاب . والحاصل أنّ العصيان وقوع الفعل على خلاف الأمر والنهى . وقد يكون عمدا فيكون ذنبا وقد لا يكون عمدا فيكون زلّة . ولما وصف فعله بالعصيان خرج فعله من أن يكون رشدا فكان غيّا لأنّ الغيّ خلاف الرشد وفى التصريح بقوله (وعصى آدم ربه فغوى) والعدول عن قوله وزلّ آدم ، مزجزة بليغة وموعظة كافة للكافرين كأنه قيل لهم : انظروا واعتبروا كيف نُعيّت على النّبىّ المعصوم حبيب الله زلّته بهذه الغلظة فلا تهاونوا بما يفرط منكم من الصغائر فضلا عن الكبائر .

(٢) قرّبه إليه واصطفاه . وقرئ به . وأصل الكلمة الجمع يقال جبي إلى كذا فاجتبيته .

(٣) قبل توبته .

(٤) وهدهاه إلى الاعتذار والاستغفار .

(٥) يعنى آدم وحواء .

(٦) (بعضكم) بإذنية آدم (لبعض عدوّ) بالتعاسد فى الدنيا والاختلاف فى الدين .

(٧) كتاب وشريعة .

(٨) (فلا يضلّ) فى الدنيا (ولا يشقى) فى المعقى . قال ابن عباس رضى الله عنهما : ضمن الله لمن اتّبع القرآن ألا يضلّ فى الدنيا ولا يشقى فى الآخرة . يعنى أنّ الشقاء فى الآخرة هو عقاب من ضلّ فى الدنيا عن طريق الدين . فمن اتّبع كتاب الله وامتلأ بأوامره واتّهى عن نواهيه نجا من الضلال ومن عقابه .

(٩) عن القرآن .

فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴿١﴾ قَالَ رَبِّ لِمَ
حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿٢﴾ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا
وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴿٣﴾ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ
رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْوَى ﴿٤﴾ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَرَّ أَعْيُنَانَا فَجَمْعُهُمْ
مِّنَ الْآقْرُونَ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٥﴾

(١) ضيقا . وهو مصدر يستوى في الوصف به المذكر والمؤنث . عن ابن جبير يسلبه
القناعة حتى لا يشبع . فع الدين التسليم والقناعة والتوكل فتكون حياته طيبة ، ومع الإعراض
الحرص والشح فعيشه ضنك وحاله مظلمة كما قال بعض المتصوفة : لا يعرض أحدكم عن ذكر
ربه إلا أظلم عليه وقته وتشوش عليه رزقه .

(٢) (أعمى) عن المجبة . عن ابن عباس (أعمى) البصر . وهو كقوله (ونحشرهم يوم القيامة
على وجوههم عميا) وهو الوجه .

(٣) (وقد كنت بصيرا) في الدنيا .

(٤) (كذلك) أى مثل ذلك فعلت أنت . ثم فسر فقال (أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم
تنسى) أى أتتك آياتنا واضحة فلم تنظر إليها بعين المعترف وتركها وعميت عنها . فكذلك اليوم
تركك على عماك ولا تزال غطاء عن عينك .

(٥) لما توعد المعرض عن ذكره بعقوبتين المعيشة الضنك في الدنيا وحشره أعمى
في العقبى ختم آيات الوعيد بقوله (ولعذاب الآخرة أشد وأبوى) أى للحشر على العمى الذى لا يزول
أبداً أشد من ضيق العيش المنقضى .

(٦) أى الله . بدليل قراءة زيد عن يعقوب بالنون .

(٧) حال من الضمير المجرود في (لهم) .

(٨) يريد أنك قرئشا يمشون في مساكن عاد وثمود وقوم لوط ويعانيون آثار هلاكهم .

(٩) لذوى العقول إذا تفكروا علموا أنك استصالحهم لكفرهم فلا يفعلون مثل ما فعلوا .

وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴿١﴾
 فَأَصْبَحَ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ
 غُرُوبِهَا وَمِنْ أَتَائِهَا إِلَيْهِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ﴿٢﴾

(١) أى الحكم بتأخير العذاب عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

(٢) لازما . فاللزام مصدر لازم فوصف به .

(٣) القيامة . وهو معطوف على (كلمة) . والمعنى (ولولا) حكم سبق بتأخير العذاب عنهم (وأجل مسمى) وهو القيامة (لكان) العذاب لازما لهم في الدنيا كما لازم القرون الماضية الكافرة .

(٤) (على ما يقولون) فيك .

(٥) وصل .

(٦) في موضع الحال وأنت حامد لربك على أن وفقك للتسبيح وأعانك عليه .

(٧) يعنى صلاة الفجر .

(٨) يعنى الظهر والمغرب لأنهما واقعتان في النصف الأخير من النهار بين زوال الشمس وغروبها .

(٩) أى وتعمد أثناء الليل أى ساعاته (وأطراف النهار) مختصا لما بصلاتك . وقد تناول التسبيح في أثناء الليل صلاة التامة ، وفي أطراف النهار صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار لإرادة الاختصاص كما اختصت في قوله (والصلاة الوسطى) عند البعض وإنما جمع (وأطراف النهار) وهما طرفان لأمن الإلباس . وهو عطف على (قبل) .

(١٠) لعل للمخاطب ، أى اذكر الله في هذه الأوقات وجاء أن تتال عند الله ما به ترضى نفسك ويسر قلبك . و(ترضى) على وأبو بكر ، أى يرضيك ربك .

وَلَا تَحْذَنْ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ^(١)
لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ^(٢) وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ ^(٣)
وَأَصْطَبِرَ عَلَيْهَا لَا تَسْأَلْكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَذَابُ لِلتَّقْوَىٰ ^(٤)

(١) أى نظر عيناك. ومد النظر تطويله وألا يكاد يرقه استحسانا للنظر إليه وإعجابا به. وفيه أن النظر غير الممدود معفو عنه. وذلك أن يباهى الشيء بالنظر ثم ينض الطرف. ولقد شدد المتقون في وجوب غض البصر عن أبنية الظلمة وعدد الفسقة في ملابسهم ومراكبهم حتى قال الحسن: لا تنظروا إلى دققة هماليج الفسقة ولكن انظروا كيف يلوح ذل المعصية من تلك الرقاب ؟ وهذا لأنهم إنما اتخذوا هذه الأشياء ليعين النظارة. فالناظر إليها يحصل لغرضهم ومغرمهم على إتخاذها.

(٢) أصنافا من الكفرة. ويجوز أن يتنصب حالا من هاء الضمير والفعل واقع على (منهم) كأنه قال إلى الذى متعنا به — وهو أصناف — بعضهم وناسا منهم. (٣) زينها وهجتها. وانتصب على النتم أو على إبداله من محل (به). أو على إبداله من (أزواجا) على تقدير ذوى زهرة.

(٤) لنبلوهم حتى يستوجبوا العذاب لوجود الكفران منهم. أو لنعذبهم فى الآخرة بسببه. (٥) ثوابه. وهو الجنة أو الحلال الكافى.

(٦) (وأبقى) مما رزقوا.

(٧) أمتك أو أهل بيتك.

(٨) (واصطبر عليها) أنت. داوم عليها.

(٩) أى لانسألك أن ترزق نفسك ولا أهلك (نحن نرزقك) وإياهم. فلاتهم لأمر الرزق وفزع بالك لأمر الآخرة. لأنت من دان فى عمل الله كان الله فى عمله. وعن عروة بن الزبير أنه كان إذا رأى ما عند السلاطين قرأ (ولا تحذن عيناك) الآية ثم يتأدى: الصلاة الصلاة رحمة الله. وكان بكر بن عبد الله المزنى إذا أصاب أهله خصاصة قال: قوموا فصلوا. بهذا أمر الله ورسوله. وعن مالك بن دينار مثله. وفى بعض المسانيد أنه عليه السلام كان إذا أصاب أهله ضرر أمرهم بالصلاة، وتلا هذه الآية.

(١٠) أين وحسن العاقبة لأهل التقوى يحذف المضامين.

وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِّن رَّبِّهِ ^(٢) أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَّا فِي الصُّحُفِ ^(٤) الْأُولَىٰ
وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا
فَنُنَبِّئَنَا بِآيَاتِكَ ^(٧) مِّن قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ ^(٨) وَنُخْزَىٰ ^(٩) قُلْ كُلٌّ مَّتْرَبَصٌ ^(١١) فَتَرَبَّصُوا ^(١٢)
فَسَتَعْلَمُونَ ^(١٣) مَن أَصْحَابُ الصِّرَاطِ ^(١٤) السَّوِيِّ وَمَن أَهْتَدَىٰ ^(١٥)

(١) أى الكافرون .

(٢) هَلَا (يأتينا) مجد (آية من ربه) تذلل على صحة نبوته .

(٣) (أولم تأتهم) مدنى وحفص وبصرى .

(٤) أى الكتب المتقدمة . يعنى أنهم اقترحوا على عادتهم فى التعنت آية على النبوة . فقل
لهم أولم تأتكم آية هى أم الآيات وأعظمها فى باب الإعجاز؟ — يعنى القرآن — من قبل أن القرآن
برهان مافى سائر الكتب المنزلة ودليل صحته لأنه معجزة وتلك ليست بمعجزات فهى مفتقرة
إلى شهادته على صحة ما فيها .

(٥) من قبل الرسول أو القرآن .

(٦) هَلَا .

(٧) بالنصب على جواب الاستفهام بالفاء .

(٨) نَذِلَّ (بزول العذاب .

(٩) ونخزى) فى العقبي .

(١٠) أى كل واحد منا ومنكم .

(١١) متظر للعاقبة ولما يؤول إليه أمرنا وأمركم .

(١٢) (فتربصوا) أتم .

(١٣) (فستعلمون) إذا جاءت القيامة

(١٤) مبتدأ وخبر ومحلهما نصب .

(١٥) المستقيم .

(١٦) (ومن اهتدى) إلى النعيم المقيم .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "لا يقرأ أهل الجنة إلا سورة طه ويس" والله أعلم
بالصواب .

سورة الأنبياء مكية

وهي مائة واثنتا عشرة آية كوفي وإحدى عشرة آية مدني وبصري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ^(٢) وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ^(٤) مُّعْرِضُونَ^(٥) مَا يَأْتِيهِمْ
مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ يُحَدِّثُ^(٧) إِلَّا أَصْغَوْا^(٨) وَهُمْ يَلْعَبُونَ^(٩)

(١) دنا .

(٢) اللام صلة لاقترب . عن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد بالناس المشركون لأن ما يتلوه من صفات المشركين .

(٣) وقت محاسبة الله إياهم ومجازاته على أعمالهم . يعنى يوم القيامة . وإنما وصفه بالاقتراب لقلة ما بقى بالإضافة إلى ما مضى ، ولأن كل آت قريب .

(٤) (في غفلة) عن حسابهم وعمّا يفعل بهم ثم .

(٥) (معروضون) عن التأهب لذلك اليوم . فالاقتراب عام والغفلة والإعراض يتفاوتان بتفاوت المكلفين . فرب غافل عن حسابه لاستغراقه في دنياه ، وإعراضه عن مولاه . ورب غافل عن حسابه لاستهلاكه في مولاه ، وإعراضه عن دنياه ، فهو لا يفيق إلا برؤية المولى . والأول إنما يفيق في عسكر الموتى . فالواجب عليك أن تحاسب نفسك قبل أن تحاسب وتنبه للعرض قبل أن تنبه وتعرض عن الغافلين ، وتشغل بذكر خالق الخلق أجمعين ، لتفوز بقاء رب العالمين .

(٦) شيء من القرآن .

(٧) (محدث) في التزليل إتيانه مبتدأة تلاوته قريب عهده باستماعهم . والمراد به الحروف المنظومة ولا خلاف في حدوثها .

(٨) (استمعوه) من النبي عليه السلام أو غيره ممن يتلوه .

(٩) يستهزئون به .

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُرْسِدُ الْوُجُوهَ (١) وَيُؤَسِّرُ (٢) الْأَسْرَافَ (٣) وَالْأَسْرَافَ (٤) الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ
السَّحَرَاءَ وَانْتُمْ تَبْصُرُونَ (٥) قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ (٦) الْغَفُورُ (٧) (٨)

(١) حال من ضمير (يلعبون) . أو (وهم يلعبون) و (لا إلهة) حالان من الضمير في (استمعوه) . ومن قرأ (لا إلهة) بالرفع يكون خبراً بعد خبر لقوله (وهم) .

(٢) ارتفعت بلاهية . وهي من لها عنه إذا ذهل وغفل . والمعنى قلوبهم غائلة عما يراى بها ومنها . قال أبو بكر الوراق القلب اللاهى المشغول بزينة الدنيا وزهرتها الغافل عن الآخرة وأهوالها .

(٣) وبالغوا في إخفاء التجوى . وهي اسم من التناجى .

(٤) أبدل من واو (وأسروا) ليذاً بأنهم الموسومون بالظلم فيما أسروا به . أو جاء على لغة من قال أكلوني البراغيث . أو هو مجرور المحل لكونه صفة أو بدلان (الناس) . أو هو منصوب المحل على الذم . أو هو مبتدأ خبره (أسروا التجوى) . فقدم عليه أى والذين ظلموا أسروا التجوى .

(٥) هذا الكلام كله في محل النصب بدل من (التجوى) . أى وأسروا هذا الحديث . ويجوز أن يتعلق بقالوا مضمر . والمعنى أنهم اعتقدوا أن الرسول لا يكون إلا ملكاً وأن كل من ادعى الرسالة من البشر وجاء بالمعجزة فهو ساحر ومعجزته سحر . فلذلك قالوا على سبيل الإنكار افتخروا السحر وأنتم تشاهدون وتباينون أنه سحر .

(٦) (قال) حمزة وعطى وحفص . أى (قال) حمزة . وغيرهم (قل) أى (قل) يا محمد للذين أسروا التجوى .

(٧) أى يعلم قول كل قائل هو في السماء أو الأرض سرّاً كان أو جهراً .

(٨) (السميع) لأقوالهم .

أَلْعَلِيمُ ﴿١﴾ بَلْ قَالُوا أَضْغَثْتُ أَحْلَمَ بَلْ أَفْتَرْتَهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا
بَيِّنَاتٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴿٢﴾ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ
يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَسَلُّوا أَهْلَ الدِّكْرِ ﴿٤﴾

(١) (العليم) بما في ضمائرهم .

(٢) أضربوا عن قولهم هو سحر إلى أنه تخالط أحلام رآها في نومه فتوهمها وحيا من الله إليه . ثم إلى أنه كلام مفترى من عنده . ثم إلى أنه قول شاعر . وهكذا الباطل للنجح والمبطل رجوع غير ثابت على قول واحد . ثم قالوا إن كان صادقا فدعواه وليس الأمر كما يظن ، (فليأتنا بآية) بمعجزة كما أرسل من قبله باليد البيضاء والعصا وإبراء الأكمه وإحياء الموتى . وصحة التشبيه في قوله (كما أرسل الأولون) من حيث أنه في المعنى كما أتى الأولون بالآيات لأن إرسال الرسل متضمن للإتيان بالآيات . ألا ترى أنه لا فرق بين قولك أرسل محمد وبين قولك أتى محمد بالمعجزة .

(٣) رد الله عليهم قولهم بقوله (ما آمنت قبلهم من قرية) عند مجيء الآيات المقترحة لأنهم طلبوها تمتنا .

(٤) صفة لقرية .

(٥) أى أولئك لم يؤمنوا بالآيات لما أتتهم . أفؤمن هؤلاء المقترحون لو أتيتهم بما اقترحوا مع أنهم أعنى منهم ؟ والمعنى أت أهل القرى اقترحوا على أنبيائهم الآيات وعاهدوا أنهم يؤمنون عندها . فلما جاءتهم نكثوا وخالفوا فاهلكهم الله . فلو أعطينا هؤلاء ما يقترحون لنكثوا أيضا .

(٦) هذا جواب قولهم (هل هذا إلا بشر مثلكم) .

(٧) (نوحى) حفص .

(٨) العلماء بالكاتبين فإنهم يعرفون أن الرسل الموحى إليهم كانوا بشرا ولم يكونوا ملائكة . وكان أهل مكة يعتمدون على قولهم .

إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ
وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ﴿٢﴾ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا
الْمُسْرِفِينَ ﴿٣﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٤﴾
وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْماً آخَرِينَ ﴿٥﴾

(١) (إن كنتم لا تعلمون) ذلك . ثم بين أنه كن تقدمه من الأنبياء بقوله (وما جعلناهم
جسدا لا يأكلون) وقد الجسد لإرادة المجلس (لا يأكلون الطعام) صفة لجسدا . يعني وما
جعلنا الأنبياء قبله ذوى جسد غير طامعين .

(٢) كأنهم قالوا هلا كان ملكا لا يطعم ويخلى ، إما معتقدين أن الملائكة لا يموتون
أو مسلمين بقاءهم الممتد وحياتهم المتطاولة خلودا .

(٣) (الوعد) بإنجائهم . والأصل في الوعد مثل (واختار موسى قومه) أى من قومه .

(٤) (فأنجيناهم) مما حل بقومهم .

(٥) هم المؤمنون .

(٦) المجاوزين الحد بالكفر . ودل الإخبار بإهلاك المسرفين على أن (من نشاء) غيرهم .

(٧) يا معشر قريش .

(٨) شرفكم إن علمتم به أولآئمه بلسانكم . أو فيه موعظتكم . أو فيه ذكر دينكم ودنياكم .

والجمله أى (فيه ذكركم) صفة لكتابا .

(٩) (أفلا تعقلون) ما فضلتكم به على غيركم فتؤمنوا .

(١٠) نصب بقوله (قصمنا) .

(١١) أى أهلكا .

(١٢) أى أهلها بدليل قوله (كانت ظالمة) .

(١٣) كافرة .

وهى واردة عن غضب شديد ومخطط عظيم لأن القصر أفضح الكسر . وهو الكسر الذى
يبين تلاؤم الأجزاء بخلاف القصر فإنه كسر بلا إبانة .

(١٤) خلقنا .

(١٥) فسكنوا مساكنهم .

فَلَمَّا أَحَسُوا بِأَسْنَاءِ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ﴿١١﴾ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ ﴿١٢﴾ قَالُوا يَا بُولَيتَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٣﴾ فَمَا زَالَت تَّلَ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ ﴿١٤﴾ حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خِلْمِيَّينَ ﴿١٥﴾

(١١) (فلما أحسوا) أى المهلكون (بأسنا) عذابنا . أى علموا علم حس ومشاهدة .

(١٢) من القرية و (إذا) لفجأة . و (هم) مبتدأ والخبر (يركضون) .

(١٣) (يركضون) يهربون مسرعين . والركض ضرب الدابة بالرجل . فيجوز أن يركبوا دوابهم يركضونها هاربين من قريتهم لما أدركتهم مقدمة العذاب . أو شبهوا في سرعة عدوهم على أرجلهم بالراكبين الراكضين لدوابهم . فقيل لهم (لا تركضوا) والقاتل بعض الملائكة .

(١٤) (ما أترفتهم فيه) نعمت فيه من الدنيا ولين العيش . قال الخليل : المترف الموسع عليه عيشه ، القليل فيه همه . أى يقال لهم ، استهزاء بهم (ارجعوا) إلى نعيمكم (ومساكنكم لعلكم تسألون) غدا عما جرى عليكم ونزل بأموالكم فتجيئوا السائل عن علم ومشاهدة . أو ارجعوا واجلسوا كما كنتم في مجالسكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه أمرهم وينهيكم ويقولوا لكم بم تأمرون وكيف تأتى ونذر كعادة المتعمين الختمين ، أو يسألكم الناس في أئديتكم المعاون في نوازل الخطوب ، أو يسألكم الوافدون عليكم والطاع ويستمطرون بحساب أكفكم . أو قال بعضهم لبعض (لا تركضوا وارجعوا) إلى منازلكم وأموالكم (لعلكم تسألون) مالا وخراجا فلا تقتلون . فنودى من السماء : يا ثارات الأنبياء ! وأخذتهم السيوف . قثم (قللوا يا ويلتنا لما كنا ظالمين) اعترفوا بذلك حين لا ينفعهم الاعتراف .

(١٥) هى إشارة إلى (يا ويلنا) .

(١٦) دعاءهم . و (تلك) مرفوع على الله اسم زالت و (دعواهم) الخبر . ويجوز العكس .

(١٧) مثل الحصيد أى الزرع المحصود . ولم يجمع كما لم يجمع المقدّر .

(١٨) ميتين نحوود النار و (حصيداً خامدين) مفعول ثان لجعل أى جعلناهم جامعين لمائة الحصد والنحوود كقولك : جعلته حلوا حامضاً أى جعلته جامعاً للطعنين .

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ^(١) لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ
 لَهُمْ لَا تَخَذُنُهُ مِنَ الدُّنْيَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ^(٢) بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى
 الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ ^(٣) فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ^(٤) وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ^(٥)

(١) اللعب فعل يروق أوله ولا ثبات له . و (لاعبين) حال من فاعل (خلقنا) . والمعنى
 وما سويتنا هذا السقف المرفوع ، وهذا المهاد الموضوع ، (وما بينهما) من أصناف الخلق ،
 اللهو واللعب . وإتينا سويتناها ليستدل بها على قدرة مدبرها ولنجازي المحسن والمسيء على
 ما تقتضيه حكمتنا .

(٢) نزو ذاته عن سمات الحدوث بقوله (لو أردنا أن نتخذ لهموا) — أى ولدا أو
 امرأة . كأنه رد على من قال عيسى ابنه ومريم صاحبه — (لأخذناه من لدنا) من الولدان
 أو الحور (إن كنا فاعلين) أى (إن كنا) ممن يفعل ذلك . ولستنا ممن يفعله لاستحالته في حقنا .
 وقيل هو نفى كقوله (وإن أدري) . أى ما كنا فاعلين .

(٣) (بل) إضراب عن اتخاذ اللهو وتنزيه منه لذاته كأنه قال سبحانه أن نتخذ اللهو ،
 بل من سنتنا أن نقذف (أى نرمي ونسلط) بالحق (على الباطل) الشيطان .
 أو بالإسلام على الشرك أو بالجد على اللعب (فيدمغه) فيكسره ويدحض الحق الباطل . وهذه
 استعارة لطيفة لأن أصل استعمال القذف والدمغ في الأجسام . ثم استعير القذف لإيراد الحق
 على الباطل ، والدمغ لإذهاب الباطل . فالاستعار منه حسي والمستعاره عقلي . فكأنه قيل
 بل نورد الحق الشبيه بالجسم القوي على الباطل الشبيه بالجسم الضعيف فيبطله بإبطال الجسم
 القوى الضعيف .

(٤) أى الباطل .

(٥) هالك ذاهب .

(٦) (مما تصفون) الله به من الولد ومحوه .

وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ
وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ^(١) يُسَبِّحُونَ آكِيلًا وَاللَّهَارَ لَا يَقْتُرُونَ ^(٢) أَمْ أَتَّخَذُوا
عَالِهَةً مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ^(٣) لَوْ كَانَتْ فِيهِمَ آِلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ

(١) (وله) خلقا وملكا فأتى بكون شيء منه ولدا له وبهينها ثواب؟ ووقف على (الأرض) لأن (ومن عنده) — منزلة ومكانة لا منزلا ولا مكانا ، يعنى الملائكة — مبتدأ خبره . (لا يستكبرون) لا يتعظمون (عن عبادته ولا يستحسرون) ولا يهينون .

(٢) حال من فاعل (يسبحون) أى تسبيحهم متصل دائم فى جميع أوقاتهم لا تتخلله فترة فراغ أو يشغل آخر . فتسبيحهم جار مجرى النفس منا .

(٣) أضرب عن المشركين منكرا عليهم وموبخا بقاء بأم التى بمعنى بل والهمزة فقال (أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون) . يحيون الموتى . و (من الأرض) صفة لآلهة لأن آلهتهم كانت متخذة من جواهر الأرض كالذهب والفضة والحجر . أو تعبد فى الأرض فلنسبت إليها كقولك : فلان من المدينة أى مدنى . أو متعلق بالتخذوا ويكون فيه بيان غاية الانحياز . وفى قوله (هم ينشرون) زيادة توبيخ — وإن لم يذهبوا أنك أصنامهم تحي الموتى وكيف يذهبون ومن أعظم المنكرات أن ينشر الموتى بعض الموات — لأنه يلزم من دعوى الألوهية لها دعوى الإنشاء لأن العاجز عنه لا يصح أن يكون إلها ، إذ لا يستحق هذا الاسم إلا القادر على كل مقدور والإشارة من جملة المقدمات . وقرأ الحسن (ينشرون) بفتح الياء وهما لغتان . أنشر الله الموتى ونشراها أى أحيأها .

(٤) أى غير (الله) وصفت (آلهة) بالآ كما وصفت بغير لقب آلهة غير الله . ولا يجوز رفعه على البديل لأن لو بمنزلة إن فى أن الكلام معه موجب . والبديل لا يسوغ إلا فى الكلام غير الموجب كقوله تعالى (ولا يلتفت منكم أحد إلا أمر أهلك) . ولا يجوز نصبه استثناء لأن الجمع إذا كان منكرا لا يجوز أن يستثنى منه عند المحققين لأنه لا عموم له بحيث يدخل فيه المستثنى لولا الاستثناء . والمعنى لو كان يدبر أمر السموات والأرض آلهة شئ غير الواحد الذى هو فاطرهما (لفسدتا) .

لَفَسَدَتَا فَسُبْحَنَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ^(١) لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ ^(٢)
وَهُمْ يُسْأَلُونَ ^(٣) أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ^(٤)
ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ^(٥) ^(٦)

(١) (لفسدتا) تخربتا لوجود التمانع. وقد قرئناه في أصول الكلام. ثم نزه ذاته فقال
(فسبحان الله ربّ العرش عما يصفون) من الولد والشريك.

(٢) (لا يسأل) لأنه المالك على الحقيقة. ولو اعترض على السلطان بعض عبيده مع وجود
التجانس وجواز الخطأ عليه وعدم الملك الحقيقي لاستقبح ذلك وعدّ سفها. فمن هو مالك
الملوك وربّ الأرباب وفعله صواب كله أولى بالأّ يعترض عليه.

(٣) (يسألون) لأنهم مملوكون خطاءون لما أخلقهم بأن يقال لهم «لم فعلتم؟» في كلّ شيء
فعلوه. وقيل (وهم يسألون) يرجع إلى المسيح والملائكة. أى هم مسئولون. فكيف يكونون
آلهة والألوهية تنافي الجلسية والمسئولية؟

(٤) (الإعادة لزيادة الإفادة. فالأول للإنكار من حيث العقل والثاني من حيث النقل.
أى وصفتهم الله تعالى بأن يكون له شريك فقيل لمحمد (قل هاتوا برهانكم) تحجّكم على ذلك. وذا
عقلي. وهو يأباه كما مرّ. أو تقلّ وهو الوحي. وهو أيضا يأباه فإنكم لا تعبدون كتابا من
الكتب السماوية إلا وفيه توحيد وتزنيه عن الأنداد.

(٥) أى القرآن.

(٦) يعنى أئمتّه. (معى) حفص.

(٧) (من قبلى) يعنى أئمّ الأنبياء من قبلى. وهو وارد في توحيد الله وتقى الشركاء عنه.
فلما لم يمتنعوا عن كفرهم أضرب عنهم فقال (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) أى القرآن. وهو
نصب يعلمون. وقرئ (الحق) أى هو الحق.

(٨) (فهم) لأجل ذلك (معروضون) عن النظر فيما يجب عليهم.

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ^(٢) وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ^(٣) لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ^(٤) يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ^(٥) وَإِلَى اللَّهِ مِّنْ دُونِهِ فَذَلِك نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ ^(٦)

(١) (إِلَّا نُوحِي) كوفي غير أبي بكر وحاد .

(٢) وحَدَّثَنِي . فهذه الآية مقترنة لما سبقها من آي التوحيد .

(٣) نزلت في خزاعة حيث قالوا للملائكة بنات الله . فتره ذاته عن ذلك . ثم أخبر عنهم بأنهم عباد بقوله (بل عباد مكرمون) أي بل هم عباد مكرمون مشرفون مقربون وليسوا بأولاد إذ العبودية تنافي الولادة .

(٤) أي بقولهم فأنهيت اللام مناب الإضافة . والمعنى أنهم يقبسون قوله فلا يسبق قولهم قوله ولا يتقدمون قوله بقولهم .

(٥) أي كما أت قولهم تابع لقوله فعلهم أيضا مبنى على أمره لا يعملون عملا لم يؤمروا به .

(٦) أي ما قدموا وأثروا من أعمالهم .

(٧) أي لمن رضى الله عنه وقال لا إله إلا الله .

(٨) خائفون .

(٩) (ومن يقل منهم) من الملائكة (إلى إله من دونه) من دون الله - (إلى) مدنى وأبو عمرو - (فذلك) مبتدأ - أي (فذلك) الفاعل - خبره (نجزيه جهنم) . وهو جواب الشرط . وهذا على سبيل الفرض والتمثيل لتحقيق عصمتهم . وقال ابن عباس رضى الله عنهما وقتادة والضحاك : قد تحقق الوعيد في إبليس فإنه ادعى الإلهية لنفسه ودعا إلى طاعة نفسه وعبادته .

كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿١﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ﴿٢﴾ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ
حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تُكَمِّدَ بِهِنَّ

(١) الكافرين الذين وضعوا الإلهية في غير موضعها .

(٢) (الم ير) مكى .

(٣) أى جماعة السموات وجماعة الأرض . فلذا لم يقل كن .

(٤) بمعنى المفعول أى (كانتا) مرتوقتين . وهو مصدر . فلذا صلح أن يقع موقع
مرتوقتين .

(٥) فشققناهما . والفتق الفصل بين الشيين . والرتق ضد الفتق . فإن قيل متى رأوها
رتقا حتى جاء تقريرهم بذلك ؟ قلنا إنه وارد في القرآن الذى هو معجزة فقام مقام المراجعة
المشاهد . لأن الرؤية بمعنى العلم وتلاصق الأرض والسماء وتباينهما جائزان في العقل .
فالاختصاص بالتباين دون التلاصق لا بد له من تخصيص وهو القديم جل جلاله . ثم قيل
إن السماء كانت لاصقة بالأرض لا فضاء بينهما ففتقها الله تعالى وجعلها سبع سموات .
وكذلك الأرض كانت مرتقة طبقة واحدة ففتقها وجعلها سبع أرضين . وقيل كانت السماء
رتقا لا تمطر والأرض رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر والأرض بالنبات .

(٦) أى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله (والله خلق كل دابة من ماء) أو كأتمها خلقناه
من الماء لفرط احتياجه إليه وجهه له وقلة صبره عنه كقوله (خلق الإنسان من عجل) .

(٧) يصعدون بما يشاهدون .

(٨) جبالا ثوابت . من رسا إذا ثبت .

(٩) لئلا تضطرب بهم لحذف لا واللام . وإنما جاز حذف لا لعدم الالتباس كما تراد
لذلك فى (لئلا يعلم أهل الكتاب) .

وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١١﴾ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا
وَهُمْ عَنْ عَابَتِهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ
وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿١٣﴾ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ أَنْ يَلْحَقَ

(١١) (بفجاجة) أى طرقا واسعة جمع فج. وهو الطريق الواسع. ونصب على الحال من (سبلا) متقدمة. فإن قلت أى فرق بين قوله تعالى (لتسلكوا منها سبلا فبجاجة) وبين هذه؟ قلت الأول للإعلام بأنه جعل فيها طرقا واسعة والثاني لبيان أنه حين خلقها خلقها على تلك الصفة فهو بيان لما أتهمتم.

(١٢) يهتدوا بها إلى البلاد المقصودة.

(١٣) (محفوظا) فى موضعه عن السقوط كما قال (ويسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه). أو (محفوظا) بالشهب عن الشياطين كما قال (وحفظناها من كل شيطان رجيم). أى الكفار.

(١٤) عن الأداة التى فيها كالشمس والقمر والنجوم.

(١٥) غير متفكرين فيها فيؤمنون.

(١٦) (وهو الذى خلق الليل) لتسكنوا فيه (والنهار) لتتصرفوا فيه (والشمس) لتكون سراج النهار (والقمر) ليكون سراج الليل.

(١٧) التنوين فيه عوض عن المضاف إليه أى كلهم. والضمير للشمس والقمر. والمراد بهما جنس الطوالع. وجمع جمع العقلاء للوصف بفعلهم وهو السباحة.

(١٨) عن ابن عباس رضى الله عنهما الفلك السماء. والجهور على أن الفلك موج مكفوف تحت السماء تجرى فيه الشمس والقمر والنجوم. و(كل) مبتدأ خبره (يسبحون) يسبحون أى يدورون. والجملة فى محل النصب على الحال من الشمس والقمر.

(١٩) البقاء الدائم.

أَفَإِنْ مَتَّ فَهُمْ أَلْحَلِدُونَ ﴿١١﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَا أَيْقَةٍ أَلَمَوْتَ وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ
وَالْغَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا رَأَوْا أَلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَخْذُوكَ
إِلَّا هُزُوا أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ الْهَتَكُ وَهُمْ يَدْعُرِ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ ﴿١٣﴾

(١١) بكسر الميم مدنى وكوفى غير أبى بكر .

(١٢) الفاء الأولى لمعطف جملة على جملة ، والثانى لجزاء الشرط . كانوا يقدرون أنه
سيموت ففى الله عنه الشبهة بهذا . أى قضى الله ألا يخلد فى الدنيا بشر (أفان مت) أنت
أيتى هؤلاء ؟

(١٣) ونختبركم . سبى ابتلاء وإن كان عالما بما سيكون من أعمال العالمين قبل وجودهم
لأنه فى صورة الاختبار .

(٤) بالفقر والضرر .

(٥) الغنى والنفع .

(٦) مصدر مؤكّد لتبلوكم من غير لفظه .

(٧) فنجازيكم على حسب ما يوجد منكم من الصبر والشكر . وعن ابن ذكوان (ترجعون) .

(٨) ما يتخذونك (إلا هزوا) مفعول ثانٍ ليتخذونك . نزلت فى أبى جهل . مرّ به النبيّ
صلّى الله عليه وسلم فضحك وقال هذا نبيّ بنى عبد مناف .

(٩) يعيب . والذكر يكون بغير وبخلافه . فإن كان الذاكر صديقا فهو ثناء ، وإن كان
عدوا فذمّ .

(١٠) أى (وهم) بذكر الله وما يجب أن يذكر به من الوحدانية (هم كافرون)
لا يصدّقون به أصلا . فهم أحقّ أن يتخذوا هزوا منك فإنك محقّ وهم مبطلون . وقيل
(بذكر الرحمن) أى بما أنزل عليك من القرآن (هم كافرون) جاحدون . والجملة فى وضع
الحال أى يتخذونك هزوا وهم على حال هى أصل الجزء والسخرية وهى الكفر بالله تعالى .
وكرر (هم) للتأكيد أو لأن الصلّة حالت بينه وبين الخبر فأعيد المبتدأ .

خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴿٣٢﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٣﴾ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٣٤﴾ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً ﴿٣٥﴾

(١١) فسر (الإنسان) بالجنس . وقيل نزلت حين كان النضرين حرت يستعجل بالعذاب . والعجل والعجلة مصدران . وهو تقديم الشيء على وقته . والظاهر أنه المراد بالجنس وأنه ركب فيه العجلة فكانه خلق من العجل ولأنه يكثر منه . والعرب تقول لمن يكثر منه الكرم خلق من الكرم . فقدم أولا ذم الإنسان على إفراط العجلة وأنه مطبوع عليها ثم منعه وزجره . كأنه قال ليس يسدع منه أن يستعجل فإنه مجبول على ذلك وهو طبعه وبجيته فقد ركب فيه . وقيل العجل الطين بلغة حمير قال شاعرهم * والنخل ينبت بين الماء والعجل * ولما منع عن الاستعجال وهو مطبوع عليه كما أمره بقمع الشهوة وقد ركبها فيه لأنه أعطاه القوة التي يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجلة . (و من عجل) حال أى عجلا .

(٣٢) نقاتى .

(٣٣) (فلا تستعجلون) بالإتيان بها . وهو بالياء عند ية قوب . وافقه سهل وعياش فى الوصل .

(٣٤) إتيان العذاب أو القيامة . قيل هو أحد وجهى استعجالهم .

(٣٥) جواب لو محذوف . و (حين) مفعول به ليعلم . أى لو يهابون الوقت الذى يستعجلونه بقولهم (متى هذا الوعد) وهو وقت تحيط بهم فيه النار من وراء وقدام فلا يقدرّون على دفعها ومنعها من أقصاهم ولا يحيدون ناصرا ينصرهم ، لما كانوا بتلك الصفة من الكفر والاستهزاء والاستعجال . ولكن جهلهم به هو الذى هوّنهم عندهم .

(٣٦) الساعة .

(٣٧) نقاة .

فَتَبَهُهُمُ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلِ
مِّن قَبْلِكَ خَفَافٌ بِالَّذِينَ يَخْشَوْنَ مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٣٢﴾ قُلْ مَنْ
يَكْلُؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٣٣﴾
أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِن دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا
يُصْحَبُونَ ﴿٣٤﴾ بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ

(٣١) فتبهمهم . أى لا يكفونهم بل تفجأهم فتبليهم .

(٣٢) فلا يقدرون على دفعها .

(٣٣) يمهلون .

(٣٤) خلل ونزل بالذين (سخروا منهم) جزاء (ما كانوا به يستهزئون) . سلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن استهزائهم به بأن له فى الأنبياء أسوة وأن ما يفعلونه به يقيق بهم كما حاق
بالمستهزين بالأنبياء ما فعلوا .

(٣٥) يحفظكم .

(٣٦) أى من عذابه إن أناكم ليلا أو نهارا .

(٣٧) أى بل هم معرضون عن ذكره ولا يخطرونه بآلهم ، فضلا أن يخافوا بأسه حتى إذا
رزقوا الكلائة منه عرفوا من الكلائي وصلحوا للسؤال عنه . والمعنى أنه أمر رسوله بسؤالهم
عن الكلائي ثم بين أنهم لا يصلحون لذلك لإعراضهم عن ذكر من يكلؤهم . ثم أضرب عن
ذلك بقوله . (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) لسا فى (أم) من معنى بل فقال ألم آلهة تمنعهم
من العذاب تتجاوز متعنا وحفظنا ؟ ثم استأنف بقوله (لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا
يصحبون) . فبين أن ما ليس بقادر على نصر نفسه ومنعها ولا بمصحوب من الله بالنصر
والتأييد كيف يمنع غيره وينصره ؟ ثم قال (بل متعنا هؤلا وآباءهم حتى طال عليهم العمر) .
أى ما هم فيه من الحفظ والكلائة إنما هو منا لا من مانع يمنعهم من إهلاكنا وما كلاًناهم
وآباءهم الماضين إلا تنبعا لهم بالحياة الدنيا وإمهالا كما متعنا غيرهم من الكفار وأمهلائهم
حتى طال عليهم الأمد نفست قلوبهم وظنوا أنهم دائمون على ذلك . وهو أبل كاذب .

أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَابِلُونَ ﴿١﴾ قُلْ
إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذِرُونَ ﴿٢﴾ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ
نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يُوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٣﴾ وَتَضَعُ الْمَوَازِينَ ﴿٤﴾

(١) أى تنقص أرض الكفر ونحف أطرافها بتسليط المسلمين عليها وإظهارهم على
أهلها وردّها دار إسلام . وذكّر (نأتى) يشير بأن الله يحريه على أيدى المسلمين وأت عساكرهم
كانت تغزو أرض المشركين وتأتيها غالبه عليها ناقصة من أطرافها .

(٢) أفكفّار مكّة يغلبون بعد أن نقصنا من أطراف أرضهم . أى ليس كذلك بل يغلبهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بنصرنا .

(٣) أخوفكم من العذاب بالقرآن .

(٤) (لا يسمع) يفتح الياء والميم ورفع (الصم) . (ولا تسمع الصم) شامى على خطاب النبي
صلى الله عليه وسلم . اللام فى (الصم) للمهد . وهو إشارة إلى هؤلاء المنذرين . والأصل ولا يسمعون
(إذا ما ينذرون) يخوفون . فوضع الظاهر موضع المضمّر للدلالة على تصاتهم وسلّمهم أسماعهم
إذا ما أنذروا .

(٥) (ولئن مسّتهم نفحة) دفعة يسيرة (من عذاب ربك) صفة لنفحة (ليقولنّ يا ويلنا إِنَّا كُنَّا
ظالمين) أى ولئن مسّتهم من هذا الذى ينذرون به أدنى شيء لذوّوا ودعوا بالويل على أنفسهم
وأقروا أنّهم ظالموا أنفسهم حين تصاتموا وأعرضوا . وقد بولغ حيث ذكر المسّ والنفحة لأنّ
النفح يدلّ على القلّة ، يقال نفحه بعطية : رخصه بها ، مع أنّ بناءها للثرة . وفى المسّ والنفحة
ثلاث مبالغات لأنّ النفح فى معنى القلّة والثرّة يقال نفحته الدابة وهو رخّ لين ، ونفحه
بعطية رخصه ، والبناء للثرة .

(٦) جمع ميزان وهو ما يوزن به الشيء فتعرف كميته . وعن الحسن هو ميزان له كفتان
ولسان . وأتى جمع الموازين لتعظيم شأنها كما فى قوله (يأتى الرسل) . والوزن لصحائف
الأعمال فى قول .

الْقِسْطُ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ
 نَرْدَلٍ آتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴿٧﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ
 وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨﴾ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ
 (٤) (٣) (٢) (١) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢)

(١) وصفت الموازين بالقسط وهو العدل مبالغة كأنها في نفعها قسط . أو على حذف
 المضاف أى ذوات القسط .

(٢) لأهل يوم القيامة أى لأجلهم .

(٣) (شيئا) من الظلم .

(٤) وإن كان الشيء مثقال حبة . (مثقال) بالرفع مدنى . وكذا فى لقان على (كان) التامة .

(٥) صفة لحبة .

(٦) أحضرناها . وأنت ضمير المثقال لإضافته إلى الحبة كقولهم ذهبى بعض أصابعه .

(٧) عالين حافظين ، عن ابن عباس رضى الله عنهما . لأن من حفظ شيئا حسبه وعلمه .

(٨) قيل هذه الثلاثة هى التوراة . فهى فرقان بين الحق والباطل ، وضياء يستضاء به
 ويتوصل به إلى سبيل النجاة ، وذكر أى شرف أو وعظ وتنبيه أو ذكر ما يحتاج إليه فى مصالح
 دينهم . ودخلت الواو على الصفات كما فى قوله (وسيدا وحصورا ونبييا) . وتقول مررت بزيد
 الكريم والعالم والصالح . ولما انتفع بذلك المتقون خصهم بقوله (للتقين) .

(٩) جز على الوصفية . أو نصب على المدح ، أو رفع عليه .

(١٠) يخافونه .

(١١) حال أى يخافونه فى الخلاء .

(١٢) القيامة وأهوالها .

مُشْفِقُونَ ﴿١﴾ وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٢﴾
وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴿٣﴾ إِذْ قَالَ لِأَيُّهُ
وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٤﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا
لَهَا عَابِدِينَ ﴿٥﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٦﴾

(١) خائفون .

(٢) القرآن .

(٣) كثير الخير غدير النفع .

(٤) (أنزلناه) على محمد .

(٥) استفهام توبيخ أى جاحدون أنه منزل من عند الله .

(٦) هداه .

(٧) من قبل موسى وهرون أو من قبل محمد عليه السلام .

(٨) إبراهيم أو برشده .

(٩) أى علمنا أنه أهل لما آتيناه .

(١٠) إما أن تتعلق بآتيناه أو برشده .

(١١) أى الأصنام المصوّرة على صورة السباع والطيور والإنسان . وفيه تجاهل لهم ليحقر
أصنامهم مع علمه بتعظيمهم لها .

(١٢) (لها عاكفون) أى لأجل عبادتها مقيمون . فلما عجزوا عن الإتيان بالدليل على
ذلك (قالوا وجدنا آباءنا لها عاكفين) فقلدناهم .

(١٣) (قال) إبراهيم .

(١٤) أراد أنّ المقلّدين والمقلّدين منخرطون في سلك ضلال ظاهر لا يخفى على عاقل .

ورأى أنّهم باتم ليصبح العطف لأنّ العطف على ضميم هو في حكم بعض الفعل ممتنع .

قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ﴿١﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ
 رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ
 الشَّاهِدِينَ ﴿٢﴾ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْبِرِينَ ﴿٣﴾
 فَجَعَلَهُمْ جَذَاًا إِلَّا كَبِيرًا هُم لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿٤﴾ قَالُوا

(١) بالجد .

(٢) أى أجاد أنت فيما تقول أم لالعب ؟ استغظا منهم إنكاره عليهم واستبعادا لأن يكون
 ما هم عليه ضلالا . فتم أضرِب عنهم خيرا بأنه جاذ فيما قال خير لالعب مثبثا لربوبية الملك
 العالم وحدوث الأصنام بقوله (قال بل ربكم رب السموات والأرض الذى فطرهن) أى
 التامثيل . فأتى بعبد المخلوق ويترك الخالق ؟ .

(٣) (وأنا على ذلكم) المذكور من التوحيد شاهد (من الشاهدين) .

(٤) (وتالله) — أصله والله . وفى التاء معنى التعجب من تسهيل الكيد على يده مع صعوبة
 وتعدّره لقوة سلطة نمرود — (لأكيدن أصنامكم) لأكثرتها (بعد أن تولوا مدبرين) بعد ذهابكم
 عنها إلى عيدكم . قال ذلك سرا من قومه . فسمعه رجل واحد . فعرض بقوله (أتى سقيم)
 أى ساسقم ، ليتخلف فرجع إلى بيت الأصنام .

(٥) (فجعلهم جذاذا) قطعاً — من الجذذ وهو القطع . جمع جذاذة كرجاجة وزجاج .
 (جذاذا) بالكسر ، على ، جمع جذيد أى مجذوذ تكفيف وخفاف — (إلا كبيرا لهم) الأصنام
 أو للكفار . أى فكسرها كلها بفأس فى يده إلا كبيرا فعلق الفأس فى عنقه (لعلهم إليه)
 إلى الكبير (يرجعون) فسألونه عن كاسرها فثبتين لهم عجزه . أو إلى إبراهيم ليحجج عليهم .
 أو إلى الله لما رأوا عجز أنفسهم .

(٦) أى الكفار حين رجعوا من عيدهم وقرأوا

مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِتَّخَذَ لِمَنْ أَظْلَمُ لِحُجَّتِهِ ^(١) قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ
يُقَالُ لَهُ وَابْنُ آدَمَ ^(٢) قَالُوا فَاتُوا بِهِ عَلَى عَيْنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ^(٣)
قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا ابْنِ آدَمَ ^(٤) قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ^(٥)

(١) أى إن من فعل هذا الكفر لشديد الظلم لجرأته على الآلهة الحقيقة عندهم بالتوقيف والتعظيم .

(٢) الجملتان صفتان لفتى إلا أن الأزل - وهو (يذكُرهم) أى يعيهم - لا بد منه للسمع لأنك لا تقول سمعت زيداً وتسكت حتى تذكر شيئاً مما يسمع ، بخلاف الشان . وارتفاع (إبراهيم) بأنه فاعل (يقال) . فالمراد الاسم لا المسمى ، أى الذى يقال له هذا الاسم .
(٣) أى غرود وأشرف قومه .

(٤) احضروا إبراهيم .

(٥) فى عمل الحال بمعنى معاً مشاهدًا أى برأى منهم ومنظر .

(٦) (لعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ) عليه بما سَمِعَ منه أو بما فعله . كأنهم كرهوا عقابه بلا بينة .
أو يحضرون عقوبته . فلما أحضروه (قالوا أنت فعلت هذا بآلهتنا يا إبراهيم) ؟
(٧) (قال) (إبراهيم) .

(٨) عن الكسائى أنه يقف عليه ، أى فعله من فعله . وفيه حذف الفاعل . وأنه لا يجوز .
وجاز أن يكون الفاعل مستنداً إلى الفتى المذكور فى قوله (سمعنا فتى يذكُرهم) . أو إلى إبراهيم فى قوله (يا إبراهيم) . ثم قال (كبيرهم هذا) وهو مبتدأ وخبر . والأكثر أنه لا وقف والفاعل (كبيرهم) .
(هذا) وصف أو بدل . ونسب الفعل إلى كبيرهم وقصده تقريره لنفسه وإثباته لها على أسلوب تعريضى تبكيها لهم وإلزاماً للحجة عليهم لأنهم إذا نظروا النظر الصحيح علموا عجز كبيرهم وأنه لا يصلح لها . وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتاباً بخط رقيق أنيق : أنت كتبت هذا ؟ وصاحبك أحمى - فقلت له بل كتبه أنت ، كان قصده بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء به لا نفيه عنك وإثباته للأحمى . لأن إثباته للعاجز منك والأمر كأن يبتكا استهزاء به

فَسَلُّوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿١﴾ فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢﴾ ثُمَّ نَكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿٣﴾ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿٤﴾

وإثبات للقادر . ويمكن أن يقال غاظته تلك الأصنام حين أبصرها مصطفة وكان غيظ كبيرها أشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له ، فأسند الفعل إليه لأن الفعل كما يسند إلى مباشره يسند إلى الحامل عليه . ويجوز أن يكون حكاية لما يقود إلى تجويزه مذهبهم كأنه قال لم ما تتكروا أن يفعله كبيرهم فإن من حق من يعبد ويدعى إلها أن يقدر على هذا . ويحكى أنه قال : غضب أن تعبد هذه الصغار معه وهو أكبر منها فكسرتهم . أو هو متعلق بشرط لا يكون وهو نطق الأصنام فيكون نفيا للخبر عنه ، أى بل فعله كبيرهم (إن كانوا ينطقون) وقوله (فأسألوهم) اعتراض . وقيل عرض بالكبير لنفسه وأتباعه أضاف نفسه إليهم لاشتراكهم في الحضور .

﴿١﴾ (فأسألوهم) عن حالهم (إن كانوا ينطقون) وأنتم تعلمون عجزهم عنه .

﴿٢﴾ (فرجعوا) إلى عقولهم وتفكروا بقلوبهم لما أخذ بخناقهم فقالوا (إنكم أنتم الظالمون) على الحقيقة بعبادة ما لا ينطق لا من ظلمتموه حين قلم (من فعل هذا بالهتنة لأنه لمن الظالمين) . فإن من لا يدفع عن رأسه الفأس ، كيف يدفع عن عاينيه البأس ؟ .

﴿٣﴾ قال أهل التفسير : أجرى الله تعالى الحق على لسانهم في القول الأول ثم أدركتهم الشقاوة . أى ردوا إلى الكفر بعد أن أقروا على أنفسهم بالظلم . يقال نكسته قلبته بفعلت أسفله أعلاه . أى استقاموا حين رجعوا إلى أنفسهم وجاءوا بالفكرة الصالحة ثم انقلبوا عن تلك الحالة فأخذوا في المجادلة بالباطل والمكابرة وقالوا (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) فكيف تأمر ناسوا إلها ؟ . والجملة ستت مستم فعول على علمت . والمعنى لقد علمت عجزهم عن النطق فكيف نسألهم ؟

﴿٤﴾ (قال) عجتا عليهم .

﴿٥﴾ هو في موضع المصدر أى نفعا .

﴿٦﴾ (ولا يضر كم) إن لم تعبدوه .

أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١﴾ قَالُوا حَرِّقُوهُ
وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٢﴾ قُلْنَا يَنْتَارُ كُوفِي بَرْدًا وَسَلَامًا ﴿٣﴾
عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٤﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٥﴾

(١) (أف) صوت إذا صوت به علم أن صاحبه متضجر. ضجرت رأى من ثباتهم على عبادتها بعد إقطاع عذرهم وبعد وضوح الحق فتأفف بهم . واللام لبيان التأفف به ، أى (لكم) ولأهلكم هذا التأفف. (إف) مدنى وحفص. (أف) مكى وشامى. (أف) فبرهم. (٢) (أفلا تعقلون) أن من هذا وصفه لا يجوز أن يكون لها . فلما لزمهم الحجة وعجزوا عن الجواب (قالوا حرقوه) بالنار لآلها أهل ما يعاقب به وأقطع (وانصروا آلهمكم) بالانتقام منه (إن كنتم فاعلين) أى إن كنتم ناصرين آلهمكم نصرا مؤزرا ، فاختاروا له أهل المعاقبات وهو الإحراق بالنار ولأ فزطم فى نصرتها . والذي أشار بإحراقه نمرود أورد رجل من أكراد فارس . وقيل إنهم حين هموا بإحراقه حبسوه ثم بنوا بيتا بكوى وجمعوا شهرا أصناف الخشب ثم أشعلوا نارا عظيمة كادت الطير تحترق فى الجؤن وهما ثم وضعوه فى المنتجيق مقيدا مغلولا فرموا به فيها وهو يقول حسبي الله ونعم الوكيل . وقال له جبريل هل لك حاجة ؟ فقال أما إليك فلا . قال فسل ربك قال حسبي من سؤالى ، علمه بحالى . وما أحرقت النار إلا وثاقه . وعن ابن عباس إنما نجا بقوله حسبي الله ونعم الوكيل .

(٣) أى ذات برد وسلام . فبولغ فى ذلك كأن ذاتها برد وسلام .

(٤) أراد ابردى فيسلم منك إبراهيم . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : لولم يقل ذلك لأهلكته ببردها . والمعنى أن الله تعالى نزع عنها طبعها الذى طبعها عليه من الحز والإحراق ، وأبقاها على الإضاءة والإشراق كما كانت وهو على كل شىء قدير .

(٥) إحراقا .

(٦) فأرسل على نمرود وقومه البعوض فأكلت لحومهم وشربت دماهم . ودخلت بعوضة فى دماغ نمرود فأهلكته .

وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿٢٣﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ

(١١) أى إبراهيم .

(٢٢) ونجّيناه (ولوطاً) ابن أخيه هاران من العراق (إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين) أى أرض الشام . وبركنا أن أكثر الانبياء منها فانتشرت في العالمين آثارهم الدينية وهى أرض خصب بطيب فيها عيش النقي والفقير . وقيل ما من ماء عذب في الأرض إلّا ويגיע أصله من صحرة بيت المقدس . روى أنه نزل بفلسطين ولوط بالمؤنكة وبينهما مسيرة يوم وليلة . وقال عليه السلام إنها ستكون هجرة بعد هجرة . فغادر الناس إلى مهاجر إبراهيم .

(٢٣) قيل هو مصدر كالغاية من غير لفظ الفعل السابق . أى (وهبنا له) هبة . وقيل هى ولد الولد . وقد سأل ولدا فأعطيه . وأعطى يعقوب (نافلة) أى زيادة وفضلا من غير سؤال . وهى حال من يعقوب .

(٢٤) (وكلاً) أى إبراهيم ويعقوب . وهو المفعول الأول لقوله (جعلنا) والثانى (صالحين) .

(٢٥) (صالحين) في الدين والنبوّة .

(٢٦) يقتدى بهم في الدين .

(٢٧) (يهدون) الناس .

(٢٨) يوحنا .

(٢٩) (وأوحينا إليهم فعل الخيرات) وهى جميع الأعمال الصالحة . وأصله أن تُفعل الخيرات ثم فُعِلَت الخيرات ثم فُعِلَ الخيرات . وكذلك قوله (وإقام الصلاة) والأصل وإقامة الصلاة إلّا أن المضاعف إليه جعل بدلا من الهاء .

وَكَانُوا لَنَا عٰدِيْنَ ﴿١١﴾ وَلَوْ لَّا اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرِيَةِ ﴿١٢﴾ اَلَيْسَ كَانَ تَعْمَلُ الْخَبِيْثَ ﴿١٣﴾ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا سَوِيْٓءٍ فَسِيْٓءِيْنَ ﴿١٤﴾ وَاَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا اِنَّهُمْ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ﴿١٥﴾ وَنُوْحًا اِذْ نَادٰى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ فَنَجَّيْنَاهُ وَاَهْلَهٗ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ ﴿١٦﴾

(١١) (وكانوا لنا عادين) لا للاضتنام. فأتهم بامعشر العرب اولاد ابراهيم فاتبعوه في ذلك.

(١٢) (ولو لا) انتصب بفعل يفمره (آتيناه) .

(١٣) حكمة . وهي ما يجب فعله من العمل ، أو فصلا بين الخصوم ، أو نبوة .

(١٤) فقها .

(١٥) من أهلها وهي سدوم .

(١٦) اللواطه والضراط وحذف المأزاة بالخصى وغيرها .

(١٧) خارجين عن طاعة الله .

(١٨) في أهل رحمتنا أو في الجنة .

(١٩) أى جزاء له على صلاحه كما أهلكنا قومه عقابا على فسادهم .

(٢٠) أى (و) اذكر (نوحا) .

(٢١) أى دما على قومه بالهلاك .

(٢٢) من قبل هؤلاء المذكورين .

(٢٣) (فاستجبنا له) دعاه .

(٢٤) أى المؤمنين من ولده وقومه .

(٢٥) من الطوفان ، وبكذب أهل الطغيان

وَصَرَّنَهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ
 أَجْمَعِينَ ﴿٣﴾ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ
 فِيهِ غَمُّ الْقَوْمِ وَكَأَنَّ لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٤﴾ فَقَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ
 (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠)

(١) منعناه منهم أى من أذاهم .

(٢) صغيرهم وكبيرهم ، ذكركم وأنثاهم .

(٣) أى وأذاكرهما .

(٤) بدل منها .

(٥) فى الزرع أو الكرم .

(٦) ظرف ليحكمان .

(٧) دخلت ليلا فأكلته وأفسدته . والنفس انتشار الغم ليلا بلا راع .

(٨) أرادهما والمتعاضدين إليهما .

(٩) أى كان ذلك بعلينا ومرأى منا .

(١٠) (فقهمناهما) أى الحكومة أو الفتوى (سليمان) وفيه دليل على أن الصواب كان مع سليمان صلوات الله عليه .

وقصته أن الغنم رعت الحرت وأفسدته بلا راع ليلا فتصاكا إلى داود لحكم بالغنم لأهل
 الحرت وقد استوت قيمتاها أى قيمة الغنم كانت على قدر النقصان من الحرت . فقال سليمان
 وهو ابن إحدى عشرة سنة : غير هذا أرفق بالفرقين . فعزم عليه ليحكم ، فقال : أرى أن تدفع
 الغنم إلى أهل الحرت يتشفعون بألبانها وأولادها وأصوافها ، والحرت إلى رب الغنم حتى يصلح
 الحرت ويعرد كهيئته يوم أفسد ثم يترادان . فقال : القضاء ما قضيت . وأمضى الحكم بذلك .
 وكان ذلك باجتهاد منهما . وهذا كان فى شريعتهم . فأما فى شريعتنا فلا ضمان عند أبى حنيفة
 وأصحابه رضى الله عنهم بالليل أو بالنهار إلا أن يكون مع البهيمة سائق أو قائد . وعند الشافعى
 رحمه الله يجب الضمان بالليل . وقال الجصاص : إنما ضمنوا لأنهم أرسلوها . ونسخ الضمان
 بقوله عليه السلام "العجاء جبار" . وقال مجاهد : كان هذا صلحا . وما فعله داود كان حكما
 والصلح خير .

وَكُلًّا ءَاتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَحْنُ نَعْلَمُ مَا دَاوُدَ الْجَبَالَ يُسَبِّحُ
وَالطَّيْرُ وَكُلُّ فَاعِلِينَ ﴿٧﴾ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكَ لِنَتَّحِصَنَكَ مِنْ
بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴿٨﴾ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ
﴿٩﴾

(١) من داود وسليمان .

(٢) نبوة .

(٣) معرفة بموجب الحكم .

(٤) وذلّلنا .

(٥) وهو حال بمعنى مسبّحات . أو استئناف كأن فاعلا قال : كيف سخرهن ؟ فقال
(يسبحن) .

(٦) معطوف على (الجبال) أو مفعول معه . وقدمت الجبال على الطير لأن تسخيرها وتسبيحها
أعجب وأغرب وأدخل في الإعجاز لأنها جماد . روى أنه كان يمر بالجبال مسبحا وهي تنجاو به .
وقيل كانت تسير معه حيث سار .

(٧) (وكذا فاعلين) بالأنبياء مثل ذلك وإن كان عجبا عندكم .

(٨) أى عمل اللبوس والدروع . واللبوس اللباس . والمراد الدرع .

(٩) شامئ وحفص . أى الصنعة . والنون أبو بكر وحامد ، أى الله عز وجل . وبالياء
غيرهم ، أى اللبوس ، أو الله عز وجل .

(١٠) من حرب عدوكم .

(١١) استفهام بمعنى الأمر . أى فاشكروا الله على ذلك .

(١٢) أى وسخرنا له الريح .

(١٣) حال أى شديدة الهبوب . ووصفت فى موضع آخر بالرّخاء لأنها تجري باختياره .
فكانت فى وقت رخاء وفى وقت عاصفة لهبوبها على حكم إرادته .

(١٤) بأمر سليمان .

إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ ﴿٣﴾ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ
مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ ﴿٤﴾
وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الضَّرَّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٥﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ

(١) بكثرة الأنهار والأشجار والثمار . والمراد الشام وكان مثله بها وتجعله الريح من نواحي الأرض إليها .

(٢) وقد أحاط علمنا بكل شيء فتجرى الأشياء كلها على ما يقتضيه علمنا .

(٣) أى وسخرنا منهم (من يغوصون له) فى البحار بأمره لاستخراج الدر وما يكون فيها .

(٤) أى دون الفوص وهو بناء المحاريب والتمائيل والقصور والقصور والجفان .

(٥) (وكنا لهم حافظين) أن يزيغوا عن أمره أو يبدلوا أو يوجد منهم فساد فيما هم مسخرون فيه .

(٦) أى (و) اذكر (أيوب) .

(٧) أى دعا بآنى .

(٨) الضرب بالفتح الضرر فى كل شيء ، وبالضم الضرر فى النفس من مرض أو هزال .

(٩) ألطف فى السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة ، وذكر ربه بغاية الرحمة ، ولم يصرح بالمطلوب . فكأنه قال أنت أهل أن ترحم وأيوب أهل أن يرحم ، فارحمه واكشف عنه الضر الذى مسه . عن أنس رضى الله عنه أخبر عن ضعفه حين لم يقدر على النهوض إلى الصلاة ولم يشك . وكيف يشكو من قيل له (إنا وجدناه صابرا نعم العبد) ؟ وقيل إنا شكا إليه تلذذا بالنجوى لأمسه تضربا بالشكوى . والشكاية إليه غاية القرب كما إن الشكاية منه غاية البعد .

(١٠) أجبنا دعاه .

فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضِرٍّ وَعَاطَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا
 وَذِكْرَى لِلْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ
 الصَّابِرِينَ ﴿١٢﴾ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٣﴾ وَذَا النُّونِ ﴿١٤﴾

(١١) فكشفنا) ضره إنعاما عليه .

(٢) روى أن أيوب عليه السلام كان رومياً من ولد إسحق بن إبراهيم عليه السلام وله سبعة بنين وسبع بنات وثلاثة آلاف بعير وسبعة آلاف شاة وخمسمائة فدان يبيعها بمائة عبد لكل عبد امرأة وولد ونخل . فابتلاه الله تعالى بذهاب ولده وماله وبمرض في بدنه ثمانى عشرة سنة أو ثلاث عشرة سنة أو ثلاث سنين . وقالت له امرأته يوما لودعوت الله عز وجل . فقال كم كانت مدة الرخاء ؟ فقالت ثمانين سنة . فقال أنا أستحي من الله أن أدعوه وما بلغت مدة بلائى مدة رخاى . فلما كشف الله عنه أحيا ولده بأعيانهم ورزقه مثلهم معهم .

(٣) هو مفعول له .

(٤) يعنى (رحمة) لأيوب وتذكروا لغيره من العابدين ليصبروا كصبره فيثابروا كتابه .

(٥) (إسماعيل) بن إبراهيم (وإدريس) بن شيث بن آدم (وذا الكفل) وهو إلياس أو زكريا أو يوشع بن نون . وسمى به لأنه ذو الحظ من الله . والكفل الحظ . أى اذكهم .

(٦) أى هؤلاء المذكورون كلهم موصوفون بالصبر .

(٧) نبؤتنا أو النعمة فى الآخرة .

(٨) أى من لا يشوب صلاحهم كدر الفساد .

(٩) أى اذكر صاحب الحوت . والنون الحوت . فاضيف اليه .

إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا ^(١) فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ ^(٢)
 أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ^(٣)
 فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ^(٤) وَكَذَلِكَ نُجَيِّ الْمُؤْمِنِينَ ^(٥)

^(١) حال، أى مراغما لقومه. ومعنى مغاضبته لقومه أنه أغضبهم بمفارقة لخوفهم حاول العقاب عليهم عندها. روى أنه برم بقومه لطول ما ذكرهم فلم يتعظوا وأقاموا على كفرهم فراغهم وظن أن ذلك يسوغ حيث لم فعله إلا غضبا لله وبغضا للكفر وأهله. وكان عليه أن يصابروا وينتظر الإذن من الله تعالى في المهاجرة عنهم. فابتلى بطن الحوت.

^(٢) فضيق (عليه) وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه دخل يوما على معاوية. فقال لقد ضربتني أمواج القرآن البارحة ففرقت فيها فلم أجد لنفسى خلاصا إلا بك. قال وما هى يا معاوية؟ فقرأ الآية فقال: أويظن نبي الله أن لا يقدر عليه؟ قال هذا من القدر لا من القدرة.

^(٣) أى فى الظلمة الشديدة المتكاثفة فى بطن الحوت كقوله: (ذهب الله بنورهم وبركهم فى ظلمات)، أو ظلمة الليل والبحر وبطن الحوت.

^(٤) (أن) أى بأنه (لا إله إلا أنت). أو بمعنى أى.

^(٥) (من الظالمين) لنفسى فى خروجى من قومى قبل أن تأذن لى. فى الحديث "وما من مكروب يدعو بهذا الدعاء إلا استجيب له"، وعن الحسن: ما نجاه الله إلا لإقراره على نفسه بالظلم.

^(٦) غم الزلة والوحشة والوحدة.

^(٧) إذا دعونا واستغاثوا بنا. (نجى) شامى وأبو بكر يادغام النون فى الجيم عند البعض لأن النون لا تذغم فى الجيم، وقيل تقديره نجى النجاء المؤمنين. فسكن الياء تخفيفا وأسند الفعل إلى المصدر ونصب المؤمنين بالنجاء. لكن فيه إقامة المصدر مقام الفاعل مع وجود المفعول وهذا لا يجوز. وفيه تسكين الياء وبابه الضرورات. وقيل أصله نجيى من النجيجة فحذفت النون الثانية لاجتماع النونين كما حذفت إحدى التائين فى (تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ).

وَزَكِيًّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ^(١)
فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَاهُ زَوْجَهُ ^(٢) إِنَّهُمْ ^(٣) كَانُوا يُسْرِعُونَ
فِي الْخَيْرَاتِ ^(٤) وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ^(٥) وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ^(٦) وَالَّتِي ^(٧) أَحْصَنْتَ
فَرَجَهَا ^(٨) فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا ^(٩) وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا ^(١٠) آيَةً ^(١١) لِلْعَالَمِينَ ^(١٢)

(١) سأل ربه أن يرزقه ولدا يرثه ولا يدهه وحيدا بلا وارث . ثم رده أمره إلى الله مستسلما فقال (وأنت خير الوارثين) . أى فإن لم ترزقنى من يرثنى فلا أبالى فإنك خير وارث أى باق .

(٢) (وهبنا له يحيى) ولدا .

(٣) جعلناها صالحة للولادة بعد العقم أى بعد عقمها . أو حسنة وكانت سيئة الخلق .

(٤) أى الأنبياء المذكورين .

(٥) أى أنهم أتموا استحقاق الإجابة إلى طلباتهم لمبادرتهم أبواب الخير ومساعدتهم فى تحصيلها

(٦) أى طمعا وخوفا كقوله (يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه) . وهما مصدران فى موضع الحال أو المفعول له أى للرغبة فىنا والرهبة منا .

(٧) متواضعين خائفين .

(٨) أى (و) اذكر (التي) .

(٩) حفظته من الحلال والحرام .

(١٠) أجريننا فيها روح المسيح . أو أمرنا جبريل فنفخ فى جيب درعها فأحدثنا بذلك النفخ عيسى فى بطنها . وإضافة الروح إليه تعالى لتشريف عيسى عليه السلام .

(١١) مفعول ثان . وإنما لم يقل آيتين كما قال (وجعلنا الليل والنهار آيتين) لأتت حالها يجمعهما آية واحدة وهى ولادتها إياه من غير غل . أو التقدير وجعلناها آية وابنها كذلك قاية مفعول المعطوف عليه . ويدل عليه قراءة من قرأ (آيتين) .

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ^(٢٢) وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ
 كُلَّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ^(٢٣) فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ
 لِسَعِيهِ^(٢٤) وَإِنَّا لَهُ وَكِيلُونَ^(٢٥) وَحَرَّمَ^(٢٦) عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ^(٢٧)

(١) الأئمة الملة. (هذه) إشارة إلى ملة الإسلام. وهي ملة جميع الأنبياء، و(أئمة واحدة) حال أى متوحدة غير متفرقة. والعامل مادل عليه اسم الإشارة أى أن ملة الإسلام هى ملككم التى يجب أن تكونوا عليها لا تحرفون عنها يشار إليها ملة واحدة غير مختلفة.

(٢) أى ربيتم اختيارا فاعبدوني شكرا وافتخارا. والخطاب للناس كافة.

(٣) أصل الكلام وتقطعتم إلا أن الكلام صرف إلى الغيبة على طريقة الالتفات. والمعنى وجعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعا وصاروا فرقا وأحزابا. ثم توعدهم بأن هؤلاء الفرق المختلفة (كل إلينا راجعون) فنجازيهم على أعمالهم.

(٤) (فمن يعمل من الصالحات) شيئا (وهو مؤمن) بما يجب الإيمان به (فلا كفران لسعيه) أى فإن سعيه مشكور مقبول. والكفران مثل في حرمان الثواب، كما أن الشكر مثل في إعطائه. وقد نفى نفى الجنس ليكون أبلغ.

(٥) (وإننا) أى الحفظة بأمرنا (له) للسعى (كاتبون) فى صحيفة عمله فنتيجه به.

(٦) (وحرم) كوفى غير حفص وخلف. وهما لفتان يكلّ وحلال وزنا وضده معنى. والمراد بالحرام الممتنع وجوده.

(٧) والمعنى وممتنع على هؤلاء غير ممكن ألا يرجع إلى الله بالبعث. أو (وحرام على قرية أهلكتها) — أى قدرنا إهلاكهم أو حكمنا بإهلاكهم — ذلك — وهو المذكور فى الآية المتقدمة من العمل الصالح والسعى المشكور غير المكفور، (أنهم لا يرجعون) من الكفر إلى الإسلام.

حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَاجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿٥﴾ وَأَقْتَرَبَ
 الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْزِلْنَاهُمْ بِغُرُوبِهِمْ
 فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٦﴾ إِنَّكَ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ

(١) (حتى) هي التي يحكى بعدها الكلام. والكلام المحكى الجملة من الشرط والجزاء أع،
 (إذا) وما في حيزها .

(٢) أى فتح سدّهما . لحذف المضاف كما حذف المضاف إلى (قرية) . (فُتِحَتْ) شامئ .
 وهما قبيلتان من جنس الإنس . يقال الناس عشرة أجزاء تسعة منها يأجوج ومأجوج .

(٣) راجع إلى الناس المسوقين إلى المحشر . وقبل هم يأجوج ومأجوج يخرجون حين
 يفتح السد .

(٤) تَنَزَّزَ من الأرض أى ارتفع .

(٥) يسرعون .

(٦) أى القيامة .

(٧) جواب (إذا) . وهى إذا المفاجأة . وهى تقع فى المجازاة سادة مسدّ الفاء كقوله (إذا
 هم ينظنون) . فإذا جاءت الفاء معها تعاوتنا على وصل الجزاء بالشرط فيتأكد . ولو قيل فهى
 شاخصة أو إذا (هى شاخصة) كان سديدا . (وهى) ضمير مبهم يوضحه الأبصار ويفسره .

(٨) أى مرتفعة الأجفان لا تكاد تطرف من هول ما هم فيه .

(٩) متعلق بمحذوف تقديره يقولون (يا ويلنا) . ويقولون حال من (الذين كفروا) .

(١٠) (من هذا) اليوم .

(١١) (بل كنّا ظالمين) بوضعنا العبادة فى غير موضعها .

(١٢) يعنى الأصنام والبلبس وأعوانه لأنهم بطاعتهم لهم واتباعهم خطواتهم فى حكم

عبادتهم .

حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ هَا وَرُدُّونَ ﴿٢﴾ لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ ءَالِهَةً مَا وَرَدُّوهَُا
 وَكُلَّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣﴾ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿٤﴾
 إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿٥﴾

(١) حطب . وقرئ (حطب) .

(٢) فيها داخلون .

(٣) (لو كان هؤلاء آلهة) كما زعمتم .

(٤) ما دخلوا النار .

(٥) أى العابد والمعبود .

(٦) فى النار .

(٧) للكفار .

(٨) أنين وبكاء وعويل .

(٩) (لا يسمعون) شيئا ما لأنهم صاروا صما . وفى السماع نوع أنس فلم يعطوه .

(١٠) الخصلة المفضلة فى الحسن . تأنيث الأحسن . وهى السعادة أو البشرى بالنواب
 أو التوفيق للطاعة . يعنى عزيرا والمسيح والملائكة . نزلت جوابا لقول ابن الزبيرى عند تلاوته
 عليه السلام على صناديد قريش (إنكم وما تعبدون من دون الله) إلى قوله (خالدون) :
 أليس اليهود عبدوا عزيرا والنصارى المسيح وبنو مليح الملائكة ؟ على أن قوله (وما تعبدون)
 لا يتناولهم لأن (ما) لمن لا يعقل إلا أنهم أهل عناد فزيد فى البيان .

(١١) عن جهنم .

(١٢) (مبعدون) لأنهم لم يرضوا بعبادتهم .

وقيل المراد بقوله (إن الذين سبقت لهم منّا الحسنى) جميع المؤمنين لما روى أن عليا رضى
 الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن
 ابن عوف . وقال الجنيد رحمه الله : سبقت لهم منّا العناية فى البداية ، فظهرت لهم الولاية
 فى النهاية .

لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ ^(٢) لَا يَحْزَنُهُمُ
الْفَرْعُ الْأَعْبَرُ وَتَتَلَقَّيْنَهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ^(٤)
يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ^(٦) كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ ^(٨)

(١) صوتها الذى يحسّ وحركة تلهاها . وهذه اللفظة فى الإبعاد عنها أى لا يقرىونها حتى لا يسموا صوتها وصوت من فيها .

(٢) (وهم فيما اشتته أنفسهم) من النعيم (خالدون) مقيمون . والشهوة طلب النفس اللذة .

(٣) النفخة الأخيرة .

(٤) أى تستقبلهم (الملائكة) مهتئين على أبواب الجنة يقولون (هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ) أى هذا وقت ثوابكم الذى وعدكم ربكم فى الدنيا .

(٥) (يوم) العامل فيه (لا يحزنهم) أو (تلقاهم) . (تطوى السماء) يزيد . وطياً تكوير نجومها ومحو رسومها أو هو ضدّ النشر . تجمعها ونطويها .

(٦) أى الصحيفة .

(٧) حمزة وعلى وحفص . أى للكتابات أى لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة . وضميرهم (للكتاب) أى كما يطوى الطومار للكتابة أو لما يكتب فيه . لأن الكتاب أصله المصدر كالبناء ثم يقع على المكتوب . وقيل (السجل) ملك يطوى كتب بنى آدم إذا رفعت إليه . وقيل كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم . (والكتاب) على هذا اسم الصحيفة المكتوب فيها . والطفى مضاف إلى الفاعل ، وعلى الأول إلى المفعول .

(٨) انتصب الكاف بفعل مضمر يفسره (نعيده) . (وما) موصولة . أى نعيد مثل الذى بدأناه نعيده و(أول خلق) ظرف لبدأنا أى أول ما خلق . أو حال من ضمير الموصول الساقط من اللفظ الثابت فى المعنى . وأول الخلق إيمانه . أى فكما أوجده أولاً بعبده ثانياً تشبيهاً للإعادة بالإبداء فى تناول القدرة لها على السواء . والتذكير فى (خلق) مثله فى قولك هو أول رجل . جاءنى ، تريد أول الرجال ولكك وحدته وتكرهه لإرادة تفصيلهم رجلاً رجلاً . فكذلك معنى (أول خلق) أول الخلق بمعنى أول الخلائق لأن الخلق مصدر لا يجمع .

وَعَدَا عَلَيْنَا إِنَّا تَعْلَمُونَ (١) وَتَعْلَمُونَ (٢) وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ (٣) أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ (٤) إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَشِيدِينَ (٥) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (٦) قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ

(١) مصدر مؤكد لأن قوله (نعينه) عدة للإعادة .

(٢) أى (وعدا) كأننا لا محالة .

(٣) (فاعلين) ذلك أى محققين هذا الوعد فاستعملوا له وقدموا صالح الأعمال ، للتخلص من هذه الأحوال .

(٤) كتاب داود عليه السلام .

(٥) التوراة .

(٦) أى الشام .

(٧) سا كنة الباء حمزة . غيره بفتح الباء .

(٨) أى أمة محمد عليه السلام .

أو (الزبور) بمعنى المزبور أى المكتوب ، يعنى ما أنزل على الأنبياء من الكتب . و (الذكر) أم الكتاب يعنى التوراة لأن الكل أخذوا منه . دليله قراءة حمزة وخلف بضم الزاى على جمع الزبور بمعنى المزبور . و (الأرض) أرض الجنة .

(٩) أى القرآن أوفى المذكور فى هذه السورة من الأخبار والوعد والوعيد والمواعظ .

(١٠) لكفاية . وأصله ما تبلغ به البغية .

(١١) موحدين وهم أمة محمد عليه السلام .

(١٢) مفعول له أو حال أى ذا رحمة . قال عليه السلام "إنما أنا رحمة مهداة" .

(١٣) لأنه جاء بما يسعدهم إن اتبعوه . ومن لم يتبع فاتمأ أى من عند نفسه حيث ضيع نصيبه منها . وقيل هو رحمة للؤمنين فى الدارين ، وللكافرين فى الدنيا بتأخير عذاب الاستئصال والمسخ والخسف .

(١٤) (إنما) لقصر الحكم على شيء أو لقصر الشيء على حكم نحو إنمأ زيد قائم وإنمأ يقوم زيد . ويحوز أن يكون المعنى إن الذى يوحى إلى . فتكون (ما) موصولة .

أَتَمَّا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ عَلَى سَوَاءٍ وَإِنْ أَدْرَى أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعِدُونَ ﴿٢﴾ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنْ الْقُورِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿٣﴾ وَإِنْ أَدْرَى لَعَلَّهُ فِتْنَةً لَكُمْ وَمَتَّعَ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٤﴾ قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴿٥﴾

(١) (أَتَمَّا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ) فاعل (يوحى) . والتقدير (يوحى إلى) وحدانية إلهي .

(٢) استفهام بمعنى الأمر . أى أسلموا .

(٣) (فإن تولوا) عن الإسلام .

(٤) أعلمتكم ما أمرت به .

(٥) حال . أى مستوين فى الإعلام به ولم أخصص بضعكم . وفيه دليل بطلان مذهب الباطنية .

(٦) أى لا أدري متى يكون يوم القيامة لأن الله تعالى لم يطلعنى عليه . ولكنى أعلم بأنه كائن لا محالة ، أو لا أدري متى يحل بكم العذاب إن لم تؤمنوا .

(٧) أى أنه عالم بكل شيء يعلم ما تجاهروننى به من الطعن فى الإسلام وما تكتُمونه فى صدوركم من الأحقاد للساكنين وهو مجازيك عليه .

(٨) وما أدري لعل تأخير العذاب عنكم فى الدنيا امتحان لكم لينظر كيف تعملون .

(٩) وتمتّع لكم إلى الموت ليكون ذلك حجة عليكم .

(١٠) (قُلْ) اقض بيننا وبين أهل مكة بالعدل ، أو بما يحقّ عليهم من العذاب ولا تخافهم

وشددّ عليهم كما قال " واشدد وطأتك على مضر " . (قال رب) حفص ، على حكاية قول

رسول الله صلى الله عليه وسلم . (ربّ احكم) يزيد ، (ربّي احكم) زيد ، عن يعقوب .

(١١) العاطف على خلقه .

(١٢) المطلوب منه المعونة .

(١٣) وعن ابن ذكوان بالياء . كانوا يصفون الحال على خلاف ما جرت عليه وكانوا

يطمعون أن تكون الشوكة لهم والغبلة . فكذب الله طغوتهم وخيب آمالهم ونصر رسول الله

صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وخذلهم أى الكفار وهو (المستعان على ما) يصفون .

سورة الحج مكية

وهي ثمان وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ^(١)
يَوْمَ تَرَوُنَّ تَدْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ ^(٢) وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ ^(٣)
حَمْلَهَا ^(٤) وَتَكُونُ الْوُجُوهُ لَوْجًا ^(٥)

(١). أمر بني آدم بالتقوى ثم ملأ وجوبها عليهم بذكر الساعة ووصفها بأهول صفة بقوله (إن زلزلة الساعة شيء عظيم) لينظروا إلى تلك الصفة ببصائرهم ويتصوروها بقولهم حتى يبقوا على أنفسهم ويرحوها من شدة ذلك اليوم بامتثال ما أمرهم به ربهم من التردى لباس التقوى الذى يؤمنهم من تلك الأنواع . والزلزلة شدة التحريك والإزعاج . وإضافة الزلزلة إلى الساعة لإضافة المصدر إلى فاعله كأنها هى التى تزلزل الأرض على الحجاز الحكيم . أو إلى الظرف لأنها تكون فيها كقوله (بل مكر الليل والنهار) . ووقتها يكون يوم القيامة . أو عند طلوع الشمس من مغربها . ولا حجة فيها للعترة فى تسمية المعلوم شيئا فإن هذا اسم لها حال وجودها .

(٢). أى الزلزلة أو الساعة . أنتصب (يوم) بقوله (تدهل) .

(٣). تنفل . والذهول الغفلة .

(٤). عن إرضاعها أو عن الذى أرضعته وهو الطفل . وقيل (مرضعة) ليدل على أن ذلك الأهول إذا حدث وقد ألقت الرضيع ثديا نزعته عن فيه لما يلحقها من الدهشة . إذ المرضعة هى التى فى حال الإرضاع بلقمة ثديها الصبي . والمرضع التى شأنها أن ترضع وإن لم تبشر الإرضاع فى حال وصفها به .

(٥). أى حبل .

حَمَلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ۖ (١) وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ۖ (٢) كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۖ (٣)

(١) ولدها قبل تمامه. عن الحسن: تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام، وتضع الحامل ما في بطنها لغير تمام.

(٢) (وترى) أيها الناظر.

(٣) (سكاري) على التشبيه لما شاهدوا بساط العزة وساطنة الجبروت وسرادق الكبرياء حتى قال كل نبي: نغشى نفسي. (وما هم بسكاري) على التحقيق (ولكن عذاب الله شديد) نفوق عذاب الله هو الذي أذهب عقولهم وطير تمييزهم وردهم في نحو حال من يذهب السكر بعقله وتميزه. وعن الحسن (وترى الناس سكاري) من الخوف (وما هم بسكاري) من الشراب. (سكري) فيهما بالإمالة حمزة وعلى وهو كعطشى في عطشان. روى أنه نزلت الآيتان ليلا في غزوة بنى المصطلق فقرأهما النبي عليه السلام فلم يرا أكثر باكما من تلك الليلة.

(٤) (ومن الناس من يجادل في الله) في دين الله (بغير علم) حال. نزلت في التضربين الحرت وكان جدلا يقول الملائكة بنات الله، والقرآن أساطير الأولين، والله خير قادر على إحياء من يلى. أوهى عاتة في كل من يخاصم في الدين بالهوى.

(٥) (ويتبع) في ذلك.

(٦) عات مستعتر في الشر ولا وقف على (مرید) لأن ما بعده صفته.

(٧) قضى على الشيطان أن الأمر والشأن — وهو فاعل (كُتب) — (من تولاه) تبعه أى تبع الشيطان، فإن الشيطان (يضله) عن سواء السبيل (ويهديه إلى عذاب السعير)

يَكْتَلِبُهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِمِّنْ
 نُطْفَةٍ ثُمَّ مِمِّنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِمِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّ لَكَرُونَهُ فِي الْأَرْحَامِ مَا كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ (١) ثُمَّ مِمِّنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِمِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّ لَكَرُونَهُ فِي الْأَرْحَامِ مَا كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ (٢) ثُمَّ مِمِّنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِمِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّ لَكَرُونَهُ فِي الْأَرْحَامِ مَا كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ (٣) ثُمَّ مِمِّنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِمِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّ لَكَرُونَهُ فِي الْأَرْحَامِ مَا كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ (٤) ثُمَّ مِمِّنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِمِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّ لَكَرُونَهُ فِي الْأَرْحَامِ مَا كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ (٥) ثُمَّ مِمِّنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِمِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّ لَكَرُونَهُ فِي الْأَرْحَامِ مَا كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ (٦)

النار . قل الزواج : الفاء في (فأنه) للعطف و (أن) مكررة للتأكيد . وردّ عليه أبوعلی
 وقال إن (من) إن كان للشرط فالفاء دخل لجزاء الشرط . وإن كان بمعنى الذي فالفاء دخل
 على خبر المبتدأ . والتقدير فالأمر أنه يضلّه . قال : والعطف والتأكيد يكون بعد تمام الأول .
 والمعنى (كتب) على الشيطان إضلال من (تولّاه) وهدأيته إلى النار .

(١) ألزم الحجة على منكري البعث . يعني إن ارتبتم في البعث فزيل ريبكم أن تنظروا
 في بدء خلقكم وقد كنتم في الابتداء ترابا وماء وليس سبب إنكاركم البعث ألا هذا وهو صيرورة
 الخلق ترابا وماء (فإنّا خلقناكم) أى أباكم (من راب) ثم خلقتم (من نقطة) .

(٢) أى قطعة دم جامدة .

(٣) أى لجة صغيرة قدر ما يعضغ .

(٤) المخلقة المسواة الملاء من التقضان والعيب . كأن الله عزّ وجلّ يخلق المعضغ متفاوتة .
 منها ما هو كامل الخدقة أماس من العيوب ، ومنها ما هو على عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت
 تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتماهم وقصانهم .

(٥) إنما قلناكم من حال إلى حال ومن خلقه إلى خلقه (لنبيّن لكم) بهذا التدرج كمال
 قدرتنا وحكمتنا وأن من قدر على خلق البشر من تراب أولاً ثم من نقطة ثانياً ولا مناسبة بين
 التراب والماء وقدر أن يجعل النطفة علقة والعلقة مضغة والمضغة عظاما قادر على إنادة
 ما بدأه .

(٦) (وتقرّ) بالرفع عند غير المفضل مستأنف بعد وقف . أى نحن نشأت في الأرحام
 ما نشأ ثبوته . وما لم نشأ ثبوته أسقطته الأرحام .

إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ ثُمَّ نُنْزِلُكُمْ فَطِفْلًا ۚ ثُمَّ لَتَبَلَّغُوا أَشَدَّكُمْ ۖ وَمِنْكُمْ مَّنْ
يُتَوَقَّىٰ ۖ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ ۖ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ ۚ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْعًا ۚ
وَتَرَىٰ الْأَرْضَ هَامِدَةً ۖ فَإِذَا أَتَرْنَا عَلَيْهَا أَلْمَاءَ مَهَيَّزَةً وَرَبَّتٌ ۖ وَانْبَتَتْ
مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ ۖ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَىٰ

(١١) أى وقت الولادة .

(١٢) (ثم نخرجكم) من الرحم (طفلا) حال . وأريد به الجنس فلذا لم يجمع . أو أريد به
ثم نخرج كل واحد منكم (طفلا) .

(١٣) ثم نزيئكم (لتبلغوا أشدكم) كمال عقلكم وقوتكم . وهو من ألاحظ الجموع التى
لا يستعمل لها واحد .

(١٤) (ومنكم من يتوقى) عند بلوغ الأشد أو قبله أو بعده .

(١٥) أخسه بمعنى الهرم والخرف .

(١٦) أى (لكيلا يعلم) شيئا (من بعد) ما كان يعلمه . أو لكيلا يستفيد علما وينسى
ما كان عالما به .

(١٧) ذكر دليلا آخر على البعث فقال (وترى الأرض هامدة) ميتة يابسة .

(١٨) تحوكت بالنبات .

(١٩) وانتفضت . (وربات) حيث كان يزيد ، ارتفعت .

(٢٠) صنف .

(٢١) حسن سائر الناظرين إليه .

(٢٢) (ذلك) مبتدأ خبره (بأن الله هو الحق) أى ذلك الذى ذكرنا من خلق بنى آدم
وإحياء الأرض مع ما فى تضاعيف ذلك . من أصناف الحكم حاصل بهذا وهو (أن الله هو
الحق) أى الثابت الوجود (وأنه يحيى الموتى) كما أحيا الأرض .

وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(١) وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ
 اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ^(٢) وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ
 بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ^(٣) ثَانِي عِطْفِهِ لِيُضِلَّ ^(٤)
 عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابٌ ^(٥)
 آخِرٌ ^(٦) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ^(٧)

(١) قادر .

(٢) أى أنه حكيم لا يخاف الميعاد . وقد وعد الساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد .

(٣) فى صفاته فيصفه بغير ما هو له . نزات فى أبى جهل .

(٤) (بغير علم) ضرورى (ولا هدى) أى استدلال لأنه يهتدى إلى المعرفة (ولا كتاب منير) أى وحى . والعلم للإنسان من أحد هذه الوجوه الثلاثة .

(٥) حال . أى لا ويا عتقه عن طاعة الله كبرا وخيلاء . وعن الحسن (ثانى عطفه)

بفتح العين أى مانع تعطفه إلى غيره .

(٦) تعليل للجادلة . (ليضل) مكى وأبو عمرو .

(٧) دينه .

(٨) أى القتل يوم بدر .

(٩) أى جمع له عذاب الدارين .

(١٠) أى السبب فى عذاب الدارين هو ما قدمت نفسه من الكفر والتكذيب . وكفى
 عنها باليد لأت اليد آلة الكسب .

(١١) فلا يأخذ أحدا بغير ذنب ولا بذنب غيره . وهو عطف على (بما) أى وبأن الله .
 وذكر الظلام بلفظ المبالغة لاقتترانه بلفظ الجمع وهو العبيد ، ولأن قليل الظلم منه مع دلمه
 بقبه واستغنائاه كالكثير منّا .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ
وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ
أَخْسَرُ الْأَمْبِينِ ﴿٤١﴾ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَمَا لَا يَضُرُّهُمْ ﴿٤٢﴾

(٤١) (ومن الناس من يعبد الله) على طرف من الدين لافى وسطه وقلبه . وهذا مثل
لكونهم على فلق واضطراب في دينهم لا على سكون وطمأنينة . و(على حرف) حال ، أى
مضطرباً (فإن أصابه) صحة في جسمه وسعة في معيشته سكن واستقر بالخير الذى أصابه
أو بالدين فعبد الله (وإن أصابته فتنة) شر وبلاء في جسده وضيق في معيشته (انقلب على)
وجهته ، أى ارتد ورجع إلى الكفر . كالذى يكون على طرف من العسكر . فإن أحس
بظفر وغنيمة فز واطمأن وإلا فز وطار على وجهه . قالوا نزلت في أعارب قدموا المدينة
مهاجرين . وكان أحدهم إذا صح بدنه وثجبت فرسه مهراً سوياً وولدت امرأته غلاماً سوياً وكثر
ماله وماشيته قال ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا إلا خيراً واطمأن . وإن كان الأمر
بخلافه قال ما أصبت إلا شراً وانقلب عن دينه .

(٤٢) حال . وقد مقدرة . دليله قراءة روح وزيد (خاسر الدنيا والآخرة) . والخسران
في الدنيا بالقتل فيها وفي الآخرة بالخلود في النار .

(٤٣) أى خسران الدارين .

(٤٤) الظاهر الذى لا يخفى على أحد .

(٤٥) (ما لا يضره) إن لم يعبد (وما لا ينفعه) يعنى الصدم فإنه بعد الردة يفعل كذلك
إن عبه .

ذَلِكَ هُوَ الضَّلَلُ الْبَعِيدُ ^(١) يَدْعُوا لِمَنْ ضَرَّهُمْ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِمْ لِبَيْسِ
 الْمَوْلَى وَلِبَيْسِ الْعَشِيرِ ^(٢) إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ^(٣) مَنْ كَانَ
 يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ
 ثُمَّ لْيَقْطَعْ ^(٤) فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْهِنَ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ ^(٥)

(١) (البعيد) عن الصواب .

(٢) والإشكال أنه تعالى في الضر والنفع عن الأصنام قبل هذه الآية وأثبتها لها هنا .
 والجواب أن المعنى إذا فهم ذهب هذا الوهم . وذلك أن الله تعالى سقاه الكافر بأنه يعبد حمادا
 لا يملك ضرا ولا نفعا وهو يعتقد فيه أنه ينفعه . ثم قال يوم القيامة يقول هذا الكافر — بدعاء
 وصراخ حين يرى استضراره بالأصنام ولا يرى لها أثر الشفاعة : (لن ضره أقرب من نفعه
 لبئس المولى) أى الناصر الصاحب (ولبئس العشير) المصاحب . أو كمن يدعو كأنه قال
 (يدعو) يدعو (من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه) . ثم قال (لن ضره) بكونه مغبودا
 (أقرب من نفعه) بكونه شفيعا (لبئس المولى) .

(٣) هذا وعد لمن عبد الله بكل حال لا لمن عبد الله على حرف .

(٤) المعنى أن الله ناصر رسوله في الدنيا والآخرة . فمن ظن من أعاديه غير ذلك (فليمدد
 بسبب) بجبل (إلى السماء) إلى سماء بيته (ثم ليقطع) ثم ليختنق به . وسبب الاختناق قطعا
 لأن الختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه . وبكسر اللام بصرى وشامى .

(٥) أى الذى يغيبه أو (ما) مصدرية أى غيبه . والمعنى فليصور في نفسه أنه إن فعل
 ذلك هل يذهب نصر الله الذى يغيبه . وسبب فعله كيدا على سبيل الاستهزاء . لأنه لم يكده
 محسوده . إنما كاد به نفسه . والمراد ليس في يده إلا ما ليس بمذهب لما يغيب .

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يُرِيدُ ^(١) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا
وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ^(٢) إِنَّ اللَّهَ
يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ^(٣) إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ^(٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ
يَسْجُدُ لَهُ ^(٥) مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ
وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ ^(٦) وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ^(٧)

(١) ومثل ذلك الإنزال أنزل القرآن كله (آيات بينات) واضحات (وأن الله يهدي من يريد). أى ولأن الله يهدي به الذين يعلم أنهم يؤمنون - أو ينبت الذين آمنوا ويزيدهم هدى - أنزله كذلك مبينا .

(٢) قبل الأديان خمسة: أربعة للشيطان وواحد للرحمن. والصابئون نوع من النصارى فلا تكون ستة .

(٣) (يفصل بينهم) في الأحوال والأماكن فلا يميزهم جزاء واحدا ولا يجمعهم في موطن واحد . وخبر (إن الذين آمنوا) ، (إن الله يفصل بينهم) كما تقول إن زيدا إن أباه قائم .
(٤) عالم به حافظ له فيلتظر كل امرئ معتقده وقوله وفعله . وهو أبلغ وعيد .

(٥) ألم تعلم يا محمد علما يقوم مقام العيان .

(٦) قيل إن الكل يسجد له ولكن لا تقف عليه كما لا تقف على تسبيحها . قال الله تعالى (وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) . وقيل سمي مطاوعة غير المكلف له فيما يحدث فيه من أفعاله وتسخير له سجودا له تشبيها لمطاوعته بسجود المكلف الذى كل خضوع دونه .

(٧) أى ويسجد له كثير من الناس سيود طاعة وعبادة . أو هو مرفوع على الابتداء (ومن الناس) صفة له والخبر محذوف وهو مثاب . ويدل عليه قوله (وكثير حق عليه العذاب) أى وكثير منهم حق عليه العذاب بكفره وإبائه السجود .

وَمَنْ يُبَيِّنْ لِلَّهِ فَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١١﴾ هَذَا
 خَصْمَانِ اخْتَصِمُوا فِي رَيْبِهِمَا فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ
 يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿١٢﴾ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿١٣﴾

(١١) (ومن بين الله) بالشقاوة (فأله من مكرم) بالسعادة (إن الله يفعل ما يشاء)
 من الإكرام والإهانة وغير ذلك . وظاهر هذه الآية والتي قبلها ينقض على المعترلة
 قولهم . لأنهم يقولون شاء أشياء ولم يفعل وهو يقول (يفعل ما يشاء) .

(١٢) أى فريقان مختصمان . فالخصم صفة وصف بها الفريق . وقوله (اختصموا) للغى
 و(هذان) للفظ . والمراد المؤمنون والكافرون . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : رجع
 إلى أهل الأديان المذكورة . فالؤمنون خصم وسائر الخمسة خصم .

(١٣) (في ريبهم) في دينه وصفاته . ثم بين جزاء كل خصم بقوله (فالذين كفروا) .
 وهو فصل الخصومة المعنى بقوله (إن الله يفصل بينهم يوم القيامة) .

(١٤) كأن الله يقدر لهم نيرانا على مقادير جنتهم تشمل عليهم كما تقطع الثياب الملبوسة .
 واختير لفظ الماضى لأنه كائن لا محالة فهو كالثابت المتحقق .

(١٥) بكسر الهاء والميم بصرى وبضمهما حمزة وعلّ وخلف ، وبكسر الهاء وضم الميم
 غيرهم .

(١٦) الماء الحار . عن ابن عباس رضى الله عنهما : لو سقعات منه نقطة على جبال
 الدنيا لأذابتها .

(١٧) يذاب .

(١٨) بالحميم .

(١٩) أى يذيب أمعائهم وأحشائهم كما يذيب جلودهم فيؤثر في الظاهر والباطن .

وَلَهُمْ مَقْصُوعٌ مِنْ حَدِيدٍ ^(١) كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا ^(٢)
 فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ^(٣) إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا ^(٤) وَلِبَاسُهُمْ ^(٥)
 فِيهَا حَرِيرٌ ^(٦) وَهُدُوءٌ إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوءٌ إِلَى صِرَاطٍ ^(٧) الْحَمِيدِ ^(٨)

(١) سياط مَحْصُوعَةٌ بهم (من حديد) يضربون بها .

(٢) من النار .

(٣) (من غمٍّ) بدل الاشتغال من (منها) باعادة الجواز أو الأولى لابتداء الغاية والثانية بمعنى
 من أجل . (يعنى (كلما أرادوا) الخروج من النار (من) أجل (غمٍّ) يلحقهم فخرجوا) (أعيدوا
 فيها) بالمقامع . ومعنى الخروج عند الحسن أّت النار تضربهم بلهبها فتلقيهم حتى إذا كانوا
 في أعلاها خسروا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا . والمراد إعادتهم إلى معظم النار لا أنهم
 ينصفلون عنها بالكلية ثم يعودون إليها .

(٤) أى (و) قيل لهم (ذوقوا) . (الحريق) الغليظ من النار المنتشر العظيم الإهلاك .
 ثم ذكر جزاء الناصم الآخر فقال (إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) .

(٥) جمع أسورة جمع سوار .

(٦) بالنصب مدنى وعاصم على ويؤتون (لؤلؤا) . وبالجر فريهم عطايا على (من ذهب) .
 وبترك الهزمة الأولى في كل القرآن أبو بكر وحماد .

(٧) لم يريهم .

(٨) أى أرشد هؤلاء في الدنيا إلى كلمة التوحيد وإلى (صراط الحميد) أى الإسلام .
 أو هداهم الله في الآخرة وألهبهم أن يقولوا (الحمد لله الذى صدقنا وعده) وهداهم إلى طريق
 الجنة . و (الحميد) الله المحمود بكل لسان .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي
 جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَنَافُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ يُظْلَمِ
 نَذْرُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۖ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ

(١) أى يمنعون عن الدخول في الإسلام . (و يصدون) حال من فاعل (كفروا) أى
 (و) هم (يصدون) أى الصلوة منهم دائم مستمرة كما يقال فلان يحسن الى الفقراء . فإنه يراد به
 استمرار وجود الإحسان منه في الحال والاستقبال .

(٢) أى و يصدون عن (المسجد الحرام) والدخول فيه .

(٣) (للناس) مطلقا من غير فرق بين حاضر وباد . فإن أريد بالمسجد الحرام مكة ففيه
 دليل على أنه لا يتباع دور مكة . وإن أريد به البيت فالمعنى أنه قبلة لجميع الناس .

(٤) (سواء) بالنصب حفص مفعول ثان لجعلناه — أى (جعلناه) مستويا (العاكف فيه
 والباد) وغير المقيم . بالياء مكى واقفه أبو عمرو في الوصل . وغيره بالرفع على أنه خبر والمبتدأ
 مؤخر . أى العاكف فيه والباد سواء . والجملة مفعول ثان . و (للناس) حال .

(٥) في المسجد الحرام .

(٦) حالان مترادفان . ومفعول (يرد) متروك ليتناول كل متناول كأنه قال (ومن يرد فيه)
 مرادا ما عادلا عن القصد ظالم . فالإلحاد العدول عن القصد .

(٧) (نذقه) في الآخرة (من عذاب أليم) .

وخبر (إذ) محذوف لدلالة جواب الشرط عليه . وتقديره (إذ الذين كفروا و يصدون)
 عن المسجد الحرام نذيقهم من عذاب أليم . وكل من ارتكب فيه ذنبا فهو كذلك .

(٨) واذكريا مجد حين جعلنا (لإبراهيم مكان البيت) مباءة أى مرجعا يرجع إليه للعبادة
 والعبادة . وقد رفع البيت الى السماء أيام الطوفان وكان من ياقوتة حمراء . فاعلم الله إبراهيم
 مكانه بريح أرسلها فكشفت مكان البيت فبناه على أسسه القديم .

أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ ^(١) وَالْقَائِمِينَ ^(٢) وَالرُّكَّعِ ^(٣) السُّجُودِ ^(٤)
وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ ^(٥) يَأْتِينَ ^(٦) مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ^(٧)

(١) (أن) هي المفسرة للقول المقدّر أى قائمين له (لا تشرك بى شيئا وطهر بيتى) من الأصنام والأقدار . وافتح الباء مدنى وحفص .

(٢) لمن يطوف به .

(٣) والمقيمين بمكة .

(٤) المصلين . جمع راكم وساجد .

(٥) (وأذن فى الناس) ناد فيهم . والحج هو القصد البالغ إلى مقصد منيع . روى أنه صعد أباقيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت ربكم . فأجاب من قدر له أن يحج من الأصلاب والأرحام بليّك اللهم ليّك . وعن الحسن أنه خطب (رسول الله صلى الله عليه وسلم . أمر أن يفعل ذلك فى حجة الوداع والأول أظهر . وجواب الأمر (يأتوك رجالا) مشاة جمع راجل كقائم وقيام .

(٦) حال معطوفة على (رجالا) كأنه قال رجالا وركبانا . والضامر البعير المهزول . وقدم الرجال على الركبان إظهارا لفضيلة المشاة كما ورد فى الحديث .

(٧) صفة لكل ضامر لأنه فى معنى الجمع . وقرأ عبد الله (يأتون) صفة للرجال والركبان .

(٨) طريق بعيد . قال محمد بن ياسين قال لى شيخ فى الطواف : من أين أنت ؟ فقلت من نراسان . قال كم بيتكم وبين البيت ؟ قلت مسيرة شهرين أو ثلاثة . قال : فأتهم جبران البيت . فقلت أنت من أين جئت ؟ قال من مسيرة خمس سنوات ونحرت وأنا شاب فاكتملت . قلت والله هذه الطاعة الجميلة والمحبة الصادقة . فقال :

زُدت من هويت وإن شعلت بك الدار * وحال من دونه محب وأستار
لا يمنعك بعد عن زيارته * إن المحب لمن يسواه زوّار

لَيَشْهَدُوا^(١) مَنْفَعَهُمْ وَيَذْكُرُوا^(٢) اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَةٍ^(٣)

(١) ليحضروا . واللام متعلق بأذن أو بياتوك .

(٢) نكرها لأنه أراد منافع مختصة بهذه العبادة دينية ودنيوية لا توجد في غيرها من العبادة . وهذا لأن العبادة شرعت للإبتلاء بالنفس كالصلاة والصوم ، أو بالمال كالزكاة . وقد اشتمل الحج عليهما مع ما فيه من تحمّل الأثقال ، وركوب الأهوال ، وخلع الأسباب ، وقطيعة الأصحاب ، وهجر البلاد والأوطان ، وفرقة الأولاد والخلان ، والتنبيه على ما يستمر عليه إذا انتقل من دار الفناء إلى دار البقاء . فالحاج إذا دخل البادية لا يتكل فيها إلا على عتاده ، ولا يأكل إلا من زاده . فكذا المرء إذا خرج من شاطئ الحياة ، وركب بحر الوفاة . لا ينفع وحدته إلا ما سعى في معاشه لمعاده ، ولا يؤنس وحشته إلا ما كان يأنس به من أوراده . وغسل من يحرم وتأهبه ، ولبسه غير المخطط وتطيّبه ، امرأة لما سيأتي عليه من وضعه على سريره ، لغسله وتجهيزه ، مطيّا بالحنوط ، ملففا في كفن غير مخيط . ثم المحرم يكون أشعث حيران ، فكذا يوم الحشر يخرج من القبر لهفان . ووقوف الحجج بعرفات آمليين رغبا ووهبا ، سائلين خوفا وطمعا ، وهم من بين مقبول ومغذول كوقوف العرصات (لا تكلم نفس إلا بإذنه فمنهم شقي وسعيد) . والإفاضة إلى المزدلفة بالمساء ، هو السوق لفصل القضاء . ومنى هو موقف المني للذنين ، إلى شفاة الشافعين . وحلق الرأس والتنظيف ، كالخروج من السيئات بالرحمة والتخفيف . والبيت الحرام (الذي من دخله كان آمنا) من الإيذاء والقتال ، أنموذج لدار السلام التي هي من نزلها بقي سالما من الفناء والزوال . غير أن الجنة حقت بمكاره النفس العادية ، كما أن الكعبة حقت بتألف البادية . فرجبا بمن جاوز مهالك البوادي ، شوقا إلى اللقاء يوم التنادى .

(٣) (ويذكروا اسم الله) عند الذبح .

(٤) هي عشر ذى الحجة عند أبي حنيفة رحمه الله وآخرها يوم النحر . وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما وأكثر المفسرين رحمهم الله . وعند صاحبيه هي أيام النحر وهو قول ابن عمر رضي الله عنهما .

عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَاكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ ^(٤)
 ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نُذُرَهُمْ ^(٥) وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ^(٦)

(١) أى على ذبحه . وهو يؤيد قولها . والبهيمة مبهمه فى كل ذات أربع فى البر والبحر
 فبيّنت بالأنعام وهى الإبل والبقر والضأن والمعز .

(٢) من لحومها . والأمر للإباحة . ويجوز الأكل من هدى التطوع والمتعة والقران
 لأنه دم نكس فأشبهه الأضحية . ولا يجوز الأكل من بقية الهدايا .

(٣) الذى أصابه بؤس أى شدة .

(٤) الذى أضعفه الإحساس .

(٥) ثم ليزيلوا عنهم أدرانهم . كذا قاله قطويه . قيل قضاء التفث قصّ الشارب
 والأظفار ونشف الإبط والاستحداد . والتفث الوسخ . والمراد قضاء إزالة التفث . وقال
 ابن عمر وابن عباس رضى الله عنهما : قضاء التفث مناسك الحج كلها .

(٦) مواجب حجهم . والعرب تقول لكلّ من خرج عمّا وجب عليه وقى بنذره وإن لم
 ينذر . أو ما ينذرونه من أعمال الرّفى حجهم . (وليوفوا) يسكون اللام والتشديد ، أبو بكر .

(٧) (وليطوفوا) طواف الزيارة الذى هو ركن الحج ويقع به تمام التحلل .

الأمات الثلاث ساكنة عند غير ابن عباس وأبى عمرو .

(٨) القديم لأنه (أول بيت وضع للناس) بناه آدم ثم جدّه إبراهيم . أو الكريم . ومنه
 عتاق الخليل لكرايمها وعتاق الرقيق لخروجه من ذلّ العبودية إلى كرم الحرية . أولأنه أعتق من
 الفرق لأنه رفع زمن الطوفان . أو من أيدى الجلبارة . كم من جبّار سار إليه ليهدمه فمنعه الله .
 أو من أيدى الملاك فلم يملك قط . وهو مطاف أهل الغبراء ، كما أنّ العرش مطاف أهل
 السماء . فإنّ الطالب إذا حاجته معية الطرب ، وجذبته جواذب الطلب ، جعل يقطع
 مناكب الأرض مزاحل ، ويتخذ مسالك المهالك منازل . فإذا عاين البيت لم يزد التسلى
 به إلّا اشتياقا ، ولم يفده التشفى باستلام الحجر إلّا احترقا . فبرّده الأسف لهفان ، وبردده
 اللّهم حوله فى الدوران . وطواف الزيارة آخر فرائض الحج الثلاث . وأولها الإحرام . وهو

ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ
إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ (٥)

عقد الالتزام يشبه الاعتصام بعروة الإسلام ، حتى لا يرفض بالتركاب ما هو محذور فيه ،
ويبقى عقده مع ما يفسده وينافيه . كما أن عقد الإسلام ، لا ينحل بازدياد الآثام . وترفع
ألف حوبة بتوبة . وثانيها الوقوف بعرفات بسمة الابتهاال في صفة الابتهاال وصدق الاعتزال
عن دفع الائتكال على مراتب الأعمال وشواهد الأحوال .

(١) خبر مبتدأ محذوف أى الأمر (ذلك) . أو تقديره ليقولوا (ذلك) .

(٢) الحرمة ما لا يتحل هتكه . وجميع ما كلفه الله عز وجل بهذه الصفة من مناسك الحج
وغيرها فيحتمل أن يكون عاتما في جميع تكاليفه . ويحتمل أن يكون خاصا بما يتعلق بالحج
وقيل (حرمات الله) البيت الحرام والمشعر الحرام والشعر الحرام والبلد الحرام والمسجد
الحرام .

(٣) أى التعظيم . ومعنى التعظيم العلم بأنها واجبة المراعاة والحفظ والقيام بمراعاتها .

(٤) (وأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ) كلها (إلا ما يتلى عليكم) آية تحريمه . وذلك قوله (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ
الْمَيْتَةُ) الآية . والمعنى أن الله تعالى أحل لكم الأنعام كلها إلا ما بين في كتابه . لحفاظوا على
حدوده ولا تتحرموا شيئا مما أحل كتحرير البعض البعيرة ونحوها . ولا تحلوا مما حرم كإحلالهم
أكل الموقوذة والميتة وغيرهما .

(٥) لما حث على تعظيم حرماته ، أتبعه الأمر باجتنااب الأوثان وقول الزور .
لأن ذلك من أعظم الحرمات وأسبقها خطوا . و (من الأوثان) بيان للرجس لأن
الرجس مبهم يتناول غير شيء كأنه قيل (فاجتنبوا الرجس) الذى هو الأوثان . ومعنى الأوثان
رجسا على طريقة التشبيه . يعنى أنكم تنفرون بطباعكم عن الرجس فليكن أن تنفروا عنها .
وجمع بين الشرك وقول الزور — أى الكذب والبهتان أو شهادة الزور، وهو من الزور وهو
الانحراف — لأن الشرك من باب الزور إذ المشرك زاعم أن الوثن يحق له العبادة .

حَقَّافًا لِلَّهِ غَيْرِ مُشْرِكِينَ بِهِ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا نَرَّ مِنَ السَّمَاءِ
فَتَخَطَّفَهُ الطَّيْرُ ۚ أَوْ تَهْوَى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴿٤﴾ ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ
شَعِيرَةَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿٥﴾ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴿٦﴾

(١) مسامحين .

(٢) حال كخفاء .

(٣) (فَكَأَنَّمَا نَرَّ) يسقط (من السماء) إلى الأرض (فتخطفه الطير) أى تسلبه بسرعة .
(فَتَخَطَّفَهُ) أى تتخطفه مدنى (أو تهوى به الريح) أى تسقطه — والهوى السقوط — (من مكان
سحيق) بعيد . يجوز أن يكون هذا تشبيها مركبا . ويجوز أن يكون مفزعا . فإن كان تشبيها مركبا
فكأنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه إهلاكاً ليس بعده بأن صور حاله بصورة حال من
(نَرَّ من السماء) فاختطفته الطير فتفرق قطعا في حواصلها ، أو عصفت به الريح حتى هوت به
في بعض الممالك البعيدة . وإن كان مفزعا فقد شبه الإيمان في علوه بالسما ، والذي أشرك بالله
بالساقط من السماء ، والأهواء المردية بالطير المتخطفة ، والشيطان الذى هو يوقعه في الضلال
بالريح التى تهوى بما عصفت به في بعض المهاوى المتلفة .

(٤) أى الأمر (ذلك) .

(٥) تعظيم الشعائر — وهى الهدايا لأنها من معالم الحج — أن يختارها عظام الأجرام
حسانا سمنا غالية الأثمان .

(٦) أى فات تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب . لحذفت هذه المضافات . وإنما
ذكرت القلوب لأنها مراكر التقوى .

(٧) من الركوب عند الحاجة وشرب ألبانها عند الضرورة .

(٨) إلى أن تنحر .

ثُمَّ مَحَلَّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ^(١) وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّيَذْكُرُوا
 اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَاِلهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ ^(٢) فَلَهُ
 اسْلُمُوا ^(٣) وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ^(٤) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ
 وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ ^(٥) وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ^(٥)

(١) أى وقت وجوب نحرها مثبته (إلى البيت العتيق) . والمراد نحرها في الحرم الذى
 هو فى حكم البيت . إذ الحرم حريم البيت . ومثله فى الاتساع قولك : بلغت البلد وإتاما
 اتصل مسيرك بحدوده .

وقيل الشعائر المناسك كلها . وتعظيمها إتمامها . و (محَلَّها إلى البيت العتيق) يَأباه .

(٢) (ولكل أمة) جماعة مؤمنة قبلكم (جعلنا منسكا) — حيث كان بكسر السين بمعنى
 الموضع على — حمزة أى موضع قربان . وغيرهما بالفتح على المصدر أى إراقة الدماء وذبح
 القرابين — (وليدكروا اسم الله) دون غيره (على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) أى عند نحرها
 وذبحها (فإلهكم إله واحد) أى اذكروا على الذبح اسم الله وحده فإن إلهكم إله واحد . وفيه
 دليل على أن ذكر اسم الله شرط الذبح . يعنى أن الله تعالى شرع لكل أمة أن ينسكوا له أى
 يذبحوا له على وجه التقرب، وجعل العلة فى ذلك أن يذكر اسمه — تقديست أسمائه — على
 الذنالك .

٣ أى أخلصوا له الذكر خاصة واجعلوه له سالما أى خالصا لا تشوبوه بإشراك .

(٤) (المخبتين) المطمئنين بذكر الله أو المتواضعين الخاشعين . من انخبت وهو المطمئن من
 الأرض . وعن ابن عباس رضى الله عنهما الذين لا يظلمون وإذا ظلموا لم يتصروا . وقيل تفسيره
 ما بعده أى (الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) خافت منه هيبه (والصابرين على ما أصابهم)
 من المحن والمصائب .

(٥) (والمقيمى الصلاة) فى أوقاتها (ومما رزقناهم ينفقون) يتصدقون .

وَأَلْبَدْتْ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعِيرٍ ^(٣) اللَّهُ لَكُم فِيهَا خَيْرٌ ^(٢) فَادْكُرُوا
 أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا ^(٤) صَوَافَّ ^(٥) فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا ^(٦) وَأَطِيعُوا
 أَلْقَانِعَ ^(٧) وَالْمُعْتَرَّ ^(٨) كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ^(٩)

(١) جمع بدنة. سميت لعظم بدنها. وفي الشريعة يتناول الإبل والبقر. وقرئ برفعها وهو كقوله (والقمر قد ناه).

(٢) أى من أعلام الشريعة التي شرعها الله. وإضافتها إلى اسمه تعظيم لها. (ومن شعائر الله) ثاني مفعولى (جعلنا).

(٣) النضج فى الدنيا والأجر فى العقبى.

(٤) عند نحرها.

(٥) حال من الهاء أى قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن.

(٦) وجوب الجنوب وقوعها على الأرض من وجب الحائط وجبة إذا سقط. أى إذا سقطت جنوبها على الأرض بعد نحرها وسكنت حركتها (فكلوا منها) إن شتم.

(٧) (وأطعموا القانغ) السائل من قنعت إليه — إذا خضعت له وسألته — قنوا (والمعتر) الذى يريك نفسه ويتعزز ولا يسأل. وقيل القانغ الراضى بما عنده وبما يضى من غير سؤال من قنعت قنعا وقناعة. والمعتر المتعزز للسؤال.

(٨) أى كما أمرناكم بنحرها (سخرناها لكم). أو هو كقوله (ذلك ومن يعظم). ثم استأنف فقال (سخرناها لكم). أى ذللناها لكم مع قوتها وعظم أجرامها لتتمكنوا من نحرها.

(٩) لكى تشكروا لإنعام الله عليكم.

لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَٰلِكَ سَخَّرَهَا
لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتُكُمْ ^(٤) وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ^(٥) إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ ^(٦)
عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ^(٧) أُوذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ
بِأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ ^(٨)

(١) أى لن يتقبل الله اللحوم والدماء ولكن يتقبل التقوى. أو لن يصيب رضا الله اللحوم
المنصبتى بها ولا الدماء المراقبة بالنحر. والمراد أصحاب اللحوم والدماء. والمعنى لن يرضى
المضطهون والمقربون ربههم إلا بمراعاة النية والإخلاص ورعاية شروط التقوى. وقيل كان
أهل الجاهلية إذا منحروا الإبل فضحوا الدماء حول البيت ولطخوه بالدم. فلبس حج المسلمون
أرادوا مثل ذلك، فزلت.

(٢) أى البدن.

(٣) لتسموا الله عند الذبح أو لتعظموا الله.

(٤) على ما أرشدكم إليه.

(٥) (وبشر المحسنين) الممتثلين أوامرهم بالثواب.

(٦) (يدفع) مكي وبصرى. وغيرهما (يدافع) أى يتألف في الدفع عنهم.

(٧) أى يدفع غائلة المشركين عن المؤمنين. ونحوه (أنا لننصر رسلنا والذين آمنوا).
ثم علل ذلك بقوله (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ) فى أمانة الله (كفور) لنعمة الله، أى لأنه
لا يحب أضدادهم وهم الخونة الكفرة الذين يخونون الله والرسول ويخونون أماناتهم
ويكفرون بعم الله ويفطمونها.

(٨) (أُذِنَ) مدنى وبصرى وعاصم (للذين يقتلون) بفتح التاء مدنى وشامى وحفص.
والمعنى (أذن) لهم فى القتال — لحذف المأذون فيه لدلالة (يقتلون) عليه — (بأنهم ظالموا)

وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ^(١) ﴿٢﴾ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ^(٢) النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ
لَهِلَمَّتْ صَوَامِعُ وَيَسَعٌ وَصَلَوَاتٌ^(٣) وَمَسْجِدٌ يُذَكِّرُ فِيهَا أُمَّمُ^(٤) اللَّهُ كَثِيرًا

بسبب كونهم مظلومين . وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . كانت مشركو
مكة يؤذونهم أذى شديدا وكانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين مضروب
ومشجوج يتظلمون إليه فيقول لهم اصبروا فأتى لم أمر بالقتال حتى هاجر . فانزلت هذه الآية
وهي أول آية أذن فيها بالقتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية .

(١) على نصر المؤمنين .

(٢) قادر . وهو إشارة للمؤمنين بالنصرة . وهو مثل قوله (إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا) .

(٣) في محل جر بدل من (الذين) . أو نصب بأعنى . أو رفع بإضمار هم .

(٤) (من ديارهم) بمكة .

(٥) أى بغير موجب سوى التوحيد الذى يبنى أن يكون موجب التمكن لا موجب
الإخراج . ومثله (هل تتقون منا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ) . وعمل (أَنْ يَقُولُوا) جر بدلا من (حق)
والمعنى ما أخرجوا من ديارهم إِلَّا بسبب قولهم .

(٦) (دفاع) مدنى ويعقوب .

(٧) وبالتخفيف مجازى .

(٨) أى لولا إظهاره وتسليطه للمسلمين على الكافرين بالمجاهدة لاستولى المشركون على
أهل الملل المختلفة في أزمته وعلى متعبداتهم فهدموها ولم يتركوا للنصارى بيما ولا لربانهم
صوامع ولا لليهود صلوات — أى كنائس . وسميت الكنيسة صلاة لأنها يصلى فيها —
ولا للمسلمين مساجد . أولئك المشركون في أمة محمد صلى الله عليه وسلم على المسلمين وعلى
أهل الكتاب الذين في ذمتهم وهدموا متعبدات الفريقين . وقدم خبر المساجد عليها لتقدمها
وجودا أو لقرئها من التهديم .

(٩) في المساجد أو في جميع ما تقدم .

وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٢﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ
 فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ
 الْمُنْكَرِ ۗ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ عَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ
 قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ﴿٢٤﴾ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ۗ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ

(٢١) أى ينصر دينه وأوليائه .

(٢٢) (إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ) على نصر أوليائه (عزيز) على انتقام أعدائه .

(٢٣) محله نصب بدل من (مَنْ يَنْصُرُهُ) . أو جر تابع للذين أخرجوا .

(٢٤) هو إخبار من الله عما ستكون عليه سيرة المهاجرين إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ وَبَسَطَ
 لَهُمُ فِي الدُّنْيَا وَكَيْفَ يَقُومُونَ بِأَمْرِ الدِّينِ . وفيه دليل صحة أمر الخلفاء الراشدين لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ
 وَجَلَّ أَعْطَاهُمُ التَّكْوِينَ وَفَضَّلَهُمُ عَلَى الْأُمَمِ بِالسَّيْرِ الْعَادِلَةِ . وعن الحسن : هم أئمة مجد صلى الله
 عليه وسلم .

(٥٥) أى مرجعها إلى حكمه وتقديره . وفيه تأكيد لما وعده من إظهار أوليائه وإعلاء
 كلمته .

(٦٦) هذه تسلية لمحمد صلى الله عليه وسلم من تكذيب أهل مكة إياه . أى لست بأوحدى
 فِي التَّكْذِيبِ . (فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ) قبل قومك (قوم نوح) نوحا (وعاد) هودا (وثمود)
 صالحا (وقوم إبراهيم) إبراهيم (وقوم لوط) لوطا (وأصحاب مدين) شعيبا .

وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤﴾
فَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِ مَعْطَلَةٍ ﴿٥﴾
فَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِ مَعْطَلَةٍ ﴿٦﴾
فَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِ مَعْطَلَةٍ ﴿٧﴾
فَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِ مَعْطَلَةٍ ﴿٨﴾
فَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْرِ مَعْطَلَةٍ ﴿٩﴾

(١) كَذَّبَهُ فرعون والقيبط . ولم يقل وقوم موسى لأن موسى ما كَذَّبَهُ قومه بنو إسرائيل وإنما كَذَّبَهُ غير قومه . أو كأنه قيل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم (وكذب موسى) أيضا مع وضوح آياته وظهور معجزاته . فما ظنك بغيره ؟

(٢) أمهاتهم وأثرت عقوبتهم .

(٣) عاقبتهم على كفرهم .

(٤) إنكارى وتغييرى حيث أبدلتهم بالنعم نقما ، وبالحياة هلاكا ، وبالعارة خرابا .
(نكيرى) بالياء فى الوصل والوقف يعقوب .

(٥) (أهلكتها) بصرى .

(٦) حال . أى وأهلها مشركون .

(٧) ساقطة . من خوى النجم إذا سقط . ولا محل ل (فهى خاوية) من الإعراب لأنها معطوفة على (أهلكها) وهذا الفعل ليس له محل . وهذا إذا جعلنا (كأين) منصوب المحل على تقدير كثيرا من القرى أهلكها .

(٨) يتعلّق بخاوية . والمعنى أنّها ساقطة على سقوفها . أى نزلت سقوفها على الأرض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف .

(٩) أى متروكة لفقد دلوها وراثتها وفقد تفقدّها . أو هى عامرة فيها الماء ، ومعها آلات الاستقاء إلا أنّها عطلت أى تركت لا يستقى منها لهلاك أهلها .

وَقَصِّرْ مَشِيدَ ﴿١١﴾ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ
بِهَا أَوْ إِذًا نَاسٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَلَيْتَ لَوْ لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى
الْقُلُوبُ أَلَيْسَ فِي الصُّدُورِ ﴿١٢﴾ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ
اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿١٣﴾

(١١) مجبص من الشيد إلحص. أو مرفوع البنيان من شاد البناء رفعه. والمعنى كم قرية
أهلكناها وكم بئر عطلناها عن سقاتها وقصر مشيد أخليناه عن ساكنيه ، أى أهلكنا البادية
والخاضرة جميعا نخلت القصور عن أربابها والآبار عن إرادهما . والأظهر أن البئر والقصر
على العموم .

(١٢) هذا حث على السفر ليرى مصارع من أهلكهم الله بكفرهم ويشاهدوا آفادهم
فيعتبروا .

(١٣) أى يعقلون ما يجب أن يعقل من التوحيد ونحوه ويسمعون ما يجب سماعه من
الوحي .

(١٤) الضمير في (فلننأ) ضمير القصة أو ضمير مبهم يفسره (الأبصار). أى لما عميت أبصارهم
عن الإبصار ، بل قلوبهم عن الاعتبار . ولكل إنسان أربع أعين : عينان في رأسه وعينان
في قلبه . فإذا أبصر ما في القلب وعمى ما في الرأس لم يضره . وإن أبصر ما في الرأس وعمى
ما في القلب لم ينفعه . وذكر الصدور لبيان أن محل العلم القلب ولئلا يقال إن القلب يعنى
به غير هذا العضو كما يقال : القلب لب كل شئ .

(١٥) (ويستعجلونك بالعذاب) الآجل استهزاء . (ولن يخلف الله وعده) . كأنه قال
ولم يستعجلونك به ؟ كأنهم يحوزون القوت . وإنما يجوز ذلك على ميعاد من يجوز عليه الخلف
(ولن يخلف الله وعده) وما وعده ليصيبنهم ولو بعد حين .

(١٦) (يعتدون) مكى وكوفى غير عاصم . أى كيف يستعجلون بعذاب من يوم واحد من
أيام عذابه في طول ألف سنة من سنينكم لأن أيام الشدايد طوال .

وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ لَهَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٦﴾ فَأَلْزَيْنَا ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا
مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ

(١٦) أى وكمن من أهل قرية كانوا مثلكم ظالمين قد أنظرتهم حيناً . وإنما كانت الأولى
أى (فكانت معطوفة) بالفاء وهذه أى (وكانت) بالواو لأن الأولى وقعت بدلاً عن (تكيف
كان تكبر) . وإنما هذه لحكمها حكم ما تقدمها من الجملتين المعطوفتين بالواو وهما (ولن يخلف
الله وعده) (ولأن يوماً عند ربك) .

(١٧) ثم أخذتها بالمذاب .

(١٨) أى المرجع إلى فلا يفوتى شيء .

(١٩) وإنما لم يقل بشير ونذير لذكر الفريقين بعده لأن الحديث مسوق إلى المشركين
و (يا أيها الناس) نداء لهم وهم الذين قيل فيهم (افلم يسبروا) ووصفوا بالاستعجال . وإنما ألهم
المؤمنون وثوابهم ليغاثوا . أو تقديره (نذير مبين) وبشير . فبشر أولاً فقال (فالذين آمنوا وعملوا
الصالحات لهم مغفرة) لذنوبهم (ورزق كريم) أى حسن . ثم أنذر فقال (والذين سعوا) .
(٢٠) سعى فى أمر فلان إذا أفسده بسعيه .

(٢١) أى القرآن .

(٢٢) حال . (معجزين) حيث كان مكي وأبو عمرو . وطأه سابقه كأكل كل واحد منهما
فى طلب إعجاز الآخر عن الخلق به . فإذا سبقه قيل أعجزه وعجزه . والمعنى سعوا فى معناها
بالفساد من الطعن فيها حيث سموا شعرا وشعرا وأساطير ، مسابقين فى زعمهم وتقديرهم
طامعين أن يكسبوا للإسلام بتم لهم .

(٢٣) أى النار الموقدة .

(٢٤) (من) لا بتداء الغاية .

(٢٥) (من) زائدة لتأكيد النفي .

وَلَا نَبِيَّ إِلَّا إِذَا تَمَحَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ (٤)

(١) هذا دليل بين على ثبوت التفسيرين الرسول والنبي بخلاف ما يقول البعض إنهما واحد . وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الأنبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً ، فقيل فكم الرسل منهم ؟ فقال ثلثمائة وثلاثة عشر . والفرق بينهما أن الرسول من جمع إلى المجزأة الكتاب المنزل عليه . والنبي من لم ينزل عليه كتاب وإنما أمر أن يدعو إلى شريعة من قبله . وقيل الرسول واضع شرع والنبي حافظ شرع غيره .

(٢) قرأ . قال :

تمت كتاب الله أول ليله * تمت داود الزبور على رسل

(٣) تلاوته . قالوا إنه عليه السلام كان في نادى قومه يقرأ (والنجم) فلما بلغ قوله (ومناة الثالثة الأخرى) جرى على لسانه تلك الغرائيق العلى وإت شفاعتهن لترجمي . ولم يفطن له حتى أدركته العصمة فرتبه عليه . وقيل نبه جبريل عليه السلام فأخبرهم أن ذلك كان من الشيطان . وهذا القول غير مرضى . لأنه لا يخلو إما أن يتكلم النبي عليه السلام بها عمداً . وإنه لا يجوز . لأنه كفروا لأنه بعث طاعنا للأصنام لا مادحا لها . أو أجرى الشيطان ذلك على لسان النبي عليه السلام جبراً بحيث لا يقدر على الامتناع منه . وهو ممتنع ، لأن الشيطان لا يقدر على ذلك في حق غيره لقوله تعالى (إت عبادى ليس لك عليهم سلطان) ففى حقه أولى . أو جرى ذلك على لسانه سمواً وغفلة . وهو مردود أيضاً لأنه لا يجوز مثل هذه الغفلة عليه في حال تبليغ الوحى . ولو جاز ذلك لبطل الاعتماد على قوله . ولأنه تعالى قال في صفة المنزل عليه (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) ، وقال (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) . فلما بطلت هذه الوجوه لم يبق إلا وجه واحد وهو أنه عليه السلام سكوت عند قوله (ومناة الثالثة الأخرى) فتكلم الشيطان بهذه الكلمات متصلاً بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم . فوقع عند بعضهم أنه عليه السلام هو الذى تكلم بها . فيكون هذا إلقاء في قراءة النبي عليه السلام . وكان الشيطان يتكلم في زمن النبي عليه السلام ويسمع كلامه . فقد روى أنه نادى يوم أحد : ألا إت هذا قد قتل . وقال يوم بدر (لا غالب لكم اليوم من الناس وإنى جار لكم) .

(٤) أى يذهب به ويبطله ويخبر أنه من الشيطان .

ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ ءَايَاتِهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١﴾ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ
 فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي
 شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿١٢﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ
 فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٣﴾

(١١) أى يثبتها ويحفظها من لحوق الزيادة من الشيطان .

(١٢) (والله عليم) بما أوتى إلى نبيه وبقصد الشيطان (حكيم) لا يدعه حتى يكشفه
 ويزيله . ثم ذكر أن ذلك ليفتن الله تعالى به قوما بقلوله (ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة) محنة
 وابتلاء (للذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) هم المشركون المكذبون
 فيزدادوا به شكاً وظلمة .

(١٣) أى المنافقين والمشركين . وأصله ولأنهم . فوضع الظاهر موضع الضمير قضاء عليهم
 بالظلم .

(١٤) خلاف (بعيد) عن الحق .

(١٥) (أوتوا العلم) بالله وبدينه وبالآيات .

(١٦) أى القرآن .

(١٧) بالقرآن .

(١٨) فطمئن .

(١٩) فيتأولون ما يتشابه في الدين بالتأويلات الصحيحة ويطلبون لما أشكل منه المحمل
 الذى تقتضيه الأصول المحكمة حتى لا تلحقهم حيرة ولا تعزيبهم شبهة .

وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ ^(١) حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً ^(٢) أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ ^(٣) ۝ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ ^(٤) لِلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ^(٥) ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ^(٦) ۝ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا ^(٧) لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ^(٨) ۝

(١) شك .

(٢) من القرآن أو من الصراط المستقيم .

(٣) لجأة .

(٤) بمعنى يوم بدر . فهو عقيم عن أن يكون للكافرين فيه فرج أو راحة كالريح العقيم لا تأتي بخير . أو شديد لا رحمة فيه . أو لا مثل له في عظم أمره لقتال الملائكة فيه . وعن الضحاك أنه يوم القيامة وأن المراد بالساعة مقدماته .

(٥) (الملك يومئذ) أي يوم القيامة — والتنوين عوض عن الجملة . أي يوم يؤمنون أو يوم تزول مريةهم — (لله) فلا منازع له فيه .

(٦) (يحكم بينهم) أي يقضى . ثم بين حكمة فيه بقوله (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جات النعيم . والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك لهم عذاب مهين) . ثم خص قوما من الفريق الأول بفضيلة فقال (والذين هاجروا في سبيل الله) خرجوا من أوطانهم مجاهدين (ثم قتلوا) في الجهاد — (قتلوا) شامية — (أو ماتوا) خفف عنهم (ليرزقنهم الله رزقا حسنا) قيل الرزق الحسن الذي لا ينقطع أبدا .

(٧) لأنه المخترع للخلق بلا مثال ، المتكفل للرزق بلا ملال .

لِيَدْخُلْنَهُمْ مُدْخِلًا يُرْضَوْنَ^(١)، وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ^(٢) ﴿٤﴾ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ
بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ^(٥)، ثُمَّ بَغَى عَلَيْهِ لِيَنْصُرَهُ^(٦)، إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ^(٧) ﴿٥﴾ ذَلِكَ
بِأَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ^(٨)، وَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ^(٩)

(١) يفتح الميم مدنى . والمراد الجنة .

(٢) لأن فيها ما تشتهى الأنفس وتلذ الأعين .

(٣) (وإن الله لعليم) بأحوال من قضى نحبه مجاهداً، وآمال من مات وهو ينتظر معاها،
(حليم) يامهل من قاتلهم معانداً . روى أن طوائف من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما أعطاهم الله من الخير . ونحن نجاهد معك كما جاهدوا
فما لنا إن متنا معك ؟ فأزل الله هاتين الآيتين .

(٤) أى الأمر (ذلك) . وما بعده مستأنف .

(٥) سمي الابتداء بالجزاء عقوبة للملايشة له من حيث إنه سبب وذلك مسبب عنه .

(٦) أى من جازى بمثل ما فعل به من الظلم ثم ظلم بعد ذلك فحق على الله أن ينصره .

(٧) (إن الله لعفو) يحو آثار الذنوب (غفور) يستتر أنواع العيوب . وتقريب الوصفين
بسياق الآية أن المعاقب مبعوث من عند الله على العفو وترك العقوبة بقوله (فمن عفا وأصلح
فأجره على الله) (وأن تعفوا أقرب للتقوى) . فحيث لم يؤثر ذلك وانتصر فهو تارك للأفضل
وهو ضامن لنصره في الكرامة الثانية إذا ترك العفو وانتقم من الباغي . وعرض مع ذلك
بما كان أولى به من العفو بذكر هاتين الصفتين . أو دلل بذكر العفو والمغفرة على أنه قادر
على العقوبة ، إذ لا يوصف بالعفو إلا القادر على ضده كما قيل العفو عند القدرة .

(٨) أى ذلك النصر للظالم بسبب أنه قادر على ما يشاء . ومن آيات قدرته أنه (يولج
الليل في النهار ويولج النهار في الليل) — أى يزيد من هذا في ذلك ومن ذلك في هذا ،
أو بسبب أنه خالق الليل والنهار ومصرهما فلا يخفى عليه ما يجري فيهما على أيدي عباده
من الخير والشر والبنى والإنصاف — وأنه (سميع) لما يقولون ولا يشغله سماع عن سمع
وإن اختلفت في النهار الأصوات بقنوت اللغات (بصير) بما يفعلون ولا يستتر عنه شيء بشيء
في الليالي وإن توالى الظلمات .

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ
 الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿١﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ
 مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿٢﴾ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
 وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٣﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَخَرِّكُ مَا فِي الْأَرْضِ
 (١) عراقى غير أبى بكر .

(٢) أى ذلك الوصف بخلقه الليل والنهار وإحاطته بما يجرى فيهما وإدراكه قولهم
 وفعلهم بسبب أن الله الحق الثابت إلهيته، وأن كل ما يدعى لها دونه باطل الدعوة وأنه لا شيء
 أعلم منه شأنًا وأكبر سلطانًا .
 (٣) مطرا .

(٤) (مخضرة) بالنبات بعد ما كانت مسودة يابسة . وإنما صرف إلى لفظ المضارع
 ولم يقل فأصبحت ليفيد بقاء أثر المطر زمانا بعد زمان كما تقول أنهم على فلان فأروح وأغدو
 شاكرًا له . ولو قلت فرحت وغدوت لم يقع ذلك الموقع . وإنما رفع (فتصبح) ولم ينصب جوابا
 للاستفهام لأنه لو نصب لبطل الغرض . وهذا لأن معناه إثبات الاخضرار فينقلب بالنصب
 إلى نفي الاخضرار . كما تقول لصاحبك ألم ترأى أنعمت عليك فتشكر . إن نصبته نفيت شكره
 وشكوت من تفريطه فيه وإن رفعته أثبتت شكره .

(٥) وأصل عمله أو فضله إلى كل شيء .

(٦) (خير) بمصالح الخلق ومنافعهم . أو اللطيف المختص بدقيق التدبير ، والخير المحيط
 بكل قليل وكثير .

(٧) (له ما فى السموات وما فى الأرض) ملوكا وملكا .

(٨) المستغنى بكمال قدرته بعد فناء ما فى السموات وما فى الأرض .

(٩) المحمود بنعمته قبل ثناء من فى السموات ومن فى الأرض .

(١٠) (ألم ترأى الله يخركم ما فى الأرض) من البهائم مذلة للركوب فى البر .

وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ۚ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ (١)
 ثُمَّ يُخَيِّمُ ۚ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ۝ (٢) لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ ۝ (٣)

(١) أى ومن المراكب جارية في البحر . ونصب الفلك عطفا على (ما) و (تجرى) حال لها أى وسخر لكم الفلك في حال جريها .

(٢) أى يحفظها من (أن تقع) .

(٣) بأمره أو بمشيئته .

(٤) (لرءوف) بتسخير ما في الأرض (رحيم) بإمسك السماء لئلا تقع على الأرض .
 عدد آلاؤه مقرونة بأسمائه ، ليشكروه على آلائه ، ويذكروه بأسمائه . وعن أبي حنيفة رحمه الله أن اسم الله الأعظم في الآيات الثمانية يستجاب لقارئها آية .

(٥) (وهو الذى أحياكم) في أرحام أمهاتكم (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) لإبصال جزائكم .

(٦) مجود لما أفاض عليه من ضروب النعم ، ودفع عنه من صنوف النقم . أولا يعرف نعمة الإنشاء المبدئ للوجود ، ولا الإفناء المقرب إلى الموعود ، ولا الإحياء الموصول إلى المقصود .

(٧) أهل دين . ولم يذكر الواو في (لكل أمة) بخلاف ما تقدم لأن تلك وقعت مع ما يناسبها من الآي الواردة في أمر النساك فعطفت على أخواتها . وهذه وقعت مع أبعاد عن معناها فلم تجد معطفا .

(٨) مر بيانه . وهو رد لقول من يقول إن الذبح ليس بشريعة الله إذ هو شريعة كل أمة .

(٩) ماملون به .

فَلَا يُنْزِرُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ^(١) وَادَّعِ^(٢) إِلَىٰ رَبِّكَ^(٣) إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ^(٤)
وَأِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ^(٥) اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ^(٦) ﴿١﴾
يَوْمَ الْقَبْرِ^(٧) فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ^(٨) ﴿٢﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ
مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ^(٩) إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ^(١٠) عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرٌ^(١١) ﴿٣﴾

(١) (فلا يناديك) فلا يناديك . والمعنى فلا تلتفت إلى قولهم ولا تمنكهم من أن ينادعوك
(في الأمر) أمر الذبايح أو الدين . نزل حين قال المشركون للمسلمين : ما لكم تأكلون ما فتنم
ولا تأكلون ما قتله الله ؟ يعني الميتة .

(٢) (وادع) الناس .

(٣) إلى عبادة ربك .

(٤) طريق قويم .

(٥) (وإن جادلوك) مرأى وتعتنا كما يفعله السفهاء بعد اجتihadك ألا يكون بينك وبينهم
تنازع وجدال .

(٦) أى فلا تجادلهم وادفعهم بهذا القول . والمعنى أن الله أعلم بأعمالكم وما تستحقون
عليها من الجزاء فهو مجازيك به . وهذا وعيد وإنذار ولكن برفق ولين ، وتأديب يحاسب به
كل متعنت .

(٧) هذا خطاب من الله للؤمنين والكافرين ، أى يفصل بينكم بالثواب والعقاب ؛
ومسألة لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما كان يلقي منهم .

(٨) أى كيف ينفى عليه ما تعملون ومعلوم عند العلماء بالله أنه يعلم كل ما يحدث
في السموات والأرض .

(٩) الموجود فيهما .

(١٠) في اللوح المحفوظ .

(١١) أى علمه بجميع ذلك عليه يسير .

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ^(٢)
 وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ^(٣) وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٌ تَعْرِفُ^(٤)
 فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ^(٥) بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا^(٦)
 قُلْ أَفَأَنْتُمْ شُرَكَاءُ بَيْنَ يَدَيْهِ^(٧) مِنَ النَّارِ وَعَدَهَا اللَّهُ^(٨) الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَسْتَخْفُونَ^(٩)
 الْمَصِيرَ^(١٠) يَأْتِيهِمُ النَّاسُ ضُرْبٌ مِثْلُ مَا اسْتَمِعُوا لَهُ^(١١) إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ^(١٢)
 (١٤)

(١) أشار إلى جهالة الكفار لعبادتهم غير المستحق لها بقوله (ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا) حجة وبرهانا . (ينزل) مكى وبصرى .

(٢) أى لم يتسكوا في عبادتهم لما يبرهان سماوى من جهة الوحي ولا حلالهم عليها دليل عقلى .

(٣) وما للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من أحد ينصرهم ويصوب مذهبهم .

(٤) يعنى القرآن .

(٥) الإنكار بالعبوس والكراهة . والمنكر مضدر .

(٦) يبطشون . والسطو الوش والبطش .

(٧) هم النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه .

(٨) من غيظكم على التالين وسطوكم عليهم ، أو مما أصابكم من الكراهة والضجر بسبب

ما تلى عليكم .

(٩) خبر مبتدأ محذوف كأن قائلا قال : ما هو ؟ فقيل (النار) أى هو النار .

(١٠) استئناف كلام .

(١١) النار .

(١٢) لما كانت دعواهم بأن الله تعالى شريكا جارية في الغرابة والشبهة مجرى الأمثال

المسيرة قال الله تعالى (يأتيا الناس ضرب مثل) يتين .

(١٣) لضرب هذا المثل .

(١٤) (يدعون) سهل ويعقوب .

مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ^(٢) وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ ^(٤) وَالْمَطْلُوبِ ^(٥) مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ^(٦) إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ^(٧) ۝ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا ^(٨)

(١) آلهة باطلة (لن يخلقوا ذبابا) . (لن) لتأكيد نفى المستقبل . وتأكيد هبنا للدلالة على أن خلق الذباب منهم مستحيل كأنه قال محال أن يخلقوا . وتخصيص الذباب لمهانتهم وضعفه واستقذاره . وسمى ذبابا لأنه كلما دُبَّ لاستقذاره ، أب لاستقذاره .

(٢) لخلق الذباب . ومحلّه النصب على الحال كأنه قيل مستحيل منهم أن يخلقوا الذباب مشروطا عليهم اجتماعهم جميعا لخلقهم وتعاونهم عليه . وهذا من أبلغ ما أنزل من تجميل قرين حيث وصفوا بالإلمية — التي تقتضى الإقتدار على المقدورات كلها والإحاطة بالمعلومات عن آخرها — صورا وتماثيل يستحيل منها أن تقدر على أقل ما خلقه الله تعالى وأذله (ولو اجتمعوا) لذلك .

(٣) (شيئا) ثانى مفعولى (يسلبهم) .

(٤) أى هذا الخلق الأقل الأذل لو اختطف منهم شيئا فاجتمعوا على أن يستخلصوه منه لم يقدروا . عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم كانوا يطلونها بالزعفران وورعوسها بالعسل فإذا سلبه الذباب عجز الأصنام عن أخذه .

(٥) (ضعف الطالب) أى الصنم يطلب ما سلب منه (والمطلوب) الذباب بما سلب . وهذا كالتسوية بينهم وبين الذباب فى الضعف . ولو حققت وجدت الطالب أضعف وأضعف فإن الذباب حيوان وهو جماد وهو غالب وذاك مغلوب .

(٦) ما عرفوه حق معرفته حيث جعلوا هذا الصنم الضعيف شريكا له .

(٧) أى إك الله قادر وغالب . فكيف يتخذ العاجز المغلوب شبهة به . أو (لقوى) بنصر أوليائه ، (عزيز) يتقم من أعدائه .

(٨) يختار .

(٩) بكبريل وميكائيل وإسرافيل وغيرهم .

وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٢﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴿٣﴾
وَالِلَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ ﴿٤﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا ﴿٥﴾
وَأَعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَأَفْعَلُوا أَنْخَرَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٦﴾ وَجَاهِدُوا ﴿٧﴾

(١) (ومن الناس) رسلا كل براهم وموسى وعيسى وعهد وغيرهم عليهم السلام . هذا رد لما أنكره من أن يكون الرسول من البشر وبيان أن رسل الله على ضربين : ملك وبشر . وقيل نزلت حين قالوا (أنزل عليه الذكر من بيننا) .

(٢) (إنا لله سميع) لقولهم (بصير) بمن يختاره لرسالته . أو (سميع) لأقوال الرسل فيما تقبله العقول (بصير) بأحوال الأمم في الرد والقبول .

(٣) (يعلم ما بين أيديهم) ما مضى (وما خلفهم) ما لم يأت . أو ما عملوه وما سيعملونه . أو أمر الدنيا وأجر الآخرة .

(٤) أى إليه مرجع الأمور كلها . (ترجع) شامى وحزمة وعلى .
والذى هو بهذه الصفات (لا يسأل عما يفعل) . وليس لأحد أن يعترض عليه فى حكمة وتدابيره واختيار رسله .

(٥) (أركعوا واسجدوا) فى صلاتكم . وكان أول ما أسلموا يصلون بلا ركوع وسجود فأمروا أن تكون صلاتهم بركوع وسجود . وفيه دليل على أن الأعمال ليست من الإيمان وأن هذه السجدة للصلاة لا للتلاوة .

(٦) واقصدوا بركوعكم وسجودكم وجه الله لا الصنم .

(٧) قيل لما كان للذكر منزلة على غيره من الطاعات دما المؤمنين أولا إلى الصلاة التى هى ذكر خالص لقوله تعالى (وأقم الصلاة لذكرى) ثم إلى العبادة بغير الصلاة كالصوم والحج وغيرها ثم عم بالحث على سائر الخيرات . وقيل أريد به صلة الأرحام ومكارم الأخلاق .

(٨) أى كى تفوزوا . أو افعلوا هذا كله وأتم راجون للفلاح غير مستيقنين ولا تشكوا على أعمالكم .

(٩) أمر بالفز أو مجاهدة النفس والهوى وهو الجهاد الأكبر . أو هوكلمة حق عند أمير جائز .

فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ
 حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا
 لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ

(١) أى فى ذات الله ومن أجله .

(٢) وهو ألا يخاف فى الله لومة لائم . يقال هو حق عالم ووجدت عالم أى عالم حقًا وجدًا ،
 ومنه (حق جهاده) وكان القياس حق الجهاد فيه أو حق جهادكم فيه لكن الإضافة تكون
 بأدنى ملاسبة واختصاص . فلما كان الجهاد مختصًا بالله من حيث إنّه مفعول لوجهه ومن أجله
 صحت إضافته إليه . ويحوز أن يتسع فى الظرف كقوله * ويوم شهدناه سلياً وعامراً *

(٣) اختاركم لدينه ونصرته .

(٤) وما جعل عليكم فى الدين من حنق . بل رخص لكم فى جميع ما كلفكم من الطهارة
 والصلاة والصوم والحج بالتييم وبالإيلاء والقصر والإفطار لعذر السفر والمرض وعدم الزاد
 والراحلة .

(٥) أى اتبعوا (ملة أبيكم) : أو نصب على الاختصاص أى أعنى بالدين ملة أبيكم . وتماه
 أبا وإن لم يكن أبا لائمة كلها لأنّه أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أبا لائمته ، لأن
 أمة الرسول فى حكم أولاده . قال عليه السلام " إنما أنا لكم مثل الوالد " .

(٦) (هو) أى الله بدليل قراءة أبى (الله سمّاكم المسلمين من قبل) فى الكتب المتقدمة
 (وفى هذا) أى فى القرآن . أى فضلكم على سائر الأمم وتماكم بهذا الاسم الأكرم .

(٧) (شهيذا عليكم) أنّه قد بلغكم رسالة ربكم .

(٨) بتليغ الرسل رسالات الله إليهم .

فَأَقِمْوْا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ^(١) وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ ^(٢) هُوَ مَوْلَاكُمْ ^(٣) فَنِعْمَ الْمَوْلَى
وَنِعْمَ النَّصِيرُ ^(٤)

(١) وإذ خصكم بهذه الكرامة والأثرة (فاقموا الصلاة) بواجباتها (وآتوا الزكاة)
بشرائها .

(٢) وثقوا بالله وتوكلوا عليه لا بالصلاة والزكاة .

(٣) أى مالكم وناصركم ومتولى أموركم .

(٤) (فنعيم المولى) حيث لم يمتنعكم رزقكم بعصيانكم (ونعم النصير) أى الناصر هو حيث
أعانكم على طاعتكم وقد أفلح من هو مولاة وناصره . والله الموفق للصواب .

سورة المؤمنون مكية

وهي مائة وثمان عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ^(١) ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ^(٢) ﴿٢﴾
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلَتِهِمْ وَمَعْرُوضَاتِهِمْ ^(٣) ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ^(٤) ﴿٤﴾

(١) (قد) تقبضة لما هي تثبت المتوقع ولما تنفيه . وكان المؤمنون يتوقعون مثل هذه البشارة . وهي الإخبار بنبات الفلاح لهم . نغوطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه . والفلاح الظفر بالمطلوب والنجاة من المروء . أى فازوا بما طلبوا ونجوا مما هربوا . والإيمان في اللغة التصديق . والمؤمن المصدق لغة . وفي الشرع كل من نطق بالشهادتين مواعظاً قلبه لسانه فهو مؤمن . قال عليه السلام «خلق الله الجنة فقال لها تكلمي فقالت (قد أفلاح المؤمنون) ثلاثاً أنا حرام على كل بخيل مرء» لأنه بالبراء أبطل العبادات البدنية وليس له عبادة مالية .

(٢) خائفون بالقلب ساكنون بالحوارج . وقيل الخشوع في الصلاة جمع الهمة لها والإعراض عما سواها ، وألا يماوز بصره مصلاًه ولا يلتفت ولا يعيث ولا يسدل ولا يفرق أصابعه ولا يقلب الحصى ونحو ذلك . وعن أبي الدرداء : هو إخلاص المقال ، وإعظام المقام ، واليقين التام ، وجمع الاهتمام . وأضيفت الصلاة إلى المصلين لا إلى المصل له لانتفاع المصل بها وحده وهي عدته وذخيرته . وأما المصل له فغنى عنها .

(٣) (الغو) كل كلام ساقط حقه أن يلغى كالكذب والشتم والهلزل . يعنى أنه لم ين الجهد ما شغلهم عن الهزل . ولما وصفهم بالخشوع في الصلاة أتبعه الوصف بالإعراض عن الغلو ليجمع لهم الفعل والترك الشاقين على الأنفس اللذين هما قاعدتا بناء التكليف .

(٤) مؤدون . ولفظ (فاعلون) يدل على المداومة بخلاف مؤدون . وقيل الزكاة اسم مشترك يطلق على العين وهو القدر الذى يخرج منه المؤدى من النصاب إلى الفقير ، وعلى المعنى وهو فعل

وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿١١﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴿١٢﴾
فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿١٣﴾ فَمَنْ أَبْغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿١٤﴾
وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿١٥﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿١٦﴾

المزكى الذى هو التزكية وهو المراد هنا . بفعل المزكى فاعلين له لأنك لفظ الفعل يعم جميع الأفعال كالضرب والقتل ونحوهما . تقول للضارب والقاتل والمزكى فعل الضرب والقتل والتزكية . ويجوز أن يراد بالزكاة العين ويقدر مضاف محذوف وهو الأداء . ودخل اللام لتقدم المفعول ، وضعف اسم الفاعل فى العمل فإنك تقول : هذا ضارب لزيد ولا تقول ضرب لزيد .
(١١) الفرج يشمل سوءة الرجل والمرأة .

(١٢) فى موضع الحال . أى الأولين على أزواجهم أو قوامين عليهن من قولك : كان زيد على البصرة أى واليا عليها . والمعنى أنهم (لفروجهم حافظون) فى جميع الأحوال إلا فى حال تزوجهم أو تسريحهم . أو تعلق (على) بمحذوف يدل عليه (غير ملومين) كأنه قيل يلامون (إلا على أزواجهم) أى يلامون على كل مباشرة إلا على ما أطلق لهم (فإنهم غير ملومين) عليه . وقال الفراء (إلا) من (أزواجهم) أى زوجاتهم .
(١٣) أى إمامتهم ولم يقل من لأن المملوك جرى مجرى غير المقلد . ولهذا يباع كإتباع البهائم .

(١٤) أى لا لوم عليهم إن لم يحفظوا فروجهم عن نسائهم وإمامهم .

(١٥) (فمن) طلب قضاء شهوة من غير هذين (ذولئك هم العادون) الكاملون فى العدوان . وفيه دليل تحريم المتعة والاستمتاع بالكف لإرادة الشهوة .

(١٦) (لأمتنهم) مكي وسهل . سعى الشيء المؤمن عليه والمعاهد عليه أمانة وعهدا . ومنه قوله تعالى (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) . وإنما تؤدى العيون لا المعانى . والمراد به العموم فى كل ما أؤتمنوا عليه وعوهدوا من جهة الله عز وجل ومن جهة الخلق .

(١٧) حافظون . والراعى القائم على الشيء بحفظ وإصلاح كراعى الغنم .

(١٨) (والذين هم على صلاتهم) — كوفى غير أبى بكر — (يحافظون) يداومون فى أوقاتها .

أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ يَرْتُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلْطَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿٣﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً ^(٨) ^(٧) ^(٦) ^(٥) ^(٤)

وإعادة ذكر الصلاة لأنها أهم ولأن الخشوع فيها غير المحافظة عليها . أو لأنها وجدت أولاً ليفاد الخشوع في جنس الصلاة آية صلاة كانت . وجمعت آنرا ليفاد المحافظة على أنواعها من الفرائض والواجبات والسنن والنوافل .

(١) (أولئك) الجامعون لهذه الأوصاف (هم الوارثون) الأحقاء بأن يسموا ورثا دون من عداهم . ثم ترجم الوارثين بقوله (الذين يرتون) من الكفار (الفردوس) . في الحديث " ما منكم من أحد إلا وله منزلان : منزل في الجنة ومنزل في النار . فإن مات ودخل الجنة ورث أهل النار منزله . وإن مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله " .

(٢) هو البستان الواسع الجامع لأصناف الثمر . وقال قطرب : هو أعلى الجنان .

(٣) أنت الفردوس بتأويل الجنة .

(٤) أي آدم .

(٥) (من) للابتداء . والسلالة الخلاصة لأنها تسَلَّ من بين الكدر . وقيل إنما سمي التراب الذي خلق آدم منه سلالة لأنه سلَّ من كل تربة .

(٦) (من) للبيان كقوله (من الأوثان) .

(٧) أي نسله . فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . لأن آدم عليه السلام لم يصّر نظفة . وهو كقوله (وبدأ خلق الإنسان من طين) ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين . وقيل (الإنسان) بنو آدم والسلالة النظفة . والعرب تسمى النظفة سلالة . أي (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة) يعني من نظفة مسلوطة (من طين) ، أي من مخلوق من طين وهو آدم عليه السلام .

(٨) ماء قليلا .

فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ^(٢) ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ^(٣) خَلَقْنَا أَلْعَلَّةَ مُضْغَةً ^(٤)
 خَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا ^(٥) فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ^(٦) ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا ^(٧)
 آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ثُمَّ إِنَّاكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ ^(١٢)

(١) مستقر . يعنى الرحم .

(٢) حصين .

(٣) أى صيرناها — بدلالة تعديه إلى مفعولين والخلق يتعدى إلى مفعول واحد —
 قطعة دم . والمعنى أحلنا النطفة البيضاء علقه حمراء .

(٤) لحما قبل ما يبيض .

(٥) فصيرناها عظاما .

(٦) فأنشأنا عليها اللحم فصار لها كاللباس . (عظاما ، العظم) شامى وأبو بكر . (عظاما ، العظام) زيد
 عن يعقوب . (عظاما ، العظم) عن أبى زيد . وضع الواحد موضع الجمع لعدم اللبس إذ الإنسان
 ذو عظام كثيرة .

(٧) الضمير يعود إلى الإنسان أو إلى المذكور .

(٨) أى (خالقا) مبينا للخلق الأول حيث جعله حيوانا وكان جمادا ، وناطقا وسميعا وبصيرا
 وكان يضد هذه الصفات . ولهذا قلنا إذا غصب بيضة فأفرخت عنده يضمن البيضة ولا يرد
 الفرج لأنه خلق آخر سوى البيضة .

(٩) فعلى أمره فى قدرته وعلمه .

(١٠) بدل أو خبر مبتدأ محذوف . وليس بصفة لأنه نكرة وإن أضيف لأق المضاف إليه

عوض من من .

(١١) المقدرين . أى أحسن المقدرين تقديرا . فترك ذكر الميز لدلالة (الخالقين) عليه .
 وقيل لما عبد الله بن سعد بن أبى سرح كان يكتب للنبي عليه السلام فنطق بذلك قبل إملائه
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتب هكذا نزلت . فقال دبر الله إن كان عهد نبيا
 يوحى إليه فأنا نبي يوحى إلى . فارتد ولحق بمكة ثم أسلم يوم الفتح . وقيل هذه الحكاية غير
 صحيحة لأن ارتداده كان بالمدينة وهذه السورة مكية . وقيل القائل عمر أو معاذ رضى الله عنهما .

(١٢) بعد ما ذكرنا من أمركم .

لَمَيِّتُونَ ﴿١﴾ ثُمَّ إِنَّا كَرَّمُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبَعُّونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ
 سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَفِيلِينَ ﴿٣﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
 بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ﴿٤﴾ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ
 بِهِ جَنَّتٍ مِّنْ نَّحِيلٍ وَأَعْنَبٍ لَّكُمْ فِيهَا فَاوِكُهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٥﴾

(١) الميِّتُونَ عند انقضاء آجالكم .

(٢) يحيون للجزاء .

(٣) جمع طريقة. وهى السموات لأنها طرق الملائكة ومنقلباتهم .

(٤) أراد بالخلق السموات كأنه قال خلقناها فوقكم وما كنا غافلين عن حفظها .
 أو أراد به الناس وأنه لما خلقها فوقهم ليفتح عليهم الأرزاق والبركات منها وما كان غافلاً عنهم
 وعمّا يصاحبهم .

(٥) مطرا .

(٦) بتقدير يسمون معه من المضرة ويصلون إلى المنفعة أو بمقدار ما علمنا من
 حاجاتهم .

(٧) (فأسكنناه فى الأرض) كقوله (فسلكه ينابيع فى الأرض) . وقيل جعلناه ثابتاً
 فى الأرض . فإسكنناه الأرض كله من السماء . ثم استأذى شكرهم بقوله (وإننا على ذهاب به
 لقادرون) أى كما قدرنا على إنزاله نقدر على إذهابه . فقيّدوا هذه النعمة بالشكر .

(٨) بالماء .

(٩) فى الجنة .

(١٠) سوى النخيل والأعناب .

(١١) (ومنها) أى من الجنة أى من ثمارها . ويجوز أن هذا من قولهم : فلان يأكل من حرفة
 يحترفها ومن صنعة يقتلها أى أنها طعمته وجهته التى منها يحصل رزقه كأنه قال وهذه الجنة
 وجوه أرزاقكم ومعايشكم منها ترزقون وتتعيشون .

وَشَجَرَةٍ تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَبِغٍ لِلَّذِينَ (٤)
وَأَنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً تَسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا (٦)
مَنْفَعٌ كَثِيرٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ (٨) وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (١٠)

(١) عطف على (جَنَاتٍ) وهي شجرة الزيتون .

(٢) طور سيناء وطور سينين لا يخلو إما أن يضاف الطور إلى بقعة اسمها سيناء وسينون وإما أن يكون اسماً للجبل مركباً من مضاف ومضاف إليه كامرئ القيس . وهو جبل فلسطين . (سيناء) غير منصرف بكل حال مكسور السين كقراءة الجحازي وأبي عمرو ، للتعريف والهجعة ، أو مفتوحها كقراءة غيره ، لأن الألف للتأنيث كصجرها .

(٣) قال الزجاج : الباء للحال أي (تنبت) ومعها الدهن . (تنبت) مكي وأبو عمرو إما لأن أنبت بمعنى نبت كقوله حتى إذا أنبت البقل . أو لأن مفعوله محذوف أي تنبت زيتونها وفيه الدهن .

(٤) أي إدام لهم . قال مقاتل : جعل الله تعالى في هذه إداماً ودهناً . فالإدام الزيتون والدهن الزيت . وقيل هي أول شجرة تنبت بعد الطوفان .
وخص هذه الأنواع الثلاثة لأنها أكرم الشجر وأفضلها وأجمعها للنافع .

(٥) جمع نعم وهي الإبل والبقر والغنم .

(٦) وبنح النون شامئ ونافع وأبو بكر . وسقى وأسقى لغتان .

(٧) أي نخرج لكم من بطونها لبناً سائناً .

(٨) ولكم فيها منافع كثيرة (سوى الألبان وهي منافع الأصواف والأوبار والأشعار .

(٩) أي لحومها .

(١٠) (وعليها) وعلى الأنعام في البر (وعلى الفلك) في البحر (تحملون) في أسفاركم . وهذا يشير إلى أن المراد بالأنعام الإبل لأنها هي المحمول عليها في العادة فلذا قرن بها بالفلك التي هي السفائن لأنها سفائن البر . قال ذو الرمة * سفينة برّحت حدى زمامها * يريد ناقته .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَنْقُومِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ^(١)
 أَفَلَا تَتَّقُونَ ^(٢) فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ
 مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا ^(٣)
 فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ^(٤) إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ مَقْرَبَةٌ يَبْصُرُ بِهِ ^(٥) حَتَّىٰ حِينٍ ^(٦)

(١) وحده .

(٢) (مالك من الله) معبود (غيره) بالرفع على المحل وبالجر على اللفظ . والجمله استئناف
 تجرى مجرى التعليل للأمر بالعبادة .

(٣) أفلا تخافون عقوبة الله الذي هو ربكم وخالفكم إذا عبدتم غيره مما ليس من استحقاق
 العبادة في شيء .

(٤) (فقال) أشرافهم لعوائدهم (ما هذا إلا بشر مثلكم) يأكل ويشرب يطلب الفضل
 عليكم ويتأس (ولو شاء الله) إرسال رسول لأرسل (ملائكة ما سمعنا بهذا) أى بإرسال
 بشر رسولاً أو بما يأمرنا به من التوحيد وسب آلهتنا . والعجب منهم أنهم رضوا بالأنوثة
 للبحر ، ولم يرضوا بالنبوة للبشر .

(٥) جنون .

(٦) فانتظروا واصبروا عليه إلى زمان حتى يحل أمره . فإن أفاق من جنونه وإلا
 فلتنمونه .

قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبْتُ^(١) ۖ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْقُلُوبَ بِأَعْيُنِنَا^(٢)
وَوَحَيْنَا^(٣) فِإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا^(٤) وَفَارَ التَّنُورُ^(٥) فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ^(٦)

(١) لما أيس من إيمانهم دعا الله بالانتقام منهم . والمعنى أهللكم بسبب تكذيبهم
لآيائي ، إذ في نصرته إهلاكهم . أو (انصُرني) بدل (ما كَذَّبْتُ) كفوك هذا بذاك أي بدل
ذاك . والمعنى أبطلني من غم تكذيبهم سلوة النصر عليهم .

(٢) أي أجبنا دعاءه (فأوحينا إليه) .

(٣) أي تصنعه وأنت واثق بحفظ الله لك ورؤيته إياك ، أو بحفظنا وكلامتنا كأن معك
من الله حفاظا يكلتوك بعيونهم لئلا يتعزز لك ولا يفسد عليك مفسد عمالك . و منه قولهم :
عليه من الله عين كائلة .

(٤) أمرنا وتعليمنا إياك صنعتها . روى أنه أوحى إليه أن يصنعها على مثال جؤجؤ
الطائر .

(٥) أي عذابنا بإمرنا .

(٦) أي فار الماء من تنور الخبز . أي أخرج سبب الفرق ، من موضع الحق ، ليكون
أبلغ في الإنذار والاعتبار . روى أنه قيل لنوح : إذا رأيت الماء يغور من التنور فاركب أنت
ومن معك في السفينة . فلما نبع الماء ، من الذؤر أخبرته امرأته فركب وكان تنور آدم فصار
إلى نوح . وكان من حجارة . واختلف في مكانه فقيل في مسجد الكوفة . وقيل بالشام .
وقيل بالهند .

(٧) فأدخل في السفينة (من كل زوجين) من كل أمتي زوجين وهما أمة الذكور وأمة الأنثى
كالجمال والذوق والحصن والرمالك (اثنتين) واحد من مزدوجين كالجلج والاقة والحصان والرمكة .
روى أنه لم يحمل إلا ما يلد ويبيض . (من كل) حفص والمفضل . أي من كل أمة (زوجين
اثنتين) . و (اثنتين) تأكيد وزيادة بيان .

وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخْطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ
 مُعْرِفُونَ ﴿٣﴾ فَإِذَا أَسْتَوَيْتِ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ
 الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٥﴾ وَقُلِ رَبِّ أُنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا
 وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿١١﴾

(١) ونسألك وأولادك .

(٢) (إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ) من الله يهلكه . وهو ابنه وإحدى زوجتيه . فجاء
 بعل مع سبق الضار كما جاء باللام مع سبق النافع في قوله (ولقد سبقت كاشنا لعبادنا المرسلين)
 ونحوها (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) .

(٣) ولا تسألني نجاة الذين كفروا فإني أغرقهم .

(٤) فإذا تمكنت عليها راكبين .

(٥) أمر بالجد على هلاكهم والنجاة منهم . ولم يقل فقولوا وإن كان (فإذا استويت أنت
 ومن معك) في معنى إذا استويت لأنه نبيهم وإمامهم فكان قوله قولهم ، مع ما فيه من الإشعار
 بفضل النبوة .

(٦) (وقل) حين ركبت على السفينة أو حين خرجت منها .

(٧) أى إنزالاً أو موضع إنزال (مَنْزِلًا) أبو بكر أى مكاناً .

(٨) البركة في السفينة النجاة فيها ، وبعد الخروج منها كثرة النسل وتتابع الخيرات .

(٩) فيما فعل بنوح وقومه .

(١٠) لعباً ومواعظ .

(١١) (إِنْ) هي المخففة من الثقلة . واللام هي الفارقة بين النافية وبينها . والمعنى وإن
 الشأن والقصة (كالمبتلين) مصيبين قوم نوح بيلاء عظيم وغضب شديد أو مختبرين بهذه
 الآيات عبادنا لننظر من يستبرئ ويذكر كقوله تعالى (ولقد تركناها آية فهل من مدكر) .

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا ءَانَحَرِينَ ﴿٣﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ
 اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ؕ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٤﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ
 الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ الْآخِرَةِ ؕ وَتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا
 (١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢)

(١) خلقنا .

(٢) من بعد قوم نوح .

(٣) هم عاد قوم هود . ويشهد له قول هود (واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) ، ويجيء قصّة هود على أثر قصّة نوح في الأعراف وهود والشعراء .

(٤) الإرسال يعنى بإلى . فلم يعد بنى هنا وفى قوله (كذلك أرسلناك فى أمة) (وما أرسلنا فى قرية) . ولكن الأمة والقرية جعلت موضعاً للإرسال كقول رؤية * أرسلت فيها مصعباً ذا إلحاق *

(٥) هو هود .

(٦) من قومهم .

(٧) (أن) مفسرة لأرسلنا ، أى قلنا لهم على لسان الرسول (اعبدوا الله) .

(٨) ذكر مقالة قوم هود فى جوابه فى الأعراف وهود بغيره وإلأنه على تقدير سؤال سائل قال فما قال قومه؟ فنقل له قالوا كيت وكيت . وههنا مع الواو لأنّه عطف لما قالوه على ما قاله الرسول ومعناه أنّه اجتمع فى الحصول هذا الحق وهذا الباطل . وليس بجواب للنبي صلى الله عليه وسلم متصل بكلامه . ولم يكن بالفاء وجىء بالفاء نوح لأنّه جواب لقوله واقع عقيبه .

(٩) صفة للآء أو لقومه .

(١٠) أى بلقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب وغير ذلك .

(١١) ونعمتهم (فى الحياة الدنيا) بكثرة الأموال والأولاد .

(١٢) أى النبي .

إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ^(١)
 وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ ^(٢) إِنَّكُمْ إِذَا ^(٣) خَلَسْتُمْ ^(٤) أَيْعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُمْ ^(٥)
 وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ ^(٦) هِيَاتَ هِيَاتَ لِمَا تُوْعَدُونَ ^(٧)
 إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ^(٨) وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ^(٩)

(١) أى منه . فغذف للدلالة ما قبله عليه . أى من أين يدعى رسالة الله من بينكم وهو مثلكم ؟

(٢) (ولئن أطعتم بشرا مثلكم) فيما يأمركم به وينهاكم عنه .

(٣) واقع في جزاء الشرط وجواب للذين قالولهم من قومهم .

(٤) (الخالسون) بالانقياد للمثلكم . ومن حققهم أنهم أبوا اتباع مثلهم وعبدوا أعجز منهم .

(٥) بالكسر نافع وحمة وعلى وحفص . وغيرهم بالضم .

(٦) مبعوثون للسؤال والحساب والثواب والعقاب ، وثق (أنكم) للتأكيد . وحسن ذلك

للفصل بين الأول والثاني بالظرف . و(مخرجون) خبر عن الأول . والتقدير (أعبدكم) أنكم مخرجون (إذا متم وكنتم ترابا وعظاما) .

(٧) (هيات) بكسر التاء يزيد . وروى عنه بالكسر والتنوين فيهما . والكسائي يقف بالهاء

وغيره بالتاء . وهو اسم للفعل واقع موقع بعد فاعلها مضمر أى بعد التصديق أو الوقوع (لما توعدون) من العذاب . أو فاعلها ما توعدون واللام زائدة أى بعد ما توعدون من البعث .

(٨) (هى) ضمير لا يعلم ما يعنى به إلا بما يتلوه من بيانه . وأصله إن الحياة (إلا حياتنا الدنيا) . ثم وضع (هى) موضع الحياة لأن الخبر يدل عليها ويبيها . والمعنى لا حياة إلا هذه الحياة التى نحن فيها ودنت منا . وهذا لأنك (إن) النافية دخلت على (هى) التى فى معنى الحياة الدالة على الجلس ففتحتها فوازنت لا التى لنهى الجلس .

(٩) أى يموت بعض ويولد بعض ، ينقرض قرن فيأتى قرن آخر . أو فيه تقديم وتأخير أى نحيا ونموت . وهو قراءة أبى وابن مسعود رضى الله عنهما .

(١٠) (وما نحن بمبعوثين) بعد الموت .

إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ قَالَ رَبِّ
 انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ ﴿١٨﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لِّيُصْبِحَنَّ نَدِمِينَ ﴿١٩﴾ فَأَخَذَتْهُمُ
 الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُرَاءً فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ
 بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ ﴿٢١﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ﴿٢٢﴾

(١٧) أى ما هو إلا مفتر على الله فيما يدعيه من استئبائه له وفيما يعدنا من البعث .

(٢٢) بمصطفين .

(٢٣) أجاب الله دعاء الرسول بقوله (قال عَمَّا قَلِيلٍ لِّيُصْبِحَنَّ نَادِمِينَ) . قليل صفة
 للزمان كقديم وحديث في قولك : ما رأيته قديماً ولا حديثاً . وفي معناه صرب قريب .
 (ما) زائدة . أو بمعنى شيء أو زمن . و (قليل) بدل منها . وجواب القسم المحذوف (ليصبحنَّ)
 نادمين (إذا عاينوا ما يحل بهم) .

(٢٤) أى صيحة جبريل . صباح عليهم فدمرهم .

(٢٥) بالعدل من الله . يقال : فلان يقضى بالحق أى بالعدل .

(٢٦) شبههم في دمارهم بالغناء وهو جميل السيل مما يلى واسود من الورق والعيدان .

(٢٧) فهلاكوا . يقال بعد بُعْدًا أو بَعْدًا أى هلك . وهو من المصادر المنصوبة بأفعال

لا يستعمل إظهارها .

(٢٨) بيان لمن دعى عليه بالبعد نحو (هَيْتَ لَكَ) .

(٢٩) قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم .

(٣٠) (من) صلبة أى ما تسبق أمة .

(٣١) (أجلها) المكتوب لها والوقت الذى حدّ هلاكها وكتب .

(٣٢) لا يتأخرون عنه .

ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلًّا مَا جَاءَ أُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضُهُمْ
بِبَعْضٍ وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبِعَدَا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى
وَآخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿٢﴾ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا
وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٣﴾ فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِبَدُونَ ﴿٤﴾

(١) فعل . والألف للتأنيث كسكرى لأن الرسل جماعة . ولذا لا يتوّن لأنه غير منصرف .
(تري) بالتنونين مكى وأبو عمرو ويزيد على أن الألف للإلحاق كآرطى . وهو نصب على الحال
في القراءتين أى متتابعين واحدا بعد واحد . وتأوذا فيها بدل من الواو . والأصل وترى
من الوتر وهو الفرد . فقلبت الواو تاء كتراث .

(٢) الرسول يلبس المرسل والمرسل إليه . والإضافة تكون بالملابسة فتصح إضافته
إليهما .

(٣) فاتبعنا) الأمم والقرون (بعضهم بعضا) في الهلاك .

(٤) أخبارا يسمع بها ويتعجب منها . والأحاديث تكون أمم جمع للحديث . ومنه
أحاديث النبي عليه الصلاة والسلام . وتكون جمعا للأحذوتة وهو ما يتحدث به الناس تلهيا
وتعجبا . وهو المواد هنا .

(٥) بدل من (أخاه) .

(٦) . (بآياتنا) التسع .

(٧) وحجة ظاهرة .

(٨) امتنعوا عن قبول الإيمان ترفعا وتكبّرا .

(٩) متكبرين مترفعين .

(١٠) البشر يكون واحدا وجمعا . ومثل وغير يوصف هما الاثنان والجمع والمذكر

والمؤنث .

(١١) أى بنو إسرائيل .

(١٢) خاضعون مطيعون ، وكلّ من دان لملك فهو عابده عند العرب .

فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ^(١) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ^(٢) لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ^(٣) وَجَعَلْنَا آيَن مَرْيَمَ وَآيَةَ وَءَاوَيْنَهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ^(٤) ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ^(٥) يَتْلَاهَا أَرْسَلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ^(٦)

(١) (من المهلكين) بالفرق .

(٢) أى قوم موسى .

(٣) التوراة .

(٤) يعملون بشرائعها ومواظها .

(٥) (آية) تلى على قدرتنا على ما نشاء لأنه خلق من غير نقطة . وحذلق الأنجوبة في حيا واحدة . أو المراد (وجعلنا ابن مريم) آية (وآمه) آية لحذفت الأولى للدلالة الثانية عليها .
(٦) جعلنا ما وأما أى منزلها . (إلى ربوة) — شامى وماصم (ربوة) غيرها — أى أرض مرتفعة . وهى بيت المقدس أو دمشق أو الرملة أو مصر .

(٧) مستقر من أرض مستوية منبسطة أو ذات ثمار وماء . يعنى أنه لأجل الثمار يستقر فيها ساكنوها .

(٨) وماء ظاهر جار على وجه الأرض . وهو مفعول أى مدرك بالعين بظهوره ، من عاينه إذا أدركه بعيته . أو فصيل لأنه نفّاع بظهوره وبحريه من الماعون وهو المنفعة .

(٩) هذا النداء والخطاب ليسا على ظاهرهما لأنهم أرسلوا متفرقين في أزمنة مختلفة . وإنما المعنى الإعلام بأن كل رسول في زمانه نودى بذلك ووصى به ، ليعتقد السامع أن أمرا نودى له جميع الرسل ووصوا به حقيق أن يؤخذ به ويعمل عليه . أو هو خطاب لمحمد عليه الصلاة والسلام لفضله وقيامه مقام الكل في زمانه وكان يأكل من الغنائم . أو لعيسى عليه السلام لاتصال الآية بذكره وكان يأكل من غزل أمه وهو أطيب الطيبات . والمراد بالطيبات ما حل . والأمر للتكليف . أو ما يستطاب ويستلذ والأمر للترفيه والإباحة .

(١٠) موافقا للشرية .

إِلَىٰ مِمَّا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿١١﴾ وَإِنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿١٢﴾ فَتَقَطُّوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿١٣﴾ فَذَرَهُمْ فِي عَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٤﴾ أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ ﴿١٥﴾ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ﴿١٦﴾

(١١) (إلى مما تعملون عليم) فأجازيكم على أعمالكم .

(١٢) كوفي على الاستئناف . (وأن) حجازي وبصري بمعنى ولأن . أى (فاتقون) لأن هذه . أو معطوف على ما قبله أى (بما تعملون عليم) وبأن هذه . أو تقديره (و) اعلموا (أن هذه) .

(١٣) أى ملتكم وشريعتكم التي أتم عليها ملة واحدة وهي شريعة الإسلام . وانتصاب (أمة) على الحال . والمعنى وإن الدين دين واحد وهو الإسلام . ومثله (إن الدين عند الله الإسلام) .

(١٤) (وأنا ربكم) وحدى بغافوا عقابي في مخالفتكم أمرى .

(١٥) تقطع بمعنى قطع . أى قطعوا أمر دينهم (زبورا) جمع زبور أى كتباً مختلفة . يعنى جعلوا دينهم أديانا . وقيل 'نفذوا في دينهم فرقا كل فرقة تتحل كتابا . وعن الحسن قطعوا كتاب الله قطعا وحرّفوه وقرئ (زبرا) جمع زبرة أى قطعا .

(١٦) كل فرقة من فرق هؤلاء المختلفين المتقطعون دينهم (بما لديهم) من الكتاب والدين ، أو من الهوى والرأى (فرحون) مسرورون معتقدون أنهم على الحق .

(١٧) جهالتهم وغفلتهم .

(١٨) أى إلى أن يقتلوا أو يموتوا .

(١٩) (ما) بمعنى الذى . وخبر أن (نسارع لهم في الخيرات) . والعائد من خبر أن إلى اسمها محذوف أى نسارع لهم به . والمعنى أن هذا الإمداد ليس إلا استدراجا لهم إلى المعاصى وهم يحسبونه مسارعة لهم في الخيرات ومعالجة بالثواب جزاء على حسن صلتهم بهم . وهذه الآية حجة على المعتزلة في مسألة الأصلح لأنهم يقولون إن الله لا يفعل بأحد من الخلق إلا ما هو أصلح له في الدين . وقد أحرر أن ذلك ليس بخير لهم في الدين ولا أصلح .

بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١﴾ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِعَاقِبَتِ رَبِّهِمْ يَأْمِنُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿٥﴾ أُولَٰئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْأَخْيَارِ وَهُمْ هَا سَيُجْزَوْنَ ﴿٦﴾ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴿٧﴾ وَلَدَيْنَا مَكْتُبٌ يَبْلُغُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يَظُنُّونَ ﴿٨﴾ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَٰذَا ﴿٩﴾

(١) (بل) استدراك لقوله (أي آمنون) أي أنهم أشباه البهائم لا شعور لهم حتى يتأملوا في ذلك أنه استدراج أو مسارة في الخير. ثم بين ذكر أوليائه فقال (إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون) أي خائفون.

(٢) أي يكتب الله كلها لا يفترقون بين كتبه كالذين تقطعوا أمرهم بينهم وهم أهل الكتاب.

(٣) (لا يشركون) كمشركي العرب.

(٤) أي يعطون ما أعطوا من الزكاة والصدقات. وقرئ (يأتون ما أتوا) بالقصر، أي يعملون ما فعلوا.

(٥) خائفة ألا تقبل منهم لتقصيرهم.

(٦) الجمهور على أن التقدير لأنهم.

(٧) يرغبون في الطاعات فيبادرونها. خبر (إن الذين).

(٨) أي لأجل الخيرات سابقون إلى الجنتات أو لأجلها سبقوا الناس.

(٩) أي طاعتها. يعني أن الذي وصف به الصالحون غير خارج عن حد الوسع والطاعة. وكذلك كل ما كلفه عباده. وهو ردة على من جاوز تكليف ما لا يطاق.

(١٠) أي اللوح أو صحيفة الأعمال.

(١١) لا يقرءون منه يوم القيامة إلا ما هو صدق وعدل لا زيادة فيه ولا نقصان ولا

يظلم منهم أحد بزيادة عقاب أو نقصان ثواب أو بتكليف ما لا وسع له به.

(١٢) بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين.

وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ﴿١٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا
مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْتَرُونَ ﴿١٣﴾ لَا تَجْرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا
لَا تُنصِرُونَ ﴿١٤﴾ قَدْ كَانَتْ ءَايَاتِي تُنَادِي عَلَيْكُمْ فَاكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ
تَنكِصُونَ ﴿١٥﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ ﴿١٦﴾ أَفَلَمْ يَذَرُوا الْقَوْلَ
﴿١٧﴾

- (١٢) أى ولم أعمال خيئة متجاوزة لمخطئة لذلك ، أى لما وصف به المؤمنون .
(١٣) (هم لها عاملون) وعليها مقيمون لا يقطعون عنها حتى يأخذهم الله بالعذاب .
(١٤) متنعهم . و (حتى) هى التى يتبدأ بعدها الكلام . والكلام الجملة الشرطية .
(١٥) عذاب الدنيا وهو القحط سبع سنين حين دعا عليهم النبي عليه الصلاة والسلام ، أو قتلهم يوم بدر .

(١٦) (يجارون) يصرخون استغاثة . والجوار الصراخ باستغاثة . فيقال لهم : (لا تجاروا اليوم) .
نان الجوار غير نافع لكم .

- (١٧) (إنكم منا) أى من جهتنا لا يلحقكم نصر أو معونة .
(١٨) أى القرآن .

(١٩) ترجمون الفهقرى . والتكوص أن يرجع الفهقرى وهو أقبح مشية لأنه لا يرى ما وراءه .

- (٢٠) متكبرين على المسلمين . حال من (تنكصون) .

(٢١) (به) بالبيت أو بالحرم لأنهم يقولون : لا يظهر علينا أحد لأننا أهل الحرم . والذي
سوغ هذا الإصرار شهرتهم بالاستكبار بالبيت . أو بآياتي لأننا فى معنى كتابي . ومعنى استكبارهم
بالقرآن تكذيبهم به استكبارا . ضمن (مستكبرين) معنى مكذبين فعدى تعديته . أو يتعلق الباء
بقوله (سامرا) تسمرن بذكر القرآن وبالطعن فيه . وكانوا يجتمعون حول أبيه يسمرن .
وكانت طائفة سمرهم ذكر القرآن وتسميته شعرا وبخرا . والسامر نحو الحاضر فى الإطلاق على
الجمع . وقرئ (سمارا) . أو بقوله (تهجرون) وهو من الهجر الهذيان . (تهجرون) نافع من أهجر
فى منطقته إذا أخش .

- (٢٢) أفلم يتدبروا القرآن ليعلموا أنه الحق المبين فيصدقوا به وبمن جاء به .

أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمْ الْأَوَّلِينَ ^(١) أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ ^(٢)
 مُنْكَرُونَ ^(٣) أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ ^(٤) وَكَثُرَهُم ^(٥) لِحَقِّ
 كُرْهُونَ ^(٦) وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ^(٧)
 وَمَنْ فِيهِنَّ ^(٨) بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ^(٩)

(١) بل أ جاءهم ما لم يات آباؤهم الأولين فلذلك أنكروه واستبدعوه .

(٢) (أم لم يعرفوا) عثدا بالصدق والأمانة ووفور العقل وصحة النسب وحسن الأخلاق ؟
 أى عرفوه بهذه الصفات .

(٣) (فهم له منكرون) بغيا وحسدا .

(٤) (أم يقولون به جنة) جنون ؟ وليس كذلك لأنهم يعلمون أنه أ رجمهم عقلا
 وأنقهم ذهنا .

(٥) (بل جاءهم بالحق) الألبج ، والصراط المستقيم ، وبما خالف شهواتهم وأهواءهم
 وهو التوحيد والإسلام ولم يجدوا له مرقا ولا مدفعا فلذلك نسبوه إلى الجنون .

(٦) فيه دليل على أن أقلهم ما كان كارها للحق بل كان تاركا للإيمان به أنفة واستنكافا
 من توبيخ قومه وأن يقولوا صبا وترك دين آباءه كأبى طالب .

(٧) (ولو أتبع الحق) أى الله (أهواءهم) فيما يعتقدون من الآلهة (لفسدت السموات
 والأرض) كما قال (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) .

(٨) خص العقلاء بالذكر لأن غيرهم تبع .

(٩) بالكتاب الذى هو ذكرهم ، أى وعظهم أو شرفهم لأن الرسول منهم والقرآن
 بلغتهم . أو بالذكر الذى كانوا يتخونونه ويقولون (لو أن عندنا ذكرا من الأولين) الآية .

(١٠) (فهم عن ذكرهم معرضون) بسوء اختيارهم ..

أَمْ تَسْأَلُهُمْ تَحْرَجًا نَخْرَاجَ رَبِّكَ خَيْرٌ ^(١) وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ^(٢) وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^(٣) وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ
لَنَسْكَبُونَ ^(٤) وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلْجَأُ فِي طُغْيَانِهِمْ
يَعْمَهُونَ ^(٥) وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ
حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْسُوتُونَ ^(٦)

(١) (تحرجا نخراج) حجازى وبصرى وعاصم . (تحرجا نخرج) شامى (خارجا نخراج) على
وحمة . وهو ما تخرجه إلى الإمام من زكاة أرضك وإلى كلِّ عامل من أجرته وجعله . والنرج
أخص من الخراج . تقول نرج القرية ونرج الكوفة فزيادة اللفظ لزيادة المعنى . ولذا حسنت
القراءة الأولى يعنى (أم تسألهم) على هدايتك لهم قليلا من عطاء الخلق ، فالكثير من الخلق خير .
(٢) أفضل المعطين .

(٣) (وإنك لتدعوهم إلى صراط مستقيم) وهو دين الإسلام لتحقيق أن يستجيبوا لك .
(٤) لعادلون عن هذا الصراط المذكور وهو الصراط المستقيم .

(٥) لما أخذهم الله بالسنين حتى أكلوا العلف جاء أبوسفیان إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال له : أنشدك الله والرحم ألسنت تزعج أنك بعثت رحمة للعالمين ؟ فقال بلى . فقال قتلت
الآباء بالسيف والأبناء بالجوع . فنزلت (ولو رحمتهم) . والمعنى لو كشف الله عنهم هذا الضر
وهو القحط الذى أصابهم برحمته لم ووجدوا الخصب (للجوا) أى لتعادوا (فى طغيانهم
يعمهُون) يترددون . يعنى لعادوا إلى ما كانوا عليه من الاستكبار وعداوة رسول الله صلى الله
عليه وسلم والمؤمنين ولذهب عنهم هذا التلقين يديده . واستشهد على ذلك بأننا (أخذناهم)
أولا بالسيف وبأجرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وأسرهم فما وجدت بعد ذلك
منهم استكانة ، أى خضوع ولا تضرع — وقوله (وما يتضرعون) عبارة عن دوام حالهم أى
هم على ذلك بعد . ولذا لم يقل وما تضرعوا . ووزن استكان استفعل من الكون أى انتقل

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٢٢﴾
 وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٣﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي
 وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ
 الْأَوَّلُونَ ﴿٢٥﴾ قَالُوا أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٢٦﴾

من كون إلى كون كما قيل استحالة إذا انتقل من حال إلى حال — (حتى إذا فتحنا عليهم بابا إذا عذاب شديد) أى باب الجوع الذى هو أشد من الأسر والقتل (إذا هم فيه مبسوتون) متحيرون ليسون من كل خير ، وجاء أعانهم وأشدتهم شكيمة في العناد ليستعطفك .
أو يحياهم كل محنة من القتل والجوع فما رأى فيهم لين مقادة . وهم كذلك حتى إذا عذبوا بنار جهنم غيظت يأسون كقوله (ويوم تقوم الساعة يبأس المجرمون) . (فتجنا) يزيد .

(١) خصها بالذكر لأنها تتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية مالا يتعلق بغيرها .
 (٢) أى تشكرون شكرا قليلا . و(ما) مزيدة للتأكيد بمعنى حقا . والمعنى إنكم لم تعرفوا عظم هذه النعم ووضعتموها غير مواضعها فلم تعملوا أبصاركم وأسماعكم في آيات الله وأفعاله ولم تستدلوا بقلوبكم فتعرفوا المنعم ولم تشكروا له شيئا .
 (٣) خلقكم وبشكم بالتناسل .

(٤) تجمعون يوم القيامة بعد تفريقكم .
 (٥) أى يحيى النسم بالإنشاء ، ويميتها بالإفناء .
 (٦) أى يحيى أحدهما عقيب الآخر ، واختلافهما في الظلمة والنور أو في الزيادة والنقصان . وهو مختص به ولا يقدر على تصرفهما غيره .

(٧) (أفلا تعقلون) فتعرفوا قدرتنا على البعث أو تستدلوا بالصنع على الصانع فتؤمنوا .
 (٨) أى أهل مكة .

(٩) (مثل ما قال الأولون) أى الكفار قبلهم . ثم بين ما قالوا بقوله (قالوا أنذا متنا ونكنا ترابا وعظاما أننا لَمَبْعُوثُونَ) . (متنا) نافع وحزة وعلل وحفص .

لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ وَءَبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١﴾
 قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا
 تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٤﴾
 سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٥﴾ قُلْ مَنْ يَسْلِيهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ
 يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿٧﴾

(١) أى البعث .

(٢) من قبل مجيء محمد .

(٣) (أساطير) جمع أسطار جمع سطر وهى ما كتبه الأولون بما لا حقيقة له . وجمع أسطور أوفى . ثم أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بإقامة الحجّة على المشركين بقوله (قل من الأرض ومن فيها إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) ؟ فإنهم (سيقولون لله) لأنهم مقتزون بأنه الخالق . فإذا قالوا (قل أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) فتعلموا أنّ من فطر الأرض ومن فيها كان قادرا على إعادة الخلق وكان حقيقا بالألّا يُشرك به بعض خلقه فى الربوبية . (أفلا تَذَكَّرُونَ) بالتخفيف حمزة وعلى وحفص . وبالتشديد ذريم .

(٤) أفلا تخافونه فلا تشركوا به ؟ أو (أفلا تتقون) فى مجودكم قدرته على البعث مع اعترافكم بقدرته على خلق هذه الأشياء .

(٥) الملوك الملوك . والواو والتاء للبالغة فتنبئ عن عظم الملك .

(٦) أجرت فلانا على فلان إذا أغنته منه ومنعته . يعنى وهو يغيب من يشاء ممن يشاء ولا يغيب أحد منه أحدا .

(٧) تخدعون عن الحق أو عن توحيد وطاعته . والخادع هو الشيطان والهوى .

الأول (الله) بالإجماع إذ السؤال (لمن) وكذا الثانى والثالث عند غير أهل البصرة على المعنى لأنك إذا قلت من رب هذا فعناه لمن هذا فيجاب لفلان كقول الشاعر :

إذا قيل من رب المزالف والقرى ورب الجياد الجرد ، قيل لخالد

أى لمن المزالف . ومن قرأ بحذفه فعل الظاهر لأنك إذا قلت من رب هذا فجوابه فلان .

بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ
 مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ
 اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿٢﴾ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣﴾
 قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرِينِي مَا يُوعَدُونَ ﴿٤﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٥﴾

(١) بأن نسبة الولد إليه محال والشرك باطل .

(٢) ولأنهم لكاذبون (في قولهم اتخذ الله ولدا ودعائهم الشرك . ثم أكد كذبهم بقوله
 (ما اتخذ الله من ولد) لأنه متعة عن النوع والجنس . وولد الرجل من جنسه (وما كان معه من إله)
 وليس معه شريك في الألوهية . (إذا لذهب كل إله بما خلق) لا نفرد كل واحد من الآلهة
 بالذي خلقه فاستبد به ، ولتتميز ملك كل واحد منهم عن الآخر ، (ولعلنا بعضهم على بعض)
 ولغلب بعضهم بعضا كما ترون حال ملوك الدنيا ممالكهم متمايزة وهم متغالبون . وحين لم تروا
 أثرا لتمايز الممالك وللتغالب فاعلموا أنه إله واحد بيده ملكوت كل شيء . ولا يقال (إذا)
 لا تدخل إلا على كلام هو جزاء وجواب وههنا وقع (لذهب) جزاء وجوابا ولم يتقدمه شرط
 ولا سؤال سائل ، لأن الشرط محذوف وتقديره ولو كان معه آلهة لدلالة (وما كان معه
 من إله) عليه . وهو جواب لمن حاجه من المشركين .

(٣) سبحانه الله عما يصفون (من الأنداد والأولاد .

(٤) بالجواز صفة لله . وبالرفع مدني وكوفي غير حفص خبر مبتدأ محذوف .

(٥) السر والعلانية .

(٦) فتعالى عما يشركون (من الأصنام وغيرها .

(٧) (إماما) والنون مؤكدة . أي إن كان لا يد من أن ترى ما تعدهم من العذاب في الدنيا
 أو في الآخرة فلا تجعلني قرينا لهم ولا تعذبني بعذابهم . عن الحسن رضى الله عنه أخبره الله
 أن له في أمته نعمة ولم يخبره متى وقتها . فأمر أن يدعو هذا الدعاء . ويجوز أن يسأل النبي

وَأَنَا عَلَى أَنْ تُرِيكَ مَا نَعُدُّهُمْ لَقَدْ يُدْرُونَ ﴿١﴾ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ ﴿٢﴾
 نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٣﴾ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ﴿٤﴾
 وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٥﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ ﴿٦﴾

المعصوم صلى الله عليه وسلم ربه ما علم أنه يفعله وأن يستعبد به مما علم أنه لا يفعله إظهارا
 للعبردية وتواضعا لربه . واستغفاره عليه الصلاة والسلام إذ قام من مجلسه سبعين مرة لذلك .
 والفاء في (فلا) لجواب الشرط . و (رب) اعتراض بينهما للتأكيد .

(١) كانوا يتكبرون الموعد بالعذاب ويضحكون منه فتبيل لهم إذ الله قادر على المجاز ما وعد
 إن تأملتم فما وجه هذا الإنكار ؟

(٢) (ادفع) : الخصلة (التي هي أحسن السيئة) . وهو أبلغ من أن يقال بالحسنة السيئة
 لما فيه من التفضيل كأنه قال ادفع بالحسنى السيئة . والمعنى اصفح عن إساءتهم ومقابلتها
 بما أمكن من الإحسان . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : هي شهادة أن لا إله إلا الله ،
 والسيئة الشرك . أو الفحش بالسلام ، أو المنكر بالموعظة . وقيل هي منسوخة بآية السيف .
 وقيل محكمة لإذا المدارة محثوث عليها ما لم تؤذ إلى تلم دين .

(٣) (نحن أعلم بما يصفون) من الشرك — أو بوصفهم لك وسوء ذكرهم — فنجاز بهم عليه .

(٤) من وسأهم ونحساتهم . والهمزة النخس . والهمزات جمع الهمزة . ومنه مهاز
 الرافض . والمعنى أن الشياطين يحثون الناس على المداوى كما تهتمز الراضة الدواب حثا لها
 على المشى .

(٥) أمر بالتعوذ من نحساتهم بلفظ المبتهل إلى ربه المكر لشدائمه ، وبالتعوذ من أن
 يحضروه أصلا ، أو عند تلاوة القرآن ، أو عند التزع .

(٦) (حتى) يتعلق بـ يصفون . أى لا يزالون يشركون إلى وقت مجيء الموت . أو لا يزالون
 على سوء الذكر إلى هذا الوقت . وما بينهما مذكور على وجه الاعتراض والتأكيد للإغضاء
 عنهم مستهينا بالله على الشيطان أن يستتره عن الحلم ويفريه على الانتصار منهم .

قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ^(١) لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ ^(٢) هُوفًا لِّهَا وَمِنْ وَرَآئِهِمْ بَرْزَخٌ ^(٣) إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ^(٤) فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ ^(٥) فَلَا أُنْسَآبَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ^(٦) قُلْنَ قُلْنَا مَوْزِينَهُ ^(٧)

(١) أى رُدُونى إلى الدنيا . خاطب الله بلفظ الجمع للتعظيم تحطاب الملوك .

(٢) فى الموضع الذى تركت وهو الدنيا لأنه ترك الدنيا وصار إلى العقبى . قال قتادة ماتمى أن يرجع إلى أهل ولا إلى عشيرة ولكن ليتدارك ما فرط . (لعل) ساكنة الياء كوفـ ومهل ويعقوب .

(٣) ردع عن طلب الرجعة وإنكار واستبعاد .

(٤) المراد بالكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض . وهو قوله (رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيما تركت) .

(٥) (هو قائلا) لا محالة لا يحتمل ولا يسكت عنها لاستيلاء الحسرة والندم عليه .

(٦) أى أمامهم . والضمير للجماة .

(٧) حائل بينهم وبين الرجوع إلى الدنيا .

(٨) لم يرد أنهم يرجعون يوم البعث وإنما هو إقناط كلى لما علم أن لا رجوع بعد البعث إلا إلى الآخرة .

(٩) قيل إنها النسخة الثانية .

(١٠) وبالإدغام أبوعمر ولا اجتماع المثلين وإن كانا من كلمتين . يعنى يقع التقاطع بينهم حيث يتفرقون مئتين ومعايقين . ولا يكون التواصل بينهم بالإنسَاب إِذْ (يفرق المراء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه) . وإنما يكون بالأعمال .

(١١) (ولا يتساءلون) سؤال تواصل كما كانوا يتساءلون فى الدنيا لأنه كلاً مشغول عن سؤال صاحبه بحاله . ولا تناقض بين هذا وبين قوله (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) . فللقِيامة مواطن فى موطن يشتد عليهم الخوف فلا يتساءلون وفى موطن يفيقون يتساءلون .

(١٢) جمع موزون وهى الموزونات من الأعمال الصالحة التى لها وزن وقدر عند الله تعالى من قوله (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) .

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴿٢﴾ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا
 أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿٣﴾ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴿٤﴾
 أَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٥﴾ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ
 عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿٦﴾ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا ﴿٧﴾

(١) (ومن خفت موازينه) بالسيئات . والموارد الكفار .

(٢) غنوها .

(٣) بدل من (خسروا أنفسهم) ولا عمل للبدل والمبدل منه لأن الصلاة لا عمل لها . أو خبر
 بعد خبر لأولئك . أو خبر مبتدأ محذوف .

(٤) أى تحرق .

(٥) (كالحون) عابسون . فيقال لهم (ألم تكن آياتي) أى القرآن (تتلى عليكم) فى الدنيا
 (فكنتم بها تكذبون) وترجمون أنها ليست من الله تعالى .

(٦) ملكتنا (شقوتنا) . (شقاوتنا) حزة وعلى . وكلاهما مصدر . أى شقينا بأعمالنا السيئة
 التى عملناها . وقول أهل التأويل غلب علينا ما كتب علينا من الشقاوة لا يصح لأنه إنما يكتب
 ما يفعل العبد وما يعلم أنه يختاره ولا يكتب غير الذى علم أنه يختاره فلا يكون مغلوبا
 ومضطوا فى الفعل . وهذا لأنهم إنما يقولون ذلك القول اعتذارا لما كان منهم من التفریط
 فى أمره فلا يحمل أن يطلبوا لأنفسهم مدرا فيما كان منهم .

(٧) (ضالين) عن الحق والصواب .

(٨) أى من النار .

(٩) (إفان عدنا) إلى الكفر والتكذيب .

فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿١﴾ قَالَ أَتَسْتَبْشِرُونَ فِيهَا وَلَا تُتَكَلَّمُونَ ﴿٢﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا فَرِيقًا مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿٣﴾ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِغْرًا حَتَّىٰ أَنسَوَكُم ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿٤﴾ إِلَىٰ جَزَائِهِمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا إِنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥﴾ قُلْ كَرِهْتُ لِيُتَكَلَّمُ فِي الْأَرْضِ

(١) فَإِنَّا ظَالِمُونَ (لأنفسنا .

(٢) استكنوا سكوت ذلة وهوان .

(٣) (ولا تتكلمون) في رفع العذاب عنكم فإنه لا يرفع ولا يخفف . قيل هو آخر كلام يتكلمون به ثم ولا كلام بعد ذلك إلا الشيق والزفير .

(أن يحضروني . ارجعوني . ولا تكلموني) بإياء في الوصل والوقف — يعقوب . وغيره بلا ياء .

(٤) إِنَّ الْأَمْرَ وَالشَّانَ .

(٥) مفعول ثان . وبالضم مدنى وحزمة وعلى . وكلاهما مصدر سخر كالسخر ألا أن في ياء النسبة مبالغة . قيل هم الصحابة رضى الله عنهم . وقيل أهل الصفة خاصة ومعناه اتَّخَذْتُمُوهُمْ هِزْؤًا وَتَسَاغُلًا بهم سائحين .

(٦) (حتى أنسوكم) بتساغلهم بهم على تلك الصفة (ذكرى) فتركتموه أى كان التشاغل بهم سببا للسياغلكم ذكرى .

(٧) (وكنتم منهم تضحكون) استهزاء بهم .

(٨) بصبرهم .

(٩) أى لأنهم هم الفائزون . ويجوز أن يكون مفعولا ثانيا أى جزيتهم اليوم فوزهم . لأن جزى يتعدى إلى اثنين (وجزاهم بما صبروا جنة) . (لأنهم) حمزة وعلى على الاستئناف أى (لأنهم هم الفائزون) لا أتم .

(١٠) أى الله أو المأمور بسؤالهم من الملائكة . (قل) مكى وحزمة وعلى أمر لى أن يسألهم .

(١١) في الدنيا .

عَدَدَ سِنِينَ ﴿١﴾ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَلِّ الْعَادِينَ ﴿٢﴾ قُلْ إِنْ
لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ اأَحْسَبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ
عَبَثًا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ ﴿٤﴾ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿٥﴾ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ ﴿٦﴾

(١) أى كم عدد سنين لبئتم ؟ فكم نصب بلبئتم . و (عدد) تمييز .

(٢) استقصروا مدة لبئهم فى الدنيا بالإضافة إلى خلودهم ، ولما هم فيه من عذابها لأت
المتحن يستطيل أيام محنته ويستقصر ما مر عليه من أيام الدعة .

(٣) الحساب ، أو الملائكة الذين يعدون أعمار العباد وأعمالهم . (فصل) بلاهزم مكى . ولى .

(٤) أى ما لبئتم (إلا) زمنا (قليلًا) أو لبئنا قليلًا (لو أنكم كنتم تعلمون) . صدقهم الله تعالى
فى تعاليمه لسنى لبئهم فى الدنيا ، ووجههم على غفلتهم التى كانوا عليها . (قُلْ إِنْ) حمزة ولى .

(٥) حال أى عابثين . أو مفعول له أى للعبث .

(٦) وفتح التاء وكسر الجيم حمزة ولى ويعقوب . وهو معطوف على (أنا خلقناكم) .
أو على (عبثًا) أى (أحسبتم أنما خلقناكم) للعبث ولشرككم غير مرجوعين ؟ بل خلقناكم
للتكليف ثم للرجوع من دار التكليف إلى دار الجزاء فتثيب المحسن ونعاقب الممىء .

(٧) (فتعالى الله) عن أن يخلق عبثًا .

(٨) الذى يحق له الملك لأن كل شىء منه وإليه . أو الثابت الذى لا يزول ولا يزول ملكه .

(٩) وصف العرش بالكرم لأن الرحمة تنزل منه . أو لسنبته إلى أكرم الأكرمين . وقرئ
شأنًا برفع الكريم صفة للرب تعالى .

(١٠) أى لا حجة له به ، اعتراض بين الشرط والجزاء كقولك من أحسن إلى زيد —
لا أحق بالإحسان منه — فأت الله مثيبه . أو صفة لازمة جىء بها للتوكيد كقولك (يطير
بجناحيه) لا أن يكون فى الآلهة ما يجوز أن يقوم عليه برهان .

فَلْيَأْمُرْ أَحْسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ^(١) إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١٠﴾ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ
وَأَرْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١١﴾

(١) أى جزأؤه (عند ربه) أى فهو يحازيه لا محالة . وهذا جزاء الشرط .

٢) جعل فاتحة السورة (قد أفلح المؤمنون) وخاتمتها (إنه لا يفلح الكافرون) . فشتان ما بين الفاتحة والخاتمة . ثم علمنا سؤال المغفرة والرحمة بقوله (وقل رب اغفر وارحم) . ثم قال : (وأنت خير الراحمين) لأن رحمة إذا أدركت أحداً أغنته عن رحمة غيره ورحمة غيره لا تغنيه عن رحمة .

سورة النور مدنية

وهي ستون وأربع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ ٱلنُّورِ ١٢١ وَأَنزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا ١٢٢ وَأَنزَلْنَا فِيهَا ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَّعَلَّكُمْ ١٢٣ تَذَكَّرُونَ ١٢٤ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ١٢٥

(١) خبر مبتدأ محذوف أى هذه (سورة) . وقرأ طلحة (سورة) على زيداً ضربته .
أو على ائمة (سورة) . والسورة الجامعة لجمال آيات بفاصلة لها وخاتمة . واشتقاقها من
سور المدينة .

(٢) صفة لها .

(٣) أى فرضنا أحكامها التي فيها . وأصل الفرض القطع أى جعلناها مقطوعاً بها .
وبالتشديد مكى وأبو عمرو للبالغة في الإيجاب وتوكيده . أو لأن فيها فرائض شتى أو لكثرة
المفروض عليهم من السلف ومن بعدهم .

(٤) أى دلائل واضحات .

(٥) (لعلكم تذكرون) لكي تتعلموا . وبخفيف الدال حمزة وصل وخلف وحفص .
ثم فصل أحكامها فقال (الزانية والزاني) رفعهما على الابتداء . والخبر محذوف أى فيما فرض
عليكم (الزانية والزاني) ، أى جلدتهما . أو الخبر (فاجلدوا) . ودخلت الفاء لكون الألف
واللام بمعنى الذى وتضمنيته معنى الشرط وتقديره التى زنت والذى زنا فاجلدوهما كما تقول
من زنى فاجلدوه وكقوله (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم) . وقرأ
عيسى بن عمر بالنصب على إضمار فعل يفهمه الظاهر . وهو أحسن من (سورة أنزلناها) لأجل
الأمر . واجلّد ضرب الجلد . وفيه إشارة إلى أنه لا يبالغ ليصل الألم إلى اللحم . والخطاب للامة
لأن إقامة الحد من الدين . وهى على الكل إلا أنهم لا يمكنهم الاجتماع فينبو الإمام مناهم .

وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ ^(٢) إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَافَةٌ ^(٤) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ^(٦) ۝ أَلْزَانِي لَا يَنْكِحُ
إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً ۖ وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ ^(٧)

وهذا حكم حر ليس بمحصن ، إذ حكم المحصن الرجم . وشرائط إحصان الرجم الحرية والعقل والبلوغ والإسلام والتزويج بنكاح صحيح والدخول . وهذا دليل على أن التغريب غير مشروع لأن الفاء إنما يدخل على الجزاء وهو اسم للدكائي . والتغريب المروى منسوخ بالآية كما نسخ الحبس والأذى في قوله (فامسكوهن في البيوت) وقوله (فأذوهما) بهذه الآية .

(١) أى رحمة والفتح لغة وهى قراءة مكى . وقيل الرأفة دفع المكروه والرحمة فى إيصال المحبوب . والمعنى أن الواجب على المؤمنين أن يتصلبوا فى دين الله ولا يأخذهم الدين فى استيفاء حدوده فيعطأوا الحدود أو يخففوا الضرب .

(٢) أى فى طاعة الله أو حكمه .

(٣) من باب التهييج وإلهاب الغضب لله ولدينه . وجواب الشرط مضمرة ، أى فاجلدوا ولا تعطأوا الحد .

(٤) وليحضر موضع حدهما . وتسميته عذابا دليل على أنه عقوبة .

(٥) فرقة يمكن أن تكون حلقة ليعتبروا ويتزجر هو . وأقلها ثلاثة أو أربعة . وهى صفة ظالبة كأنها الجماعة الحسافة حول شيء . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : أربعة إلى أربعين رجلا .

(٦) من المصدقين بالله .

(٧) أى الخبيث الذى من شأنه الزنا لا يرغب فى نكاح الصالح من النساء وإنما يرغب فى خيبة من شكله أو فى مشركة . والخبيثة المسالفة كذلك . لا يرغب فى نكاحها الصالحاء من الرجال وإنما يرغب فيها من هو من شكلها من الفسقة أو المشركين . فالآية تهديد فى نكاح البغايا ، إذ الزنا عديل الشرك فى القبح ، والإيمان قرين العفاف والتحصن . وهه نظير قوله (الخبيثات للخبيثين) . وقيل كان نكاح الزانية محزوما فى أول الإسلام ثم نسخ بقوله وأنكحوا الأبايعى (نكح) . وقيل المراد بالنكاح الزطء لأنه غير الزانى يستقذر الزانية ولا يشربها . وهو صحيح

وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا
بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا

لكنه يؤدى إلى قولك الزانى لا يزنى إلا بزانية، والزانية لا يزنى بها إلا زان. وسئل صلى الله عليه وسلم عن زنى باسرة ثم تزوجها فقال أوله سفاح وآخره نكاح. ومعنى الجملة الأولى صفة الزانى بكونه غير راضٍ في العفاف ولكن في الفواحش. ومعنى الثانية صفة الزانية بكونها غير مرغوب فيها للأعفاء ولكن للزناة وهما معنيان مختلفان. وقدمت الزانية على الزانى أولاً ثم قدم عليها ثانياً لأن تلك الآية سبقت لعقوبتهما على ما جنى. والمرأة هى المائدة التى منها نشأت تلك الجناية، لأنها لو لم تطعم الرجل ولم تومض له ولم تمكنه لم يطعم ولم يمتكن. فلما كانت أصلاً في ذلك بدئاً بذكرها. وأما الثانية فسوقة لذكر النكاح والرجل أصل فيه لأنه الخاطب ومنه بدء الطلب. وقرئ لا ينكح بالجزم على النهى. وفي المرفوع أيضاً معنى النهى ولكن أبلغ وأكد. ويحوز أن يكون خبراً محضاً على معنى أن عادتتهما جارية على ذلك، وعلى المؤمن ألا يدخل نفسه تحت هذه العادة ويتصور عنها.

(١١) (وَحَرَّمَ ذَلِكَ) أى الزنا. أو نكاح البغايا لقصد التكسب بالزنا، أو لما فيه من التشبه بالفساق وحضور مواقع التهمة والتسبب لسوء القالة فيه والغيبة. ومجالسة الخاطئين كم فيها من التعرض لاقتراء الآثام؟ فكيف بمزاوجة الزواني والقحاب؟

(١٢) (الْمُحْصَنَاتِ) بكسر الصاد على. أى يقذفون بالزنا الحرائر والمفائف المسلمات المكلفات، والقذف يكون بالزنا وبغيره. والمراد هنا قذفهن بالزنا بأن يقول يازانية لذكر المحصنات عقيب الزواني ولا شراط أربعة شهداء بقوله (ثم) لم يأتوا بأربعة شهداء أى ثم لم يأتوا بأربعة شهود يشهدون على الزنا لأن القذف بغير الزنا بأن يقول يا فاسق يا أكل الربا يكفى فيه شاهدان وعليه التعزير. وشروط إحصان القذف الحررية والعقل والبلوغ والإسلام والعفة عن الزنا. والمحصن كالمحصنة في وجوب حد القذف.

(١٣) (فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً) إن كان القاذف حراً. ونصب (ثمانين) نصب المصادر كما نصب (مائة جلد). و (جلدة) نصب على التمييز.

(١٤) تكرر (شهادة) في موضع النفي فتعم كل شهادة. وردت الشهادة من الحد عندنا ويتعلق بامتناء الحد أو بعضه على ما عرف. وعند الشافعي رحمه الله تعالى يتعلق رد شهادته بنفس القذف. فعندنا جزء الشرط الذى هو الرمي بالحد وردت الشهادة على التأييد وهو مدة حياتهم.

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا
فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ
شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ
الصَّادِقِينَ ﴿٣﴾ وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٤﴾

(١) (وأولئك هم الفاسقون) كلام مستأنف غير داخل في حيز جزاء الشرط كأنه حكاية حال الرايين عند الله تعالى بعد انقضاء الجملة الشرطية . وقوله (إلا الذين تابوا من بعد ذلك) أى القذف (وأصلحو) أحوالهم ، استثناء من (الفاسقون) . ويدل عليه (فإن الله غفور رحيم) أى يغفروا ذنوبهم ويرحمهم . وحق الاستثناء أن يكون منصوبا عندنا لأنه عن موجب ، وعند من جعل الاستثناء متعلقا بالجملة الثانية أن يكون مجرورا بدلا من هم فى (لهم) .

(٢) لما ذكر حكم قذف الأجنبية بين حكم قذف الزوجات . أى يقذفون زوجاتهم بالزنا .

(٣) أى لم يكن لهم على تصديق قولهم من يشهد لهم به .

(٤) يرتفع على البطل من (شهداء) .

(٥) بالرفع كوفى خبر أبى بكر على أنه خبر . والمبتدأ (فشهادة أحدهم) ، وخبرهم بالنصب لأنه فى حكم المصدر بالإضافة إلى المصدر والعامل فيه المصدر الذى هو (فشهادة أحدهم) . وعلى هذا خبره محذوف تقديره فواجب (شهادة أحدهم أربع شهادات بالله) .

(٦) (إنه لمن الصادقين) فيما رماها به من الزنا .

(٧) لا خلاف فى رفع الخامسة هنا فى المشهور . والتقدير (و) الشهادة (الخامسة) أن لعنة الله عليه) فهى مبتدأ وخبر . (أن لعنة) نافع .

(٨) (إن كان من الكاذبين) فيما رماها به من الزنا .

وَيَدْرُؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِأَلَلِّهِ إِنَّهُ لَمِنَ
 الْكَذِبِينَ ﴿٣٧﴾ وَأَخْلَمَسَهُ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٨﴾
 وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿٣٩﴾

(١) ويدفع عنها الحبس . وفاعل يدرأ (أن تشهد أربع شهادات بالله) .

(٢) إنا الزوج .

(٣) (إنه لمن الكاذبين) فيما رماني به من الزنا .

(٤) (إن كان) أى الزوج (من الصادقين) فيما رماني به من الزنا . ونصب حفص
 (والخامسة) عطفا على (أربع) شهادات . وغيره رفعها بالابتداء . و(أن غضب الله) خبره .
 (أن غضب الله) نافع . و(أن غضب الله) سهل ويعقوب وحفص . وجعل الغضب
 في جانبها لأن النساء يستعملن اللعن كثيرا كما ورد به الحديث فربما يجترئن على الإقدام لكثرة
 جرى اللعن على المستنق وسقوط وقوعه على قلوبهن . فذكر الغضب في جانبهن ليكون
 رادعا لهن .

والأصل أن اللعان عندنا شهادات مؤكدة بالإيمان مقرونة باللعن قائمة مقام حد القذف
 في حقه ومقام حد الزنا في حقها ، لأن الله تعالى سمّاه شهادة . فإذا قذف الزوج زوجته بالزنا
 وهما من أهل الشهادة صح اللعان بينهما . وإذا التعنا كما بين في النهر لا تقع الفرقة حتى يفرق
 القاضى بينهما . وعند زفر رحمه الله تعالى تقع بئلاعهما . والفرقة تطليقة بئنة . وعند أبى يوسف
 وزفر والشافعى تحريم مؤبد . ونزلت آية اللعان في هلال بن أمية أو عويمر حيث قال
 وجدت على بطن امرأتى خولة شريك بن سحماء فكذبته . فلاعن النبي صلى الله عليه
 وسلم بينهما .

(٥) تفضله .

(٦) نعمته .

(٧) جواب لولا عذوف أى لفضحك أو لعاجلك بالعقوبة .

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ
لَّكُم لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ
لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١﴾

(١) هو أبلغ ما يكون من الكذب والافتراء. وأصله الْإِفْكُ وهو القلب لأنه قول مافوك
عن وجهه . والمراد ما أفك به على عائشة رضى الله عنها . قالت عائشة : فقدت عقدا في غزوة
بنى المصطلق فتخلفت ولم يعرف خلو المودج لحفتي . فلما ارتحلوا أناخ إلى صفوان بن المطلب
بعيره وساقه حتى أتاهم بعد ما نزلوا فهلك في من هلك فاعتلت شهرا . وكان عليه الصلاة
والسلام يسأل كيف أنت ؟ ولا أرى منه لطفا كنت أراه حتى ثرت خالة أبى ، ثم مسطح .
فقلت : تعس مسطح . فأنكرت عليها فأخبرتني بالإفك . فلما سمعت ازدادت مرضا وبست عند
أبوى لا يرقا لى دمع وما أكتمل بنسوم وهما يظنأن أن الدمع فالى كبدى حتى قال عليه
الصلاة والسلام «أبشرى يا حميراء فقد أنزل الله براءتك» قلت بحمد الله لا بحمدك .

(٢) جماعة من العشرة إلى الأربعين . وأعصوبصباوا اجتماعوا . وهم عبد الله بن أبى راس
النفاق وزيد بن رفاعة وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحمنة بنت جحش ومن ساعدتهم .

(٣) من جماعة المسلمين . وهم ظنوا أن الإفك وقع من الكفار دون من كان من المؤمنين .

(٤) (لا تحسبوه) أى الإفك (شرا لكم) عند الله (بل هو خير لكم) لأن الله أتاكم عليه
وأنزل في البراءة منه ثمانى عشرة آية . والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر
وعائشة وصفوان ومن ساء ذلك من المؤمنين .

(٥) أى على كل امرئ من العصابة جزاء إثمه على مقدار خوضه فيه . وكان بعضهم ضحك
وبعضهم تكلم فيه وبعضهم سكت .

(٦) (والذى تولى كبره) أى عظمه ، عبد الله بن أبى — يحكى أن صفوان مر بهودجها
عليه وهو في ملا من قومه فقال : من هذه ؟ فقالوا عائشة فقال : والله ما نجت منه ولا نجا
منها — (منهم) أى من العصابة (له عذاب عظيم) أى جهنم .

لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا
وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ^(١١) لَوْلَا جَاءَ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ^(١٢)

^(١١) وتيج الخائضين فقال (لولا) هلا (إذ سمعتموه) أى الإفك (ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم) بالذين منهم — فالمؤمنون كففس واحدة وهو كقوله (ولا تلهووا أنفسكم) — (خيرا) عافا وصلاحا . وذلك نحو ما يروى أن عمر رضى الله عنه قال لرسول الله عليه الصلاة والسلام : أنا قاطع بكذب المنافقين لأن الله عصمك من وقوع الذباب على جلدك لأنه يقع على النجاسات فيتطأخ بها . فلما عصمك الله من ذلك القدر من القدر فكيف لا يعصمك عن صحبة من تكون متلطخة بمثل هذه الفاحشة ؟ وقال عثمان : إن الله ما أوقع ظلك على الأرض لئلا يضع إنسان قدمه على ذلك الظل ، فلما لم يمكن أحدا من وضع القدم على ظلك كيف يمكن أحدا من تلويث عرض زوجتك ؟ وكذا قال على رضى الله عنه إن جبريل أخبرك أن على نعليك قدرا وأمرك بإخراج النعل عن رجلك بسبب ما التصبى به من القدر فكيف لا يأمرك بإخراجها بتقدير أن تكون متلطخة بشيء من الفواحش ؟ وروى أن أبا أيوب الأنصارى قال لأمرأته : ألا ترين ما يقال ؟ فقالت : لو كنت بدل صفوان أكنت تظن بحرم رسول الله سوا ؟ فقال لا . قالت ولو كنت أنا بدل عائشة ما خنت رسول الله . فعائشة خير منى وصفوان خير منك . وإنما عدل عن الخطاب إلى الغيبة ، وعن الضمير إلى الظاهر ولم يقل ظنتم بأنفسكم خيرا وقتم ، ليبالغ في التوبيخ بطريق الالتفات ، وليلد التصريح بلفظ الإيمان على أن الاشتراك فيه يقتضى ألا يصدق مؤمن على أخيه ولا مؤمنة على أختها قول عائب ولا طاعن . وهذا من الأدب الحسن الذى قل القائم به والحافظ له . وليتك تجد من يسمع فيسكت ولا يشيع ما سمعه بإخوانه .

^(١٢) كذب ظاهر لا يليق بهما .

^(١٣) هلا (جاءوا) على القذف لو كانوا صادقين (بأربعة شهداء) .

فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ ﴿١١﴾
 وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ
 فِي مَا أَقَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٢﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ
 بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾

(١١) (فإذا لم يأتوا بالشهادة) الأربعة (فأولئك) الغافلون (عند الله) أى فى حكمه وشريعته
 (هم الكاذبون) لأن الله تعالى جعل التفصيلة بين الرمى الصادق والكاذب ثبوت شهادة
 الشهود الأربعة وانتفاءها. والذين رموا حائشة رضى الله عنها لم يكن لهم بينة على قلوبهم فكانوا
 كاذبين .

(١٢) (ولولا) هذه لامتناع الشيء لوجود غيره بخلاف ما تقدم أى (ولولا) أنى قضيت أن
 أنفضل عليكم فى الدنيا بضروب النعم التى من جعلتها الإمهال للتوبة، وأن أترحم عليكم فى الآخرة
 فى العفو والمغفرة لما جلتكم بالعقاب على ما خضعت فيه من حديث الإفك. يقال أفاض فى الحديث
 وخاض وأدفع .

(١٣) ظرف (لمسكم) أو لأفضمت .

(١٤) يأخذه بعضهم من بعض. يقال تلقى القول وتلقته وتلقفه .

(١٥) أى أن بعضكم كان يقول لبعض : هل بلغك حديث حائشة ؟ حتى شاع فيما بينهم
 وانتشر فلم يبق بيت ولا ناد إلا طار فيه .

(١٦) إنما قيد بالأفواه مع أن القول لا يكون إلا بالفم لأن الشيء المعلوم يكون علمه
 فى القلب ثم يترجم عنه اللسان . وهذا الإفك ليس إلا قولاً يدور فى أفواهكم من غير ترجمة
 عن علم به فى القلب كقوله (يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم) .

(١٧) أى خوضكم فى حائشة رضى الله عنها .

(١٨) صغيرة .

(١٩) كبيرة . جزع بعضهم عند الموت فقبل له فى ذلك فقال : أخاف ذنبا لم يكن منى على
 بال (وهو عند الله عظيم) .

وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا^(٣)
مِنْهُمْ^(٤) عَظِيمٌ^(٥) يَعْظُمُكَ اللَّهُ^(٦) أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا^(٧) إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ^(٨)

(١) وهلا .

(٢) فصل بين (لولا) و (قلم) بالظرف لأن للظروف شأنا وهو تنزلها من الأشياء منزلة أنفسهم لوقوعها فيها وأنشأ لا تنفك عنها فلذا يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها . وفائدة تقديم الظرف أنه كان الواجب عليهم أن يتفادوا أول ما سمعوا بالإفك عن التكلم به . فلما كان ذكر الوقت أهم قدم . والمعنى هلا قلم إذ سمعتم الإفك ما يصح لنا أن نتكلم بهذا .

(٣) للتعجب من عظم الأمر . ومعنى التعجب في كلمة التسييح أت الأصل أن يسبح الله عند رؤية العجيب من صناعته ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه . أول تزيه الله من أن تكون حرمة نبيه فاجرة . وإنما جاز أن تكون امرأة النبي كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يميز أن تكون فاجرة لأن النبي مبعوث إلى الكفار ليدعوهم فيجب أن لا يكون معه ما ينفرهم عنه . والكفر غير منفر عندهم . وأما الكشخنة فمن أعظم المنفقات .

(٤) زور يهت من يسمع .

(٥) وذكرها تقدم (هذا إفك مبين) . ويحوز أن يكونوا أمروا بهما بمبالغة في التبري .

(٦) في (أن تعودوا) .

(٧) مثل هذا الحديث من القذف أو استماع حديثه .

(٨) مادمت أحياء مكلفين .

(٩) فيه تنبيه لهم ليتعظوا وتذكير بما يوجب ترك العود وهو الإيمان الصادق عن كل قبيح .

وَيَسِّرُ اللَّهُ لَكَ الْأَيَّاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ^(١) إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ
 الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ ^(٢)
 وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَإِنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ ^(٣)
 رَحِيمٌ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ ^(٤)
 خُطُوتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ ^(٥)
 عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ ^(٦)

(١) الدلالات الواضحات وأحكام الشرائع والآداب الجميلة .

(٢) (والله عليم) بكم وبأعمالكم (حكيم) يميز على وفق أعمالكم . أو علم صدق نزاهتها
 وحكم ببراءتها .

(٣) أى ما قبح جداً . والمعنى يشيعون الفاحشة عن قصد الإشاعة ومحبة لها .

(٤) (لهم عذاب أليم في الدنيا) بالحد - ولقد ضرب النبي صلى الله عليه وسلم ابن أبي
 وحساناً ومسطحاً الحد - (والآخرة) بالنار . وعدها إن لم يتوبوا .

(٥) (والله يعلم) بواطن الأمور وسرائر الصدور . أى أنه قد علم حجة من أحب الإشاعة
 وهو معاقبه عليها .

(٦) (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأنت الله رءوف رحيم) حيث أظهر براءة المقدوف
 وأثاب بغفرانه جنابة القاذف إذا تاب ، لعجل لكم العذاب . وكرر المنية بترك المعالجة
 بالعقاب مع حذف الجواب بمبالغة في المنية عليهم والتوبيخ لهم .

(٧) أى آثاره ووساوسه بالإصغاء إلى الإفك والقول فيه .

(٨) فإن الشيطان .

(٩) ما أفرط قبحه .

(١٠) ما تنكره النفوس فتفر عنه ولا ترضيه .

(١١) ولولا أن الله تفضل عليكم بالتوبة المحصنة لما طهر منكم أحد آخر الدهر من إثم الإفك .

(١٢) يطهر التائبين بقبول توبتهم إذا محضوها .

وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(١) وَلَا يَأْتِلُ ^(٢) أُولُوا الْفَضْلِ ^(٣) مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ ^(٤) أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى ^(٥) وَالْمَسْكِينِ ^(٦) وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ^(٧) وَلْيَصْغَحُوا ^(٨) إِلَّا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ^(٩) وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^(١٠) إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ ^(١١) الْمُؤْمِنَاتِ

(١) (والله سميع) لقولهم (عليم) بضائرم وإخلاصهم .

(٢) ولا يحلف . من اتلى إذا حلف ، افعال من الآية . أولا يقصر من الألو .

(٣) (أولو الفضل) في الدين .

(٤) (والسعة) في الدنيا .

(٥) (أن يؤتوا) أى لا يؤتوا إن كان من الآية . أى لا يحلفوا على ألا يحسنوا إلى المستحقين للإحسان . أو لا يقصروا في أن يحسنوا إليهم وإن كانت بينهم وبينهم شجاء بلحاية افتروها .

(٦) العفو الستر . والصفح الإعراض . أى وليتجاوزوا عن الجفاء ويعرضوا عن العقوبة .

(٧) فليغفروا لهم ما يرجون أن يفعل بهم ربهم مع كثرة خطاياهم .

(٨) فتأذبوا بأدب الله واغفروا وارحموا .

نزلت في شأن أبي بكر الصديق رضى الله عنه حين حلف ألا ينفق على مسطح ابن خاتمه تلوضه في عائشة رضى الله عنها وكان مسكينا بدرية مهاجرا . ولما قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على أبي بكر قال بلى ، أحب أن يغفر الله لى ورد إلى مسطح نفقته .

(٩) (إن الذين يرمون) المفاظ السليكات الصدور النقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكرا لهن لم يجرن الأمور ، (المؤمنات) بما يجب الإيمان به . عن ابن عباس

لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ يَوْمَ تَشْهَدُ ﴿١٢﴾ عَلَيْهِمُ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾ يَوْمَ يُوقِفُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقُّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿١٤﴾

رضى الله عنهما حقاً أزواجه عليه الصلاة والسلام . وقيل حق جميع المؤمنات . إذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . وقيل أريدت عائشة رضي الله عنها وحدها . وإنما جمع لأن من كففت واحدة من نساء النبي عليه الصلاة والسلام فكأنه فذهن .

(١١) جعل القذفة لمارين في الدارين وتوعدهم بالعذاب العظيم في الآخرة إن لم يتوبوا .

(١٢) العامل يعذبون .

(١٣) وبالياء حمزة وعلى .

(١٤) أي بما أفكروا أو بهتوا .

(١٥) العامل (يوقفهم) .

(١٦) بالنصب صفة للدين وهو الجزاء . ومعنى الحق الثابت الذي هم أهله . وقرأ مجاهد بالرفع صفة لله كقراءة أبي (يوقفهم الله الحق دينهم) . وعلى قراءة النصب يجوز أن يكون الحق وصفاً لله بأن ينصب على المدح .

(١٧) (ويعلمون) عند ذلك (أن الله هو الحق المبين) لارتفاع الشكوك وحصول العلم الضروري .

ولم يفظ الله تعالى في القرآن في شيء من المعاصي بتفليظه في إفك عائشة رضي الله عنها فأوجز في ذلك وأشبع وفصل وأجمل وأكد وكرر وما ذاك إلا لأمر . وعن ابن عباس رضي الله عنهما من أذنب ذنباً ثم تاب منه قبلت توبته إلا من خاض في أمر عائشة . وهذا منه تعظيم ومبالغة في أمر الإفك . ولقد برأ الله تعالى أربعة بأربعة برأ يوسف عليه السلام بشاهد من أهلها ، وموسى عليه السلام من قول اليهود فيه بالجور الذي ذهب يشوبه ، ومريم رضي الله عنها بإتفاق ولداها ، وعائشة رضي الله عنها بهذه الآي العظام في كتابه المعجز المتلو على وجه الدهر بهذه المبالغات . فانظر كم بينها وبين تبرئة أولئك ؟ وما ذلك إلا لإظهار علو منزلة رسوله والتبني على إفاقة محله صلى الله عليه وسلم وعلى آله .

الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ
لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ^(١١) لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ^(١٢) وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ^(١٣)

(١١) (الخبيلات) من القول يقال (لخبيثين) من الرجال والنساء (والخبيثون) منهم يتعزضون
(لخبيثات) من القول (أولئك مبرءون مما يقولون) أى فيهم . و (أولئك) إشارة إلى الطيبين
وأنتهم مبرءون مما يقول الخبيثون من خبيثات الكلم . وهو كلام جار مجرى المثل لعائشة
رضي الله عنها وما رميت به من قول لا يطابق حالها في النزاهة والطيب . ويجوز أن يكون
إشارة إلى أهل البيت وأنتهم مبرءون مما يقول أهل الإفك ، وأن يراد بالخبيثات والطيبات
النساء الخبيثات يترقحن الخبيثات ، والخبيثات يترقحن الخبيثات . وكذا أهل الطيب .

(١٢) مستأنف أو خبر بعد خبر .

(١٣) (ورزق كريم) في الجنة . ودخل ابن عباس رضي الله عنهما على عائشة رضي الله عنها
في مرضها وهي خالفة من القدوم على الله تعالى . فقال لا تخافى لأنك لا تقدمين إلا على مغفرة
ورزق كريم وتلا الآية . ففشى عليها فرحاً بما تلا . وقالت عائشة رضي الله عنها لقد أعطيت تسعاً
ما أعطيتهن امرأة : نزل جبريل بصورتى في راحته حين أمر عليه الصلاة والسلام أن يترقحني .
وترقحني بكراً وما ترقح بكراً غيرى . وتوفى عليه الصلاة والسلام ورأسه في حجرى وقبر
في بقي * . وينزل عليه الوحي وأنا في لحافه . وأنا ابنة خليفته وصديقه . ونزل عذرى من السماء .
وخلقت طيبة عند طيب . ووعدت مغفرة ورزقاً كريماً . وقال حسان معتذراً في حقها :

حَصَانٌ رَزَانٌ مَا تُؤْتِ بَرِيَّةٌ * وتصبح غرثى من لحوم الغوافل
حليلة خير الناس دهنًا ومنصبًا * نجي الهدى والمسكرات الفواضل
عقيلة حتى من لؤى همى غالب * كرام المسامحى ، مجدها غير زائل
مهذبة قد طيب الله خيمها * وطهرها من كل شين وباطل

* وبعض النسخ زيادة « ولقد حلفه الملائكة في بقي » وهي زائدة من التسع .

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا
عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا
أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا ﴿٦﴾

(١) أى بيوتنا لستم تملكونها ولا تسكنونها .

(٢) أى تستأذنوا، عن ابن عباس رضى الله عنهما . وقد قرأ به . والاستئذان فى الأصل
الاستعلام والاستكشاف ، استعمال من أنس الشيء إذا أبصره ظاهرا مكشوفاً . أى حتى
تستعملوا أو يطلق لكم الدخول أم لا . وذلك بتسبيحة أو بتكبير أو بعميدة أو بتمنح .

(٣) التسليم أن يقول : السلام عليكم ، أدخل ؟ ثلاث مرات . فإن أذن له وإلا رجع .
وقيل إن تلاقيا يقدم التسليم وإلا فالاستئذان .

(٤) أى الاستئذان والتسليم (خير لكم) من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير إذن .
فكان الرجل من أهل الجاهلية إذا دخل بيت غيره يقول حينئذ صباحا وحينئذ مساء . ثم يدخل
فربما أصاب الرجل مع امرأته فى لحاف واحد .

(٥) أى قيل لكم هذا لئى تذكروا وتتقوا وتعملوا ما أمرتم به فى باب الاستئذان .

(٦) (فإن لم تجدوا) فى البيوت (أحدا) من الآذنين (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم)
حتى تجدوا من يأذن لكم . أو (فإن لم تجدوا فيها أحدا) من أهلها ولكم فيها حاجة (فلا تدخلوها)
إلا بإذن أهلها لأن التصرف فى ملك الغير لا بد من أن يكون برضاه .

(٧) أى إذا كان فيها قوم فقالوا (ارجعوا فارجعوا) ولا تلحوا فى إطلاق الإذن ولا تلجوا
فى تسهيل الحجاب ولا تتفقا على الأبواب لأن هذا مما يجلب الكراهة . فإذا نهى عن ذلك
لأدائه إلى الكراهة وجب الانتهاء عن كل ما يؤذى إليها من فرع الباب بعنف والتصبيح
بصاحب الدار وغير ذلك . وعن أبي عبيد : ما قرعت بابا على عالم قط .

هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ
 أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ
 وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿١٣﴾ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا
 فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿١٤﴾

(١١) أى الرجوع أطيب وأظهر لما فيه من سلامة الصدور والبعد عن الريبة . أو أنفع
 وأبقى خيرا .

(١٢) وعيد للاخطئين بأنه عالم بما يأتون وما يذرون مما خطبوا به فوف جزاءه عليه .

(١٣) (ليس عليكم جناح) فى (أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة) . استثنى من البيوت التى
 يجب الاستئذان على دخولها ما ليس بمسكون منها كالحانات والربط وحوانيت التجار .
 (فيها متاع لكم) أى منفعة كالاستكان من الحرق والبرد وإيواء الرجال والسلع والشراء والبيع .
 وقيل الخربات يبرز فيها . والمتاع التبرز .

(١٤) وعيد للذين يدخلون الخربات والدور الخالية من أهل الريبة .

(١٥) (من) للتبعض . والمراد غَضُّ البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل . ويحوز
 النظر إلى وجه الأجنبية وكفها وقدميها فى رواية ٤ . وإلى رأس المحارم والصدر والساقين
 والمضدين .

(١٦) (ويحفظوا فروجهم) عن الزنا . ولم يدخل ممن " هنا لأن الزنا لا رخصة فيه بوجه .

(١٧) أى غَضُّ البصر وحفظ الفرج .

(١٨) أى أظهر من دنس الإثم .

(١٩) فيه ترغيب وترهيب . يعنى أنه (خبير) بأحوالهم وأفعالهم وكيف يميلون أبصارهم
 (يعلم خاتمة الأعين وما تخفى الصدور) . فعليهم إذا عرفوا ذلك أن يكونوا منه على تقوى
 وحذر فى كل حركة وسكون .

وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ ^(١)
إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ ^(٢) وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ ^(٣) إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ ^(٤)

(١) أمرن بغض الأبصار فلا يحل للراة أن تنظر من الأجنبي إلى ما تحت سرته إلى ركبته . وإن اشتت غضت بصرها رأسا ولا تنظر إلى المرأة إلا إلى مثل ذلك . وغض بصرها من الأجانب أصلا أولى بها . ولأنما قدم غض الأبصار على حفظ الفروج لأن النظر بريد الزنا ورائد الفجور ، فبذر الهوى طموح العين .

(٢) الزينة : ما تزينت به المرأة من حلئ أو خضاب . والمعنى ولا يظهرن مواضع الزينة إذ إظهار عين الزينة وهى الحلئ ونحوها مباح . فالمراد بها مواضعها . أو إظهارها وهى فى مواضعها لإظهار مواضعها لا لإظهار أعيانها . ومواضعها الرأس والأذن والعنق والصدر والعضدان والذراع والساق فهى للإكليل والقرط والقلادة والوشاح والدملج والسوار والخلخال .

(٣) إلا ما جرت العادة والحيلة على ظهوره وهو الوجه والكفان والقدمان فى سقرها حرجين . فأن المرأة لا تجدد بدنا من مزاولة الأشياء بيديها ومن الحاجة إلى كشف وجهها خصوصا فى الشهادة والمحكمة والنكاح . وتضطر إلى المشى فى الطرقات وظهور قدميها خاصة الفقيرات منهجن .

(٤) وليضمن من قولك ضربت يدي على الحائط إذا وضعتها عليه .
(٥) جمع خمار .

(٦) بضم الجيم مدنى وبصرى وعاصم . كانت جيوبهن واسعة تبدو منها صدورهن وما حوالها وكفى يسدلن الخمر من ورائهن فتبقى مكشوفة فأمرن بأن يسدلن من قدامهن حتى تغطيها .

(٧) أى مواضع الزينة الباطنة كالصدر والساق والرأس ونحوها .

(٨) لأزواجهن . جمع بعل .

أَوْ آبَائِهِمْ^(١١) أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِمْ^(١٢) أَوْ أَبْنَاءَ^(١٣) أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِمْ^(١٤) أَوْ إِخْوَانِهِمْ^(١٥)
 أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِمْ^(١٦) أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِمْ^(١٧) أَوْ نِسَاءَ^(١٨) أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ^(١٩)
 أَوْ الْعَقِيعِينَ^(٢٠) غَيْرَ أُولَى الْإِرْبَةِ^(٢١) مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا^(٢٢)
 عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضُرُّنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيَعْلَمَ مَا يُخْفِينَ^(٢٣) مِنْ زِينَتِهِنَّ

(١١) ويدخل فيهم الأجداد .

(١٢) فقد صاروا محارم .

(١٣) ويدخل فيهم النوافل .

(١٤) فقد صاروا محارم أيضا .

(١٥) ويدخل فيهم النوافل وسائر المحارم كالأعمام والأخوال وغيرهم دلالة .

(١٦) أى الحرائر لأن مطلق هذا اللفظ يتناول الحرائر .

(١٧) أى إمامته . ولا يحل لعبدها أن ينظر إلى هذه المواضع منها ، خصصا كان أو عتيقا أو حلالا . وقال سعيد بن المسيب : لا تغرنكم سورة النور فإنها في الإمام دون الذكور . وعن عائشة رضى الله عنها أنها أباحت النظر إليها لعبدها .

(١٨) بالنصب شامى . ويزيد وأبو بكر على الاستثناء أو الحال . وغيرهم بالجوز على البدل أو على الوصفية .

(١٩) (غير أولى الإربة) الحاجة إلى النساء . قيل هم الذين يتبعونكم ليصيبيوا من فضل طعامكم ولا حاجة لهم إلى النساء لأنهم به لا يعرفون شيئا من أمرهن ، أو شيوخ صلحاء ، أو عتيق ، أو الخصى أو المخنث . وفى الأثر أنه المحبوب . والأول الوجه .

(٢٠) حال .

(٢١) هو جنس فصلح أن يراد به الجمع .

(٢٢) أى لم يطلعوا لعدم الشهوة . من ظهر على الشيء إذا أطلع عليه . أو لم يبلغوا أو أن القدرة على الوطء . من ظهر على فلان إذا قوى عليه .

(٢٣) كانت المرأة تضرب الأرض برجلها إذا مشيت لتسمع قعقة خلخالها فيعلم أنها ذات خلخال . فنهين عن ذلك إذ سماع صوت الزينة كإظهارها ومنه سمى صوت الحلي "سواسا" .

وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا ^(١) أَيَهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ^(٢) وَأَنْكِحُوا
الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ^(٣) إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ^(٤) وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ^(٥) وَلَيْسَتَّعْفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا ^(٦)

(١) (أَيَهُ) شائى إتباعا للضمّة قبلها بعد حذف الألف لالتقاء الساكنين، وغيره على فتح
الهاء لأن بعدها ألفا فى التقدير .

(٢) العبد لا يخلو عن سهو وتقصير فى أوامره ونواهيه وإن اجتهد . فلذا وصى المؤمنين
جميعا بالتوبة ويتأمل الفلاح إذا تابوا . وقيل أحوج الناس إلى التوبة من توهم أنه ليس له
حاجة إلى التوبة . وظاهر الآية يدل على أن العصيان لا ينافى الإيمان .

(٣) (وأنكحوا الأيامى منكم) — جمع أيم وهو من لا زوج له رجلا كان أو امرأة ، بكرة
كان أو ثيبا . وأصله أياهم فقلت — (والصالحين) أى الخيرين أو المؤمنين . والمعنى زوجوا
من تأتم منكم من الأحرار والحرار ومن كان فيه صلاح (من عبادكم وإمائكم) أى من غلمانكم
وجواريكم . والأمر للتدب إذ النكاح مندوب إليه . قيل فى الآية دليل على أن تزويج النساء
والأيامى إلى الأولياء كما أن تزويج العبيد والإماء إلى الموالى . قلنا الرجل لا يلى على الرجل
الأيم إلا بإذنه . فكذا لا يلى على المرأة إلا بإذنها لأن الأيم ينتظمها .

(٤) (إن يكونوا فقراء) من المال (يغنىهم الله من فضله) بالكفاية والقناعة أو باجتماع
الرزقين . وفى الحديث "اتمسوا الرزق بالنكاح" . وعن عمر رضى الله عنه روى مثله .

(٥) غنى ذو سعة لا يرزؤه إغناء الخلائق .

(٦) . ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر .

(٧) وليجتهدوا فى العفة كأن المستعفف طالب من نفسه العفاف .

(٨) استطاعة تزوج من المهر والنفقة .

حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ^(١) وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ بِمَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ ^(٢) إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ^(٣) وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَاكُمْ ^(٤)

(١) حتى يقدروهم على المهر والنفقة . قال عليه الصلاة والسلام " يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج . ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء " فانظر كيف رتب هذه الأوامر فأمر أولاً بما يعصم من الفتنة ويبعد عن موقعة المعصية ، وهو غرض البصر ، ثم بالنكاح المحصن للدين المغنى عن الحرام ، ثم بعزة النفس الأمانة بالسوء عن الطموح إلى الشهوة عند العجز عن النكاح إلى أن تقدر عليه .

(٢) أى المالك الذين يطلبون الكتابة . فالذين مرفوع بالابتداء ، أو منصوب بفعل يفهمه (فكاتبوهم) . وهو للندب . ودخلت الفاء لتضمنه معنى الشرط . والكتاب والمكاتبة كالتاب والمعابة . وهو أن يقول لملوكه : كاتبك على ألف درهم . فإن آذاها حتى . ومعناه كتبت لك على نفسي أن تعتق متى إذا وفيت بالمال وكتبت لى على نفسك أن تنى بذلك أو كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق . ويجوز حالاً ومؤجلاً ومنجماً وغير منجّم لإطلاق الأمر . سأل صبيح مولاه حو يطبا أن يكتبه فأنى فنزلت .

(٣) قدرة على الكسب أو أمانة وديانة . والندبية معلقة بهذا الشرط .

(٤) أمر للمسلمين على وجه الوجوب بإعانة المكاتبين وإعطائهم سهمهم من الزكاة لقوله تعالى (وفى الرقاب) . وعند الشافعى رحمه الله معناه حظوا من بلك الكتابة ربعا . وهذا عندنا على وجه الندب . والأول الوجه . لأن الإبتاء هو التملك فلا يقع على الخط .

واعلم أت العبيد أربعة: قن مقنتى للخدمة، وماذون فى التجارة، ومكاتب، وآبق . فبال الأول ولّى العزلة الذى حصل العزلة بإيثار الخلوة وترك العشرة . والثانى ولّى العشرة فهو نجى الحاضرة يخالط الناس للخرة وينظر إليهم بالعبرة ويأمرهم بالعبرة فهو خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكم بحكم الله ويأخذ لله ويعطى فى الله ويفهم عن الله ويتكلم مع الله . فالدنيا سوق تجارته والعقل رأس بضاعته والعبد فى الغضب والرضا ميزانه والقصد فى الفقر والغنى

وَلَا تُكْرِهُوا فَتَبِيتَكُمْ عَلَىٰ أَلْبِغَاءٍ ۚ إِنَّ أَرْدَنَ مَحْصِنًا ^(١)

عنوانه ، والعلم مفزعه ومنعاه والقرآن كتاب الإذن من مولاه ، هو كائن في الناس بظواهره بائن منهم بسريره ، فقد هجرهم فيما له عليهم في الله باطنائهم وصلحهم فيما لهم عليه الله ظاهرا .

وما هو منهمو بالعيش فيهم * ولكن معدن الذهب الرغام

ياكل ما يأكلون ويشرب ما يشربون وما يدرهم أنه ضيف الله يرى السموات والأرض قائمات بأمره وكأنه قيل فيه :

فإن تفق الأنام وأنت منهم * فإن المسك بعض دم الغزال

خلال ولي العزلة أصفى وأحلى ، وحال ولي العشرة أوفى وأعلى . ونزل الأول من الثاني في حضرة الرحمن منزلة النديم من الوزير عند السلطان . أما النبي عليه الصلاة والسلام فهو كريم الطرفين ومعدن الشذرين وجمع الحالين ومنيع الزلاطين ، فباطن أحواله مهتدى ولي العزلة وظاهر أعماله مقتدى ولي العشرة . والثالث المجاهد المحاسب العامل المطالب بالضرائب كيتجوم المكاتب عليه في اليوم والليلة خمس وفي المسائي درهم خمسة وفي السنة شهر وفي العمر زورة ؛ فكأنه اشترى نفسه من ربه بهذه التجوم المرتبة فيسعى في فكك رقبته خوفا من البقاء في ربة العبودية وطمعا في فتح باب الحرية ليسرح في رياض الجنة فيتمتع بمباه و يفعل ما يشاءه ويواه . والرابع الأباقي لها أكثرهم ، فمنهم القاضى الجائر والعالم غير العامل والعامل المرائى والواعظ الذى لا يفعل ما يقول ويكون أكثر أقواله الفضول ، وعلى كل ما لا ينفعه يصول ، فضلا عن السارق والزانى والغاصب . فمنهم أخبر النبي عليه الصلاة والسلام "إن الله لينصر هذا الدين يقوم لا خلاق لهم في الآخرة" .

(١) كان لابن أبي ست جوار: معاذة ومسيكة وأميمة وعمرة وأروى وقبيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن الضرائب فشكت اثنتان منهن إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام فزلت . ويكنى بالفتى والفتاة عن العبد والأمة . والبغاء الزنا للنساء خاصة . وهو مصدر لبغت .

(٢) تعقفا عن الزنا . وإنما قيده بهذا الشرط لأن الإكراه لا يكون إلا مع إرادة التحصن . فأمر المطيعة للبغاء لا يسمى مكراها ولا أمره إكراها . ولأنها زلت على سبب فوقع النهي على تلك الصفة . وفيه توبيخ للوالى . أى إذا رغب في التحصن فاتم أحق بذلك .

لَتَبْتَغُوا عَرَصَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ
غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٦﴾ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ
خَلَوْا مِنْ قَبْلِكَ وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

(١١) أى (لتبتغوا) بإكراههن على الزنا أجورهن وأولادهن .

(٢٦) أى لمن . وفى مصحف ابن مسعود كذلك . وكان الحسن يقول لمن والله لمن والله .
ولعل الإكراه كان دون ما اعتبرته الشريعة وهو الذى يخاف منه التلف فكانت آثمة . أولهم
إذا تابوا .

(٢٧) بفتح الياء حجازى وبصرى وأبو بكر وحامد . والمراد الآيات التى بيئت فى هذه السورة
وأوضحت فى معانى الأحكام والحدود . وجاز أن يكون الأصل مبيناً فيها فاتسع فى الظرف أى
أجرى مجرى المفعول به كقوله « ويوم شهادته » . وبكسرها غيرهم أى بيئت هى الأحكام
والحدود . جعل الفعل لها مجازاً . أو من بين بمعنى تبيين ومنه المثل * قد بين الصبح لذى عيذين .
(٢٨) (ومثلاً) من أمثال من قبلك . أى قصة عجيبة من قصصهم كقصة يوسف ومريم . يعنى
قصة عائشة رضى الله عنها .

(٢٩) ما وعظ به من الآيات والمثل من نحو قوله تعالى (ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله) .
(لولا إذ سمعتموه) . (ولولا إذ سمعتموه) . (يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً) .
(٣٠) أى هم المتفعلون بها وإن كانت موعظة للكل .

(٣١) نظير قوله (الله نور السموات والأرض) مع قوله (مثل نوره) و(يهدى الله لنوره) ،
قولك : زيد كرم ونجود . ثم تقول : ينعم الناس بكرمه وجوده . والهنى ذو نور السموات .
ونور السموات والأرض الحق . شبهه بالنور فى ظهوره وبيانه كقوله (الله ولى الذين آمنوا
يخرجهم من الظلمات إلى النور) أى من الباطل إلى الحق . وأضاف النور إليهما للدلالة على
سعة إشرافه وفتق إضاءته حتى تضىء له السموات والأرض . وجاز أنك المراد أهل السموات
والأرض وأنهم يستضيئون به .

مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ
 كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّي يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ
 وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ

(١) أى صفة نوره العجيبة الشأن في الإضاءة . وقال ابن عباس رضى الله عنه :
 (مثل نوره) أى نور الله الذى هدى به المؤمن . وقرأ ابن مسعود رحمه الله (مثل نوره
 في قلب المؤمن كشكاة) . وقرأ أبى (مثل نور المؤمن) .
 (٢) كصفة مشكاة . وهى الكوة في الجدار غير النافذة .

(٣) أى سراج ضخم ثاقب .

(٤) في قنديل من زجاج . شامئ بكسر الزاى .

(٥) مضى بضم الميم والبدال وتشديد الياء منسوب إلى الدرّ لقرط ضيائه وصفائه . وبالكسر
 والهمزة عمرو وعلى . كأنه يدرأ الظلام بضوئه . وبالضم والهمزة أبو بكر وحمزة . شبه
 في زهرته بأحد الكواكب الدرارى كالشترى والزهرة ونحوهما .

(٦) (توقّد) بالتخفيف حمزة وعلى وأبو بكر ، الزجاجه . و(يوقّد) بالتخفيف شامئ وناقم
 وحفص و(توقّد) بالتشديد مكى وبصرى ، أى هذا المصباح .

(٧) أى ابتداء نقوبه من شجرة الزيتون ، يعنى رويت زبالته بزيتها .

(٨) كثيرة المنافع . أولاً لأنها نبتت في الأرض التى يورك فيها للعالمين . وقيل بارك فيها
 سبعون نبيّاً منهم إبراهيم عليه السلام .

(٩) (زيتونة) بدل من شجرة نعمتها (لا شرقية ولا غربية) ، أى منبتها الشام . يعنى ليست
 من المشرق ولا من المغرب بل في الوسط منهما وهو الشام . وأجود الزيتون زيتون الشام .
 وقيل ليست ممّا تطلع عليه الشمس في وقت شروقها أو غروبها فقط ، بل تصيبها بالغداة
 والعشي جميعاً فهى شرقية وغربية .

(١٠) دهنها .

(١١) وصف الزيت بالصفاء والوميض وأنه لثلاثه يكاد يضيء من غير نار .

(١٢) أى هذا النور الذى شبه به الحق نور متضاعف قد تناصر فيه المشكاة والزجاجه
 والمصباح والزيت حتى لم تبق بقية مما يقوى النور وهذا لأن المصباح إذا كان في مكان

يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ ^(١) وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ ^(٢) وَاللَّهُ
يُكَلِّ شَيْءٌ عَالِمٌ ^(٣) فِي بُيُوتٍ ^(٤) أَذْنُ اللَّهِ ^(٥) أَنْ تَرْفَعَ ^(٦) وَيَذْكُرَ فِيهَا ^(٧) أَسْمَاءُ

متضابق كالمشكاة كان أجمع لنوره بخلاف المكان الواسع فإث الضوء ينتشر فيه . والقديل .
أحون شيء على زيادة الإنارة . وكذلك الزيت وصفائه . وضرب المثل يكون بدنى محسوس
معهود لا يمل غير معان ولا مشهود . فأبو تمام لما قال في المأمون :

إقدام عمرو في سناحة حاتم * في حلم أحنف في ذكاه إياس
قيل له إنا الخليفة فوق من مثله بهم فقال مرتجلا :

لا تتكروا ضربى له من دونه * مثلا شرودا في الندى والباس
فإنه قد ضرب الأقل لنوره * مثلا من المشكاة والبراس

^(١) يهدي الله لنوره) أى لهذا النور الثاقب (من يشاء) من عباده ، أى يوفق لإصابة
الحق من يشاء من عباده بالهام من الله أو ينظره في الدليل .

^(٢) (ويضرب الله الأمثال للناس) تقريبا إلى أفهامهم ليعتبروا فيؤمنوا .

^(٣) فيبين كل شيء بما يمكن أن يعلم به .

^(٤) يتعلق بمشكاة ، أى كمشكاة في بعض بيوت الله وهى المساجد . كأنه قيل (مثل نوره)
كما يرى في المسجد نور المشكاة التى من صفتها كيت وكيت . أو بتوقد أى توقد في بيوت
أو يستمع أى يستمع له رجال في بيوت . و (فيها) تكريره توكيد نحو زيد في الدار جالس فيها .
أو يحذوف أى سبحوا في بيوت .

^(٥) أى أمر .

^(٦) تبنى ، كقوله : (بناها رفع سمكها فسواها) . (وإذ يرفع إبراهيم القواعد) . أو تعظم
من الرقة . وعن الحسن : ما أمر الله أن ترفع بالبناء ولكن بالتعظيم .

^(٧) يتلى فيها كتابه . أو هو عام في كل ذكر .

يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۖ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ
 ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ
 وَالْأَبْصَارُ ۚ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَزَيِّدَهُمْ مِمَّنْ فَضَّلَهُ

(١) أى يصلى له فيها بالغداة صلاة الفجر، وبالآصال صلاة الظهر والعصر
 والعشاء - وإنما وحّد الغدو لأن صلاته واحدة وفى الآصال صلوات . والآصال جمع
 أصل جمع أصيل وهو العشي - (رجال) فاعل (يسبح) . (يسبح) شاعى وأبو بكر ويسند إلى أحد
 الظروف الثلاثة، أعنى (له فيها بالغدو) . و(رجال) مرفوع بما دلّ عليه (يسبح) أى يسبح له
 (رجال) لا تسفلهم (تجارة) فى السفر (ولا بيع) فى الحضر (عن ذكر الله) باللسان والقلب .
 وقيل التجارة : الشراء إطلاقاً لاسم المجلس على النوع . أو خصّ البيع بعد ما عمّ لأنه أوغل
 فى الإلقاء من الشراء لأن البيع فى البيعة الرابحة متيقن وفى الشراء مظنون .

(٢) أى وعن إقامة الصلاة . التاء فى إقامة عوض من العين الساقطة للإحلال . والأصل
 أقوام . فلما قلبت الواو ألفاً اجتمع ألفان فحذفت إحداهما لالتقاء الساكنين فأدخلت التاء
 عوضاً عن المحذوف . فلما أضيفت أقيمت الإضافة مقام التاء فأسقطت .
 (٣) أى وعن إيتاء الزكاة .

والمعنى لا تجارة لهم حتى تلهيهم كأولياء العزلة . أو يبيعون ويشترون ويذكرون الله مع
 ذلك . وإذا حضرت الصلاة قاموا إليها غير متناقلين كأولياء العشرة .

(٤) أى يوم القيامة . و(يخافون) حال من الضمير فى (تلهيهم) . أو صفة أخرى لرجال .
 (٥) (تتقلب فيه القلوب) يلوغها إلى الخارج (والأبصار) بالشخص والزرقة .
 أو تتقلب القلوب إلى الإيمان بعد الكفران ، والأبصار إلى العيان بعد إنكاره للظناني .
 كقوله (فكشفنا عنك غطاءك فبصرتك اليوم حديد) .

(٦) أى يسبحون ويخافون (ليجزىهم الله أحسن) جزاء أعمالهم ، أى ليجزيهم ثوابهم
 مضاعفاً (وزييدهم) على الثواب الموعود على العمل تفضيلاً .

وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ^(١) وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُوهُمْ كَسْرَابٍ ^(٢)
 بِقَيْعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَلِيقًا ^(٣) إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ ^(٤)
 عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ ^(٥) وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ^(٦) أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لَحِيٍّ ^(٧)

(١) أى يثيب من يشاء ثوابا لا يدخل في حساب الخلق .

هذه صفات المهتدين بنور الله . فأما الذين ضلوا عنه فالمدكورون في قوله (والذين كفروا) .

(٢) هو ما يرى في القلاة من ضوء الشمس وقت الظهور يسرب على وجه الأرض كأنه ماء يجري .

(٣) بقاع . أو جمع قاع . وهو المنحسط المستوى من الأرض بكثرة في جار .

(٤) يظنه العطشان .

(٥) أى جاء إلى ما توهم أنه ماء .

(٦) (لم يجده شيئا) كما ظنه .

(٧) أى جزاء الله كقوله (يجد الله غفورا رحيما) أى يجد مغفرته ورحمته .

(٨) عند الكافر .

(٩) أى أعطاه جزاء عمله وأيا كاملا . وحده بعد تقدم الجمع حلا على كل واحد من الكفار .

(١٠) لأنه لا يحتاج إلى عذ وعقد ولا يشغله حساب عن حساب . أو قريب حسابه لأن ما هو آت قريب .

شبه ما يعمل لا يعتمد الإيمان ولا يتبع الحق من الأعمال الصالحة التي يحسبها تنفعه عند الله وتقيه من عذابه ثم يخيب في العاقبة أملة ويلقى خلاف ما قدر ، بسراب يراه الكافر بالساهرة وقد ظله عطش يوم القيامة فيحسبه ماء فيأتيه فلا يجد وما رجاه يجد زبانية (الله عنده) يأخذونه فيمتلونه إلى جهنم فيسقونه الحميم والفساق . وهم الذين قال الله فيهم (عاملة ناصية) . (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) . قيل نزلت في عتبة بن ربيعة ابن أمية كان يترهب ملتصقا للدين في الجاهلية فلما جاء الإسلام كفر .

(١١) (أو) هنا كأوفى (أو كصيب) .

(١٢) عميق كثير الماء منسوب إلى ألح وهو معظم ماء البحر .

يَغْشَاهُ ^(١)مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ ^(٢)نَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ ^(٣)سَحَابٌ ^(٤)ظُلُمَاتٌ ^(٥)بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ^(٦)
 إِذَا ^(٧)أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَسْكَدْ يَرْنَهَا ^(٨)وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن ^(٩)
 نُورٍ ^(١٠)أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ ^(١١)مَن فِي السَّمَوَاتِ ^(١٢)وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ ^(١٣)صَنَفَاتٍ

(١) يغشى البحر أو من فيه أى يعلوه ويغطيه .

(٢) هو ما ارتفع من الماء .

(٣) أى من فوق الموج موج آخر .

(٤) من فوق الموج الأعلى سحب .

(٥) أى هذه ظلمات : ظلمة السحاب وظلمة الموج وظلمة البحر .

(٦) ظلمة الموج على ظلمة البحر، وظلمة الموج على الموج، وظلمة السحاب على الموج .

(٧) أى الواقع فيه .

(٨) مبالغة فى لم يرها أى لم يقرب أن يراها فضلا عن أن يراها .

شبه أعمالهم أولا فى فوات نفعها وحضور ضررها بسراب لم يحده من خدعه من بعيد
 شيئا . ولم يكفه خيبة وكذا أن لم يجد شيئا كغيره من السراب حتى وجد عنده الزبانية تعتله
 إلى النار . وشبهها ثانيا فى ظلمتها وسوادها لكونها باطلة وفى خلوها عن نور الحق بظلمات
 متراكمة من تلج البحر والأمواج والسحاب .

(٩) من لم يهده الله لم يهتد . عن الزجاج فى الحديث : "خلق الله الخلق فى ظلمة ثم رقى

عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطاه ضلّ" .

(١٠) ألم تعلم يا محمد علما يقوم مقام البيان فى الإيقان (أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ) .

(١١) حطف على (من) .

(١٢) حال من (الطير) أى يصفغن أجنحتهن فى الهواء .

كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ^(١) وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ^(٢) وَاللَّهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ^(٣) وَاللَّهُ الْمَصِيرُ ^(٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ ^(٥)
بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُهُمْ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ^(٦) وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ^(٧)
مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ ^(٨) فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ ^(٩) وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ ^(١٠)
مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ ^(١١) فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ ^(١٢) وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ ^(١٣)

(١) الضمير في (علم) لكل أو الله . وكذا في (صلاته وتسبيحه) . والصلوة الدعاء . ولم يبعد
أن يلهم الله الطير دعاءه وتسبيحه كما ألهمها سائر العلوم الدقيقة التي لا يكاد العقلاء يهتدون إليها .
(٢) لا يعزب عن علمه شيء .

(٣) لأنه خالقهما . ومن ملك شيئا فبتملكه إياه .

(٤) مرجع الكل .

(٥) يسوق إلى حيث يريد (سحابا) . جمع سحابة . دليله (ثم يؤلف بينهم) — وتذكره

اللفظ — أى يضم بعضه إلى بعض .

(٦) متراكبا بعضه فوق بعض .

(٧) المطر .

(٨) من قوته ومخارجه ، جمع خلل بجبال في جبل .

(٩) (ويُنْزِلُ) مكي ومدني وبصري .

(١٠) (من) لابتداء الغاية لأن ابتداء الإنزال من السماء .

(١١) (من) للتبويض لأن ما ينزله الله بعض تلك الجبال التي في السماء .

(١٢) (من) للبيان .

أو الأوليان للابتداء والآخرة للتبويض . ومعناه أنه ينزل البرد من السماء من جبال فيها .

وعلى الأقول مفعول ينزل (من جبال) أى بعض (جبال فيها) . ومعنى (من جبال فيها من برد)
أن يخلق الله في السماء جبال برد كما خلق في الأرض جبال حجر . أو يريد الكثرة بذكر الجبال
كما يقال : فلان يملك جبالا من ذهب .

(١٣) (فيصيب به) بالبرد (من يشاء) أى يصيب الإنسان وذرعه (ويصرفه عن يشاء)

فلا يصيبه . أو يعتد به من يشاء ويصرفه عن يشاء فلا يعتد به .

يَكَادُ سَنًا بَرْقُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ﴿٣﴾ يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٤﴾ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ﴿٥﴾ ضَوْئُهُ .

(١) يظفها . (يذهب) يزيد على زيادة الباء .

(٢) يصرفهما في الاختلاف طولاً وقصراً ، والتعاقب .

(٣) في إزجاء السحاب وإنزال الودق والبرد وتقلب الليل والنهار .

(٤) لذوى العقول .

وهذا من تعديد الدلائل على ربوبيته حيث ذكر تسليح من في السموات والأرض وما يطير بينهم ودعاهم له وتسخير السحاب الى آخر ما ذكر . فهي براهين لاثمة على وجوده ودلائل واضحة على صفاته لمن نظر وتدبر . ثم بين دليلاً آخر فقال تعالى (والله خلق كل دابة من ماء) .

(٦) (والله خالق) - حمزة وعلي - (كل دابة) كل حيوان يدب على وجه الأرض (من ماء) أى من نوع من الماء مختص بتلك الدابة ، أو من ماء مخصوص وهو النطفة . ثم خالف بين المخلوقات من النطفة ، فمنها هوائى ومنها بهائم ومنها أناسى . وهو كقوله (يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل) . وهذا دليل على أن لها خالقاً ومدبراً وإلا لم تختلف لاتفاق الأصل . وإنما عرّف الماء فى قوله (وجعلنا من الماء كل شئ حياً) لأن ثم المقصود أن أجناس الحيوان مخلوقة من جنس الماء وأنه هو الأصل وإن تحلّت بينه وبينها وسائط . قالوا إن أول ما خلق الله الماء فخلق منه النار والريح والطين ، فخلق من النار الجحش ، ومن الريح الملائكة ، ومن الطين آدم ودواب الأرض .

(٧) لما كانت الدابة تشمل المميز وغير المميز غلب المميز فأعطى ما وراءه حكمه كأن الدواب كلهم مميزون . فمن ثم قيل (فمنهم من يمشى على بطنه) كالحية والحوت - سبى الزحف على البطن مشياً استعارة كما يقال فى الأمر المستمر قد مشى هذا الأمر . أو على طرائق المشاكلة لذكر الزاحف مع المشائين - (ومنهم من يمشى على رجلين) كالإنسان والطين . (ومنهم من يمشى على أربع) كالبهائم . وقدم ما هو أحرق فى القدرة وهو المشائى بغير آلة مشى من أرجل أو غيرها ، ثم المشائى على رجلين ، ثم المشائى على أربع .

يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(٢) لَقَدْ أَنْزَلْنَا
 آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^(٣)
 وَيَقُولُونَ ءَأَمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ^(٤) ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ
 مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ^(٥) وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ
 لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ^(٦)

(١) يخلق الله ما يشاء (كيف يشاء) .

(٢) لا يتعدر عليه شيء .

(٣) (والله يهدي من يشاء) بلطفه ومشيئته (إلى صراط مستقيم) إلى دين الإسلام
 الذي يوصل إلى جنته . والآيات لإلزام حجة .

ثم ذكر إزال الآيات ذكر بعدها اقتران الناس إلى ثلاث فرق : فرقة صدقت ظاهرا
 وكذبت باطنا وهم المنافقون ، وفرقة صدقت ظاهرا وباطنا وهم المخلصون ، وفرقة كذبت ظاهرا
 وباطنا وهم الكافرون على هذا الترتيب . وبدأ بالمنافقين فقال (ويقولون آمنا) .

(٤) (ويقولون) بالستم .

(٥) (وأطعنا) الله والرسول .

(٦) يعرض عن الانقياد لحكم الله ورسوله .

(٧) أى من بعد قولهم (آمنا بالله وبالرسول وأطعنا) .

(٨) أى المخلصين . وهو إشارة إلى القائلين آمنا وأطعنا ، لا إلى الفريق المتوَلَّى وحده .
 وفيه إعلام من الله بأن جميعهم متف عنهم الإيمان لاعتقادهم ما يعتقد هؤلاء . والإعراض
 وإن كان من بعضهم فالرضا بالإعراض من كلهم .

(٩) (وإذا دعوا إلى الله ورسوله) — أى إلى رسول الله كقولك : أعجبنى زيد وكرمه تريد
 كرم زيد — (ليحكم) الرسول (بينهم) ، إذا فريق منهم معرضون (أى فاجأ من فريق منهم
 الإعراض . نزلت في بشر المنافق وخصمه اليهودى حين اختصما في أرض بفعل اليهودى
 يميزه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمنافق إلى كعب بن الأشرف ويقول إن محمدا
 يحيف علينا .

وَأَن يَكُنْ هُمْ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿١٢﴾ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
 أَمْ أَرَاتِبُوا أَن يَخَافُونَ أَن يُخَيِّفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَٰئِكَ هُمُ
 الظَّالِمُونَ ﴿١٣﴾ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ
 لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا ﴿١٤﴾

(١١) أى إذا كان الحق لهم على غيرهم .

(١٢) (يأتوا إليه) إلى الرسول (مذعين) حال . أى مسرعين فى الطاعة طلبا لحقهم
 لا رضا بحكم رسولهم . قال الزجاج : الإذعان الإسراع مع الطاعة .

والمعنى أنهم لمعرفتهم أنه ليس معك إلا الحق المتز والعدل البحت يمتنعون عن المحاكاة
 إليك إذا ركبهم الحق لئلا تتزعزع من أحداقهم بقضائك عليهم لخصومهم ، وإن ثبت لهم حق
 على خضم أسرعوا إليك ولم يرضوا إلا بحكومتك لتأخذ لهم ما وجب لهم فى ذمة الخصم .

(١٣) قَمِ الأمر فى صدورهم عن حكومته إذا كان الحق عليهم بأن يكونوا مرضى القلوب
 منافقين ، أو مرتابين فى أمر نبوته ، أو خائفين الخيف فى قضائه . ثم أبطل خوفهم خيفه
 بقوله (بل أولئك هم الظالمون) أى لا يخافون أن يخيف عليهم معرفتهم بحاله . وإنما هم ظالمون
 يريدون أن يظلموا من له الحق عليهم . وذلك شئ لا يستطيعونه فى مجلس رسول الله عليه
 الصلاة والسلام . فمن ثم يابون المحاكاة إليه .

(١٤) وعن الحسن (قول) بالرفع . والنصب أقوى لأن أولى الاليتين بكونه اسما لكان
 أو ظلهما فى التعريف . و (أن يقولوا) أوغل بخلاف (قول المؤمنين) .

(١٥) (ليحكم) النبى عليه الصلاة والسلام (بينهم) يحكم الله الذى أنزل عليه . (ليحكم) ،
 أى ليفعل الحكم .

(١٦) (سمعنا) قوله .

وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ^(٢) وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحْشِ اللَّهَ
وَيَتَّقِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ^(٣) وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ
لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ ^(٤) إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ^(٥)

(١) (وأطعنا) أمره .

(٢) الفائزون .

(٣) (ومن يطع الله) في فرائضه (ورسوله) في سلته (ويحش الله) على ما مضى من
ذنبه (ويتقاه) فيما يستقبل (فأولئك هم الفائزون) . وعن بعض الملوك أنه سأل عن آية
كافية فقلت له هذه الآية وهي جامعة لأسباب الفوز . (ويتقاه) بسكون الهاء أبو عمرو
وأبو بكر بنية الوقف . وبسكون القاف وبكسر الهاء مختلصة حفص ، وبكسر القاف والهاء
غيرهم .

(٤) أى حلف المنافقون بالله جهد أيمانهم بذلوا فيها مجهودهم . وجهد يمينه مستعار
من جهد نفسه إذا بلغ أقصى وسعها . وذلك إذا بالغ في اليمين وبلغ غاية شدتها ووكادتها .
وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قال بالله فقد جهد يمينه . وأصل أقسم جهد اليمين أقسم
يجهد اليمين جهداً محذوف الفعل وقدم المصدر فوضع موضعه مضافاً إلى المفعول كقوله
(فضرب الرقاب) . وجكم هذا المنصوب حكم الحال كأنه قال جاهدين أيمانهم .

(٥) أى لئن أمرنا مجد بالخروج إلى الغزو لغزونا ، أو بالخروج من ديارنا لخرجنا .

(٦) لا تخلفوا كاذبين لأنه معصية .

(٧) (طاعة معروفة) أمثل وأولى بكم من هذه الأيمان الكاذبة . مبتدأ محذوف
الخبر ، أو خبر مبتدأ محذوف أى الذى يطلب منكم (طاعة معروفة) معلومة لا يشك فيها
ولا يرتاب كطاعة الخلف من المؤمنين لا أيمان تقسمون بها بأفواهكم وقلوبكم على خلافها .

(٨) يعلم ما فى ضمائرهم ولا يخفى عليه شئ من سرايرهم وإنه فاضحكم لا بحالة ومجازيكم
على نفاقكم .

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ
مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ^(٤) وَعَدَ
اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ ^(٥)
^(٦)

(١) صرف الكلام عن الغيبة إلى الخطاب على طريق الالتفات . وهو أبلغ في تبكيهم .

(٢) يريد فإن تتولوا فما ضرتموه وإنما ضررتم أنفسكم فإن الرسول ليس عليه إلا
ما حمّله الله تعالى وكلفه من أداء الرسالة . فإذا أدى فقد نرجع عن عهدة تكليفه . وأما أتم
فعلكم ما كلفتم من التّأق بالقبول والإذعان . فإن لم تفعلوا وتولّيت فقد عرضتم نفوسكم لسطط
الله وعذابه .

(٣) أى وإن أطمعتموه فيما يأمركم وبهاكم فقد أحرزتم نصيبكم من الهدى . فالضرر
والنفع عائدان إليكم .

(٤) (وما على الرسول إلا) أن يبلغ ، ماله نفع في قبولكم ولا عليه ضرر في توليكم . و(البلاغ)
بمعنى التبليغ كالإداء بمعنى التّأدية . و(المبين) الظاهر لكونه مقرونا بالآيات والمعجزات .
ثم ذكر المخلصين فقال (وعد الله الذين آمنوا) .

(٥) الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام ولن معه . و(منكم) للبيان . وقيل المراد به
المهاجرون . ومن للتعبير .

(٦) أى أرض الكفار . وقيل أرض المدينة . والصحيح أنه عام لقوله عليه الصلاة
والسلام "يَدْخُلَنَّ هَذَا الدِّينَ عَلَى مَا دَخَلَ عَلَيْهِ اللَّيْلُ" .

والقسم المتأق باللام والنون في (ليستخلفنهم) محذوف تقديره وعدهم الله وأقسم
(ليستخلفنهم) . أو نزل وعد الله في تحقّقه منزلة القسم فتأق بما يتأق به القسم كأنه قيل أقسم
الله (ليستخلفنهم) .

(٧) استخلف) أبو بكر .

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلِيُمَكِّنَ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلِيُبَدِّلَنَّهُمْ
مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴿٦﴾

(١) (وليبدلهم) بالتخفيف مكي وأبو بكر (من بعد خوفهم أمانة).

وعدهم الله أن ينصر الإسلام على الكفر ويؤزتهم الأرض ويجعلهم فيها خلفاء كما
فعل بنو إسرائيل حين أوزتهم مصر والشام بعد إهلاك الجبارة ، وأن يمكن الدين المرتضى
وهو دين الإسلام — وتمكنه تثبيتته وتوطيده — وأن يؤمن سرهم ويزيل عنهم الخوف الذي
كانوا عليه . وذلك أت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين .
ولما هاجروا كانوا بالمدينة يصيحون في السلاح ويمسون فيه حتى قال رجل ما يأتي علينا
يوم نأمن فيه ونضع السلاح . فنزلت . فقال عليه الصلاة والسلام " لا تغفرون إلا يسيرا حتى
يجلس الرجل منكم في الملاء العظيم محتبها ليس معه حديدة " . فأنجز الله وعده وأظهرهم على جزيرة
العرب وافتتحوا أبعد بلاد المشرق والمغرب وصرقوا ملك الأكاسرة وملكوا خزائنهم واستولوا
على الدنيا .

(٢) إن جعلته استثنافا فلا محل له . كأنه قيل ما لهم يستخلفون ويؤمنون ؟ فقال
(يعبدونني) . وإن جعلته حالا عن (وعد) — أى وعدهم الله ذلك في حال عبادتهم — فجعله
النصب .

(٣) حال من فاعل يعبدون أى (يعبدونني) موحدين . ويجوز أن يكون حالا بدلا من
الحال الأولى .

(٤) أى بعد الوعد . والمراد كفران النعمة كقوله تعالى (فكفرت بأنعم الله) .

(٥) هم الكاملون في فسقهم حيث كفروا تلك النعمة الجسيمة وجسروا على غمطها .
قالوا أول من كفر هذه النعمة قتلة عثمان رضى الله عنه فاقتتلوا بعد ما كانوا إخوانا وزال
عنهم الخوف . والآية أوضح دليل على صحة خلافة الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم أجمعين لأن
المستخلفين الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم هم .

(٦) معطوف على (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) ولا يضر الفصل وإن طال .

(٧) (وأطيعوا الرسول) فيما يدعوكم إليه . وكثرت طاعة الرسول تأكيداً لوجوبها .

لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١١﴾ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ
 مِنَ النَّارِ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٢﴾ يَتَّخِذُ الَّذِينَ آمَنُوا لِبَسْتَنَ الَّذِينَ الَّذِينَ مَلَكَتْ
 أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ
 الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ
 عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَفُوتٌ عَلَيْكُمْ ﴿١٣﴾

(١١) أى لى ترحموا فأنها من مستجابات الرحمة .

ثم ذكر الكافرين فقال (لا تحسبن الذين كفروا معجزين) .

(٢) أى فائنين الله بالآ يقدر عليهم فيها . فالتاء خطاب للنبي عليه الصلاة والسلام
 وهو الفاعل والمفعولان (الذين كفروا) و (معجزين) . وبالياء شاعى وحزرة . والفاعل النبي
 صلى الله عليه وسلم لتقدم ذكره والمفعولان (الذين كفروا) و (معجزين) .

(٣) معطوف على (لا تحسبن الذين كفروا معجزين) ، كأنه قيل الذين كفروا لا يفوتون
 الله (وماوهم النار) .

(٤) (وليبس المصير) أى المرجع ، النار .

(٥) أمر بأن يستأذن العبيد والإماء .

(٦) أى الأطفال الذين لم يحتلموا من الأحرار . وقرئ بسكون اللام تخفيفا .

(٧) (ثلاث مرات) فى اليوم والليلى ، وهى (من قبل صلاة الفجر) لأنه وقت القيام من
 المضاجع وطرح مايتام فيه من الثياب ولبس الثياب اليقظة ، (وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة)
 وهى نصف النهار فى اليقظة لأنها وقت وضع الثياب للقبولة ، (ومن بعد صلاة العشاء) لأنه
 وقت التجرد من ثياب اليقظة والالتحاف بثياب النوم .

(٨) أى هى أوقات ثلاث عورات . فحذف المبتدأ والمضاف . وبالنصب كوفى غير
 حفيص بدلا من (ثلاث مرات) أى أوقات ثلاث عورات . وسمى كل واحد من هذه الأحوال
 عورة لأن الإنسان يحتل قستره فيها . والعودة الخلال ومنها الأعور المختل العين . دخل غلام

بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ^(٣)
وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ الْحُلُمَ ^(٤) فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ^(٥)

من الأنصار يقال له مدبج بن عمرو على عمر رضى الله عنه وقت الظهيرة وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه . فقال عمر رضى الله عنه : وددت أن الله نهى عن الدخول في هذه الساعات إلا بالإذن . فانطلق إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد نزلت عليه الآية .

ثم عذرهم في ترك الاستئذان وراء هذه المرات بقوله (ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن) أى لا إثم عليكم ولا على المذكورين في الدخول بغير استئذان بعدهن . ثم بين العلة في ترك الاستئذان وراء هذه الأوقات بقوله (طوافون عليكم) أى هم طوافون بجوانح البيت .

(١) (بعضكم) مبتدأ خبره (على بعض) . تقديره (بعضكم) طائف (على بعض) . فحذف طائف لدلالة (طوافون) عليه . ويجوز أن تكون الجملة بدلا من التي قبلها . وأن تكون مبينة مؤكدة . يعنى أن بكم وبهم حاجة إلى المخالطة والمداخلة يطوفون عليكم للخدمة وتطوفون عليهم للاستخدام . فلو جزم الأمر بالاستئذان في كل وقت لأفضى إلى الحرج وهو مدفوع في الشرع بالنص .

(٢) أى كما بين حكم الاستئذان يبين لكم غيره من الآيات التي احتجتم إلى بيانها .

(٣) (والله عليم) بمصالح عباده (حكيم) في بيان مراده .

(٤) أى الأحرار دون المالك .

(٥) أى الاحتلام .

(٦) أى إذا بلغوا وأرادوا الدخول عليكم (فليستأذنوا) في جميع الاوقات (كما استأذن الذين من قبلهم) أى الذين بلغوا الحلم من قبلهم وهم الرجال أو الذين ذكروا من قبلهم في قوله (يأيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأمنوا وتسأموها) الآية . والمعنى أن الأطفال مأذون لهم في الدخول بغير إذن إلا في العورات الثلاث . فإذا اعتاد الأطفال ذلك ثم باغوا بالاحتلام أو بالسق وجب أن يقطعوا عن تلك العادة ويحملوا على أن يستأذنوا في جميع الاوقات كالرجال الكبار الذين لم يعتادوا الدخول عليكم إلا بإذن . والناس عن هذا غافلون .

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ^(١) وَالْقَوَاعِدُ مِنَ
النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ
غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَغْفِرْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ ^(٢) وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^(٣)
لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ ^(٤)

وعن ابن عباس رضى الله عنه ثلاث آيات مجدهن الناس : الإذن كله ، وقوله (إنا أكرمكم
عند الله أتمامكم) ، (وإذا حضر القسمة) . وعن سعيد بن جبير : يقولون هي منسوخة .
والله ما هي بمنسوخة .

(١) (والله عليم) بمصالح الأنام (حكيم) فيما بين من الأحكام .

(٢) (والقواعد) جمع قاعد لأنهما من الصفات المختصة بالنساء كالطالق والخاص . أى الاتى
قعدن عن الحيض والولد لكبرهن (من النساء) حال (اللاتي لا يرجون نكاحا) لا يطمعن
فيه . وهى فى محل الرفع صفة للبندأ وهى (القواعد) . والخبر (فليس عليهن جناح) إثم —
ودخلت الفاء لبا فى المبتدأ من معنى الشرط بسبب الألف واللام — فى (أن يضعن ثيابهن)
أى الظاهرة كاللحفة والجلباب الذى فوق الخمار (غير) — حال — (متبرجات بزينة)
أى غير مظهرات زينة . يريد الزينة الخفية كالشعر والحر والساق ونحو ذلك . أى
لا يقصدن بوضعها التبرج ولكن التخفيف . وحقيقة التبرج تكلف إظهار ما يجب إخفاؤه .
(٣) (وأن يستغفرن) أى يطلبن العفة عن وضع الثياب فيستترن . وهو مبتدأ خبره
(خير لهن) .

(٤) (والله سميع) لبا . يعلم (عليم) بما يقصدن .

(٥) قال سعيد بن المسيب : كان المسلمون إذا خرجوا إلى الغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم
وضعوا مفاتيح بيوتهم عند الأعمى والمريض والأعرج وعند أقاربهم . وإذا ذنوبهم أن يأكلوا من
بيوتهم . وكانوا يخرجون من ذلك ويقولون نخشى ألا تكون أنفسهم بذلك طيبة . فترتب
الآية رخصة لهم .

وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ^(١) أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ
أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ
أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ^(٢) أَوْ مَا مَلَكَتْ
مَفَاتِحَهُ^(٣) أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا^(٤)

(١) أى (ولا على أنفسكم) حرج (أن تأكلوا من بيوتكم) أى بيوت أولادكم لأن ولد الرجل بعضه وحكمه حكم نفسه . ولذا لم يذكر الأولاد فى الآية . وقد قال عليه الصلاة والسلام "أنت وما لك لأبيك" . أو بيوت أزواجكم لأن الزوجين صاروا كنفس واحدة فصارت المرأة كبيت الزوج .

(٢) لأن الإذن من هؤلاء ثابت دلالة .

(٣) (أو ما ملكتم مفاتيحه) جمع مفتاح وهو ما يفتح به الخلق . قال ابن عباس رضى الله عنه هو وكل الرجل وقبته فى ضيعته وماشيته له أن يأكل من ثمر ضيعته ويشرب من لبن ماشيته . وأريد بملك المفاتيح كونها فى يده وحفظه . وقيل أريد به بيت عبده لأن العبد وما فى يده لمولاه .

(٤) يعنى أو بيوت أصدقائكم . والصديق يكون واحدا وجمعا . وهو من يصدق فى موته وتصدقته فى موته . وكان الرجل من السلف يدخل دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريته كيسه فيأخذ ما شاء . فإذا حضر مولاه فأخبرته أعتقها سرورا بذلك . فأما الآن فقد غلب الشح على الناس فلا يؤكل إلا بإذن .

(٥) (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا) مجتمعين (أو أشتاتا) متفرقين جمع شت . نزلت فى بنى ليث بن عمرو وكانوا يتحرجون أن يأكل الرجل وحده . فربما قد متظروا نهاره إلى الليل . فإن لم يجد من يؤاكله أكل ضرورة . أو فى قوم من الأنصار إذا نزل بهم ضيف لا يأكلون إلا مع ضيفهم . أو يخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس فى الأكل وزيادة بعضهم على بعض .

فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكََةً طَيِّبَةً ۚ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٥﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذِنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذِنَ لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦﴾

(١) (فإذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت لتأكلوا (فساموا على أنفسكم) . أى فابدعوا بالسلام على أهلها الذين هم منكم ديناً وقرابة . أو (بيوتا) فارغة أو مسجداً ، فقولوا : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين .

(٢) نصب ساموا لأنها فى معنى تسلياً نحو قعدت جلوساً .

(٣) أى ثابتة بأمره مشروعة من لدنه ، أولئك التسليم والتحية طلب سلامة وحياة لاسلم عليه والمحبي من عند الله .

(٤) وصفها بالبركة والطيب لأنها دعوة مؤمن لمؤمن يربى بها من الله زيادة الخير وطيب الرزق .

(٥) لكى تعقلوا وتفهموا .

(٦) (وإذا كانوا معه على أمر جامع) — أى الذى يجمع له الناس نحو الجهاد والتدبير فى الحرب وكل اجتماع فى الله حتى الجمعة والعيدى (لم يذهبوا حتى يستأذنه) أى ويأذن لهم . ولما أراد الله عز وجل أن يريهم عظم الجناية فى ذهاب الزاهب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير إذنه لما كانوا معه على أمر جامع ، جعل ترك ذهابهم حتى يستأذنه ثالث

لَّا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا ۚ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ
الَّذِينَ يَسْتَلُونُ مِنْكُمْ لَوْ اذًا^(١)

الإيمان بالله والإيمان برسوله وجعلهما كالشبيب له والبساط لذكره ، وذلك مع تصدير الجملة
بإنما وإيقاع المؤمنين مبتدأ خبراً عنه بموصول أحاطت صلته بذكر الإيمانين ، ثم عقبه
بما يزيده تأكيداً وتشديداً حيث أعاده على أسلوب آخر وهو قوله (إنا الذين يستأذنونك أولئك
الذين يؤمنون بالله ورسوله) . وضمه شيئا آخر وهو أنه جعل الاستئذان كالمصداق لصحة
الإيمانين وعرض بحال المنافقين وتسللهم لو اذًا . (فإذا استأذنونك) في الانصراف (لبعض
شأنهم) أمرهم (فأذن لمن شئت منهم) فيه رفع شأنه عليه الصلاة والسلام . وذكر الاستنفار
لlestأذنين دليل على أن الأفضل ألا يستأذن . قالوا : وينبغي أن يكون الناس كذلك مع أئمتهم
ومقدميهم في الدين والعلم يظهر ونهم ولا يتفترقون عنهم إلا بإذن . قيل نزلت يوم الخندق .
كان المنافقون يرجعون إلى منازلهم من غير استئذان .

(١) أى إذا احتاج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اجتماعكم عنده لأمر فداكم فلا تفتروا
عنه إلا بإذنه ولا تهيسوا دعاءه إياكم على دعاء بعضكم بعضاً ورجوعكم عن المجمع بغير إذن
الداعى . أولا تجعلوا تسميته ونداءه بينكم كما يسمى بعضكم بعضاً ويناديه باسمه الذى سماه به
أبواه . فلا تقولوا يا محمد ولكن يا نبي الله يا رسول الله مع التوقير والتعظيم والصوت
المخفض .

(٢) يخرجون قليلا قليلا .

(٣) حال أى ملاؤدين . الواو والملاؤدة هو أن يلوذ هذا بذلك وذلك بهذا ، أى ينسلون
عن الجماعة في الخفية على سبيل الملاؤدة واستتار بعضهم ببعض .

فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ
 أَلِيمٌ ^(١) إِلَّا إِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ
 وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ^(٢) وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ^(٣)

(١) أى (فليحذر الذين) يصدون (عن أمره) دون المؤمنين . وهم المنافقون . يقال خالفه
 إلى الأمر . ذأ ذهب إليه دونه ومنه (وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه) . وخالفه عن
 الأمر إذا صد عنه دونه . والضمير في (أمره) لله سبحانه أو للرسول عليه الصلاة والسلام .
 والمعنى عن طاعته ودينه . ومفعول (يحذر) (أن تصيبهم فتنة) محنة في الدنيا أو قتل أو زلازل
 وأحوال أو تسلط سلطان جائر أو قسوة القلب عن معرفة الرب أو إسباغ النعم استدرأجا
 (أو يصيبهم عذاب أليم) في الآخرة . والآية تدل على أن الأمر للإيجاب .

(٢) (ألا) تنبيه على ألا يخالفوا أمر من له (ما في السموات والأرض) .

(٣) أدخل (قد) ليؤكد علمه بما هم عليه من المخالفة عن الدين ويرجع تأكيد العلم إلى تأكيد
 الوعيد . والمعنى أن جميع ما في السموات والأرض مختص به خلقا وملكا وعلما ، فكيف تحفى
 عليه أحوال المنافقين وإن كانوا يجهدون في سترها ؟

(٤) وفتح الياء وكسر الجيم يعقوب . أى . ويعلم يوم يردون إلى جزائه وهو يوم القيامة .
 والخطاب والغيبة في قوله (قد يعلم ما أتم عليه ويوم يرجعون إليه) يجوز أن يكونا جميعا للمنافقين
 على طريق الالتفات ، ويجوز أن يكون (ما أتم عليه) عاقبا ، و(يرجعون) للمنافقين .

(٥) (فيتنبئهم) يوم القيامة .

(٦) بما أبطنوا من سوء أعمالهم ويحازيهم حتى جزائهم .

(٧) فلا يخفى عليه خافية . وروى أن ابن عباس رضى الله عنهما قرأ سورة النور على المنبر
 في الموسم وفسرها على وجه لو سمعت الروم به لأسلمت . والله أعلم .

سورة الفرقان مكية

وهي سبع وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا (١) الَّذِي لَهُ (٢) مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ (٣) (٤) (٥) (٦) (٧)

(١) تفاعل من البركة . وهي كثرة الخير وزادته . ومعنى تبارك الله تزايد خيره وتكاثر . أو تزايد عن كل شيء وتعالى عنه في صفاته وأفعاله . وهي كلمة تعظيم لم تستعمل إلا لله وحده . والمستعمل منه الماضي لحسب .

(٢) هو مصدر فرق بين الشيين إذا فصل بينهما . وتسمى به القرآن لفصله بين الحق والباطل والحلال والحرام ، أو لأنه لم ينزل جملة ولكن مفترقا ، فصلا بين بعضه وبعض في الإنزال ، ألا ترى إلى قوله (وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا) .

(٣) حمد عليه الصلاة والسلام .

(٤) العبد أو الفرقان .

(٥) للجن والإنس . وعموم الرسالة من خصائصه عليه الصلاة والسلام .

(٦) منذرا أى مخوفا ، أو إنذارا كالتكبير بمعنى الإنكار . ومنه قوله تعالى (فكيف كان عذابي ونذر) .

(٧) رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو على الإبدال من (الذي نزل) . وجوز الفصل بين البديل والمبدل منه بقوله (ليكون) لأن البديل منه صلتة (نزل) و (ليكون) تعليل له . فكأن المبدل منه لم يَمَّ إلا به . أو نصب على المدح .

(٨) له ملك السموات والأرض (على الخلق) .

(٩) (ولم يتخذ ولدا) كما زعم اليهود والنصارى في عزيز المسيح عليهما السلام .

(١٠) (ولم يكن له شريك في الملك) كما زعمت الثنوية .

وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا ^(١) ﴿٢﴾ وَأَتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْ نَنْفُسَهُمْ ضُرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ^(٣) ﴿٣﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ ءَاخِرُونَ ^(٤)

(١) أى أحدث (كل شيء) وحده لا كما يقوله المجوس والثنوية من النور والظلمة ويزدان واهرمن . ولا شبهة فيه لمن يقول إن الله شيء ويقول بخلق القرآن لأن الفاعل بجميع صفاته لا يكون مفعولا له . على أن لفظ (شيء) اختص بما يصح أن يخلق بقرينة (وخلق) . وهذا أوضح دليل لنا على المعتزلة في خلق أفعال العباد .

(٢) فهبأه لما يصلح له بلاخل فيه، كما أنه خلق الإنسان على هذا الشكل الذى تراه فقدره للتكاليف والمصالح المنوطة به في الدين والدنيا . أو قدره للبقاء إلى أمد معلوم .

(٣) الضمير للكافرين لا لتدراجهم تحت العالمين أولدلالة (نذيرا) عليهم لأنهم المندرون .

(٤) أى الأصنام .

(٥) أى أنهم آثروا على عبادة من هو منفرد بالألوهية والملك والخلق والتقدير عبادة محجرة لا يقدرُونَ على خلق شيء (وهم يخلقُونَ) .

(٦) ولا يستطيعون لأنفسهم دفع ضرر عنها ولا جلب نفع إليها .

(٧) (ولا يملكون موتا) إماتة (ولا حياة) أى إحياء (ولا نشورا) إحياء بعد الموت . وجعلها كالعقلاء لزعم عابديها .

(٨) (وقال الذين كفروا) ما هذا القرآن (إلا) كذب اختلقه واختاره عجم من عند نفسه . (وأعانه عليه قوم آخرون) أى اليهود وعداس ويسار وأبو فكيمة الرومى - قاله النضر بن الحرث .

فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ^(١) وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ^(٢) أَكُنْتُمْ بِهِ ^(٣)
 فَهِيَ تُنَمِّلُ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ^(٤) قُلْ أَنزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ ^(٥)
 فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ^(٦) وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ ^(٧)
^(٨)

(١) هذا إخبار من الله، ردّ للكفرة فيرجع الضمير إلى الكفار . وجاء يستعمل في معنى فعل فيعدى تعديتها . أو حذف الجاز وأوصل الفعل أى بظلم وزور . وظلمهم أنت جعلوا العربي يتلقن من العجمي الرومي كلاماً عربياً أعجز بفصاحته جميع فصحاء العرب . والزور أن يهتو به نسبة ما هو برىء منه إليه .

(٢) أى هو أحاديث المتقدمين وما سطورهم كرسّم وغيره ، جمع أسطار وأسطورة كأحدوة .

(٣) كتبها لنفسه .

(٤) أى تلقى عليه من كتابه (بكزة) أول النهار (وأصيلاً) آخره . فيحفظ ما يلى عليه ثم يتلوها علينا .

(٥) (قل) يا محمد (أنزله) أى القرآن .

(٦) أى يعلم كل سر خفى في السموات والأرض . يعنى أن القرآن لما اشتمل على علم الغيوب التى يستحيل عادة أن يعلمها أحد عليه الصلاة والسلام من غير تعليم دل ذلك على أنه من عند علام الغيوب .

(٧) فيعلمهم ولا يعاجلهم بالعقوبة وإن استوجبوها بمكارتهم .

(٨) وقعت اللام في المصحف مفصولة عن الهاء وخط المصحف سنة لاتنذر . وتسببهم إياه بالرسول تخفية منهم ، كأنهم قالوا أى شيء لهذا الزاعم أنه رسول .

يَا كُلَّ أَطْعَامٍ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ
مَعَهُ نَذِيرًا ﴿١﴾ أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كِتَابٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ
الظَّالِمُونَ إِنَّا تَعْبُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٢﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ
الْأَمْثَلُ فَضْلُوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٣﴾ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ
لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴿٤﴾

(١) حال والعامل فيها (هذا) .

(٢) أى إن صح أنه رسول الله فما باله يأكل الطعام كما يأكل ويرتد في الأسواق لطلب
المعاش كما تردد. يعنون أنه كان يجب أن يكون ملكا مستغنيا عن الأكل والتعيش . ثم نزلوا عن
ذلك الاقتراح إلى أن يكون إنسانا معه ملك حتى يتساندا في الإنذار والتخويف . ثم نزلوا إلى
أن يكون مرفودا بكثر يلقى إليه من السماء يستظهر به ولا يحتاج إلى تحصيل المعاش . ثم نزلوا
إلى أن يكون رجلا له بستان يأكل هو ومنه كالميا سير أو (ناكل) نحن كقراءة على وحصة .
وحسن غطف المضارع وهو (يلقى) و(تكون) على (أنزل) وهو ماض لدخول المضارع وهو
(فيكون) بينهما . وانتصب (فيكون) على القراءة المشهورة لأنه جواب لولا بمعنى هلا ،
وحكمه حكم الاستفهام .

(٣) أراد بالظالمين إياهم بأعينهم غير أنه وضع الظاهر موضع المضمر تسجيلا عليهم
بالظلم فيما قالوا . وهم كفار قريش .

(٤) سحر بفتح ، أو ذا سحر وهو الرثة . عنوا أنه بشر لا ملك .

(٥) (انظر كيف ضربوا) بينوا (لك الأمثال) الأشباه . أى قالوا فيك تلك الأقوال
واخترعوا لك تلك الصفات والأحوال من المفترى والمخلى عليه والمسحور .

(٦) (فضلوا) عن الحق .

(٧) فلا يجدون طريقا إليه .

(٨) أى تكاثر خير الذي إن شاء وهب لك في الدنيا خيرا مما قالوا . وهو أن يجعل لك
مثل ما وعدك في الآخرة من الجنات والقصور . و(جنت) بدل من (خيرا) . (ويجعل) بالرفع
مكى وشامى وأبو بكر لأن الشرط إذا وقع ماضيا جاز في جزائه الجزم والرفع .

بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ^(٢) ﴿١﴾ إِذَا رَأَوْهُم مِّنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا ^(٤) ﴿٢﴾ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا ^(٦) مَقْرِنِينَ ^(٨) دَعَوْا هُنَاكَ ثُبُورًا ^(٩) ﴿٣﴾ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ^(١١) قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ^(١٣)

(١) عطف على ما حكي عنهم . يقول بل أتوا بأعجب من ذلك كله وهو تكذيبهم بالساعة ، أو متعبل بما يليه كأنه قال (بل كذبوا بالساعة) فكيف يلتفتون إلى هذا الجواب ؟ وكيف يصدقون بتعجيل مثل ما وُعدك في الآخرة وهم لا يؤمنون بها ؟

(٢) وهبنا للكاذبين بها نارا شديدة في الاستعار .

(٣) أى النار أى قائلتهم .

(٤) أى إذا كانت منهم بمرأى الناظرين في البعد .

(٥) أى سمعوا صوت غليانها . وشبه ذلك بصوت المتغيظ والزافر .

أو إذا رأيتهم زبائنهم تغيظوا وزفروا غضبا على الكفار .

(٦) من النار .

(٧) (وإذا ألقوا منها مكانا ضيقا) — مكى — فاق الكرب مع الضيق كما ألق الروح مع السعة . ولذا وصفت الجنة بأن عرضها السموات والأرض . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه يضيق عليهم كما يضيق الزج في الرمح .

(٨) أى وهم مع ذلك الضيق مسلسلون مقتنون في السلاسل قرنت أيديهم إلى أعناقهم في الأغلال ، أو يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة وفي أرجلهم الأصفاذ .

(٩) حيثنذ .

(١٠) هلاكا . أى قالوا واثبورا ، أى تعال يا ثبور فهذا حيثك .

(١١) يقال لهم : (لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا) أى أنكم وقعتم فيما ليس ثبوركم فيه واحدا إنما هو ثبور كثير .

(١٢) (أذلك) المذكور من صفة النار (خير) .

(١٣) أى وعدنا . فالراجع إلى الموصول محذوف . وإنما قال (أذلك خير) ولا خير في النار توبيخا للكفار .

كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَصِيرًا ^(١) لَّهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ ^(٢) كَانَ ^(٣)
 عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ^(٤) وَيَوْمَ يُنْشَرُهُمْ ^(٥) وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ^(٦)
 فَيَقُولُ ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ^(٧)

(١) (كانت لهم) ثوابا (ومصيرا) مرجعا . وإنما قيل (كانت) لأن ما وعد الله كأنه
 كان لتحقيقه . أو كان ذلك مكتوبا في اللوح قبل أن خلقهم .

(٢) أى ما يشاءونه .

(٣) حال من الضمير في (يشاءون) .

(٤) الضمير لما يشاءون .

(٥) أى موعودا .

(٦) مطلوبوا أو حقيقا أن يسأل . أو قد سأله المؤمنون والملائكة في دعواتهم (ربنا وآتنا
 ما وعدتنا على رسلك) . (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) . (ربنا وأدخلهم جنات
 عدن التي وعدتهم) .

(٧) (ويوم نحشرهم) للبعث، عند الجهور . وبالياء مكى . ويزيد ويعقوب وحفص .

(٨) يريد المعبودين من الملائكة والمسيح وعزير . وعن الكلبي: يعنى الأصنام ينطقها الله
 وقيل غام . و"ما" يتناول العقلاء وغيرهم لأنه أريد به الوصف كأنه قيل ومعبودهم .
 (٩) وبالنون شامى .

(١٠) والقياس ضلوا عن السبيل . إلا أنهم تركوا الجزاء كما ذكره في هذه الطريق والأصل إلى
 الطريق أو للطريق . وضل مطاوع أضله والمعنى أنهم أوتقته وهم في الضلال عن طريق الحق
 بإدخال الشبه أم هم ضلوا عنه بأنفسهم؟ . وإنما لم يقل أضلتم عبادي هؤلاء أم ضلوا السبيل
 وزيد (أتم) (وهم) لأن السؤال ليس عن الفعل ووجوده، لأنه لولا وجوده لما توجه هذا الكتاب
 وإنما هو عن تنويعه فلا بد من ذكره وإيلائه حرف الاستفهام ليعلم أنه المسئول عنه . وفائدة
 سؤالهم مع عدمه تعالى بالمسئول عنه أن يجيبوا بما أجابوا به حتى يكت عبدهم بشككهم إياهم
 فتزيد حسرتهم .

قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتُمُ
وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا اللَّهَ الَّذِي وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ^(١) فَقَدْ كَذَّبْتُمْ ^(٢) بِمَا تَقُولُونَ ^(٣)

(١) تعجب منهم مما قيل لهم وقصدوا به تنزيهه عن الأنداد وأن يكون له نبي أو ملك أو غيرهما نداء .

(٢) أى ما كان يصح (لنا) ولا يستقيم أن نتولى أحدا دونك . فكيف يصح لنا أن نحمل غيرنا على أن يتولوا دونك . (نتخذ) ، يزيد . واتخذ يتعدى إلى مفعول واحد نحو اتخذ ولياً وإلى مفعولين نحو اتخذ فلانا ولياً ، قال الله تعالى (أم اتخذوا آلهة من الأرض) . وقال (واتخذ الله إبراهيم خليلاً) . فالقراءة الأولى من المتعدى لواحد وهو (من أولياء) والأصل أن تتخذ أولياء وزيدت (من) لتأكيد معنى النفي . والقراءة الثانية من المتعدى إلى المفعولين . فالمفعول الأول ما بنى له الفعل والثاني (من أولياء) . و(من) للتمييز أى لا تتخذ بعض أولياء لأن من لا تزداد فى المفعول الثانى ، بل فى الأول . تقول ما اتخذت من أحد ولياً ولا تقول ما اتخذت أحداً من ولى .

(٣) (ولكن متعتهم وآباءهم) بالأموال والأولاد وطول العمر والسلامة من العذاب .

(٤) أى ذكر الله والإيمان به والقرآن والشرائع .

(٥) (وكانوا) عند الله .

(٦) أى هلكنى جمع بائر كعائد وعوذ .

(٧) يقال للكفار بطريق الخطاب عدولا عن الغيبة (فقد كذبوكم) . وهذه المفاجأة بالاحتجاج والإلزام حسنة رائعة وخاصة إذا انضم إليها الالتفات وحذف القول . ونظيرها (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل) إلى قوله (فقد جاءكم بشير ونذير) وقول القائل .

قالوا حراسان أقصى ما يراد بنا * ثم القول فقد جئنا حراسانا

(٨) بقولكم فيهم إثم آلهة، والباء على هذا كقوله (بل كذبوا بالحق) . والجار والمجرور بدل من الضمير . كأنه قيل فقد كذبوا بما تقولون . وعن قبل الباء . ومعناه فقد كذبوكم بقولهم (سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء) . والباء على هذا كقولك : كتبت بالقلم .

فَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مِّنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿٣﴾
وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ
فِي الْأَسْوَاقِ ﴿٤﴾ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ ﴿٥﴾ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿٦﴾

(١) (فما تستطيعون) أى فاستطيع آلتكم أن يصرفوا عنكم العذاب أو ينصروكم .
وبالتاء حفص ، أى فاستطيعون أنتم يا كفار صرف العذاب عنكم ولا نصرا أنفسكم .

(٢) خاطب المكلفين على العموم . (يظلم) أى يشرك لأت الظلم وضع الشيء في غير موضعه .
ومن جعل مخلوق شريك خالفه فقد ظلم . يؤيده قوله تعالى (إن الشرك لظلم عظيم) .

(٣) فسر بالخلود في النار . وهو يليق بالمشرك دون الفاسق إلا على قول المعزلة
والخوارج .

(٤) كسرت (إن) لأجل اللام في الخبر . والجملة بعد (إلا) صفة لموصوف محذوف . والمعنى
(وما أرسلنا قبلك) أحدا (من المرسلين) إلا آكلين وماشين . وإنما حذف كنفاء بالجاء والمجرور
أى (من المرسلين) ونحوه (وما منا إلا له مقام معلوم) . أى وما منا أحد . قيل هو احتجاج على
من قال (ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق) وتسليية للنبي عليه الصلاة والسلام .

(٥) (وجعلنا بعضهم لبعض فتنة) أى محنة وابتلاء . وهذا تصبير لرسول الله صلى الله عليه
وسلم عما عيروه به من الفقر ومشيه في الأسواق . يعنى أنه جعل الأغنياء فتنة للفقراء فيغنى
من يشاء ويفقر من يشاء (أتصبرون) على هذه الفتنة فتؤجروا ، أم لا تصبرون فيزداد عنكم ؟
وحكى أن بعض الصالحين تبرم بضنك عيشه نفخ ضميرا . فرأى خصيئا في مواكب ومراكب
نخطر به شيء فإذا بمن يقرأ هذه الآية . فقال : بلى ، فصبرا ربنا . أو جعلناك فتنة لهم
لأنك لو كنت غنيا صاحب كنوز وجنان لكانت طاعتهم لك للدنيا أو ممزوجة بالدنيا . فإنما
بعثناك فقيرا لتكون طاعة من يطيعك خالصة لنا .

(٦) عالم بالصواب فيما يتلى به أو بمن يصبر ويحجز .

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَيِّكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴿٦﴾ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَيِّكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ﴿٨﴾ يَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا ﴿١٠﴾

(١) لا ياملون بالخير ، لأنهم كفرة لا يؤمنون بالبعث . أو لا يخافون عقابنا إنما لا تأتى الرأى فلقى فيما يرجوه كالخائف ، أولأن الرجاء فى لغة تهامة الخوف .

(٢) هلا (أنزل علينا الملائكة) رسلا دون البشر . أو شهوداً على نبوته ودعوى رسالته .

(٣) (أو نرى ربنا) جهرة ، فيخبرنا برسالته وأتباعه .

(٤) أى أضغروا الاستكبار عن الحق وهو الكفر والعناد فى قلوبهم . واللام فى (لقد) جواب قسم محذوف .

(٥) وتجاوزوا الحد فى الظلم .

(٦) وصف العتو بالكبر فبالغ فى إفراطه أى أنهم لم يجسروا على هذا القول العظيم إلا أنهم بلغوا غاية الاستكبار وأقصى العتو .

(٧) (يوم يرون الملائكة) أى يوم الموت أو يوم البعث . و (يوم) منصوب بما دل عليه (لا بشرى) . أى يوم يرون الملائكة يمنعون البشرى . و (يومئذ) مؤكّد ليوم يرون أو بأضمار اذ كر (يوم يرون الملائكة) . ثم أخبر فقال (لا بشرى) بالهتة (يومئذ) . ولا يتنصب يرون لأن المضاف إليه لا يعمل فى المضاف . ولا بشرى لأنّها مصدر والمصدر لا يعمل فيما قبله . ولأنّ المنفى بلا لا يعمل فيما قبل لا .

(٨) ظاهر فى موضع ضمير . أو عام يقتضاه بعمومه . وهم الذين اجترأوا الذنوب . والمراد الكائنون ، لأنّ مطلق الأسماء يتناول أكل المسميات .

(٩) أى الملائكة .

(١٠) حراما محزما عليكم البشرى . أى جعل الله ذلك حراما عليكم . إنّما البشرى للؤمنين . والجبر مصدر . والكسر والفتح لغتان . وقرئ بهما . وهو من حجه إذا منعه . وهو من المصادر المنسوبة بأفعال متوكّظه إظهارها . و (محجورا) لتأكيد معنى الجبر كما قالوا موت مانت

وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَلَجَلْنَاهُ حَبَآءً مَّنشُورًا ﴿١﴾ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ
يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿٢﴾ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالسَّحَابِ
وَنَزَّلْنَا السَّمَكِينَ تَنزِيلًا ﴿٣﴾ أَلَمْ تَرَ يَوْمَئِذٍ أَلْحَقَ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ ﴿٤﴾

(١) (وقدمنا) الآية، هوصفة، ولاقدوم هنا. ولكن مثلت حال هؤلاء وأعمالهم التي عملوها في كفرهم من صلة رحم وإغاثة لهوف وقرى ضيف ونحو ذلك بحال من خالف سلطانهم وعصاه فقدم إلى أشيائه وقصد إلى ما تحت يديه فأفسدها ومنزقها كل ممزق ولم يترك لها أعرا. والمياه ما يخرج من الكوة مع ضوء الشمس شبيها بالغيار. والمنشور المنفوق. وهو استعارة عن جعله بحيث لا يقبل الاجتماع، ولا يقع به الانتفاع. ثم بين فضل أهل الجنة على أهل النار فقال أصحاب الجنة يومئذ خير).

(٢) تمييز. والمستقر المكان الذي يكونون فيه في أكثر أوقاتهم يتجالسون ويتعاهدون. (٣) مكانا يأوون إليه للاسترواح إلى أزواجهم. ولانوم في الجنة ولكنه سمي مكان استراحاتهم إلى الحور مقيلا على طريق التشبيه. وروى أنه يفرغ من الحساب في نصف ذلك اليوم فيقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار. وفي لفظ الأحسن تهكم بهم. (٤) (و) اذكر (يوم تشقق) والأصل تشقق لحذف التاء كوفي وأبو عمرو. وغيرهم أدهمها في الشين.

(٥) لما كان انشقاق السماء بسبب طلوع النعام منها جعل النعام كأنه الذي تشقق به السماء كما تقول شققت السنام بالشفرة فانشق بها.

(٦) (ونزل الملائكة) مكي. (وتزِيلًا) على هذا مصدر من غير لفظ الفعل. والمعنى أت السماء فتفتح بنعام أبيض يخرج منها وفي النعام الملائكة يتزلون وفي أيديهم صحائف أعمال العباد. مبتدأ.

(٨) ظرفه.

(٩) نعمته. ومعناه الثابت، لأن كل ملك يزول يومئذ فلا يبقى إلا ملكه.

(١٠) خبره.

(١١) (وكان) ذلك اليوم.

يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ^(١) وَيَوْمَ يَعِضُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ ^(٢)
يَتْلِيَتْنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ^(٣) ^(٤) ^(٥) ^(٦) ^(٧) يَتْلُو يَتْلُو كَيْتَنِي لَرَّ أَخَذْتُ فَلَانًا خَلِيلًا ^(٨)
لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ^(٩)

(١) شديدا . يقال عسر عليه فهو عسير وعسر . ويضهم منه يسره على المؤمنين . ففى الحديث "يهون يوم القيامة على المؤمنين حتى يكون عليهم أخف من صلاة مكتوبة صلوها فى الدنيا" .

(٢) عضّ البدن كناية عن النغيظ والحسرة لأنه من روادفها . فتذكر الرادفة ويدل بها على المردوف فيرتفع الكلام به فى طبقة الفصاحة ويجد السامع عنده فى نفسه من الروعة مالا يحده عند لفظ المكنى عنه . واللام فى (الظالم) للهد . وأريد به عقبة لما تبين . أو للجاس فيتناول عقبة وضره من الكفار .

(٣) (يا ليتنى اتخذت) فى الدنيا .

(٤) محمد عليه الصلاة والسلام .

(٥) طريقا إلى النجاة والجنة وهو الإيمان .

(٦) وقرئ (يا ولى) بالياء . وهو الأصل لأن الرجل ينادى ويلته — وهى هلكه — يقول لها تعالى فهذا أوانك . وإنما قلبت الياء ألفا كما فى صحارى ومدارى .

(٧) فلان كناية عن الأعلام . فإن أريد الظالم عقبة لما روى أنه اتخذ ضيافة فدا إليها رسول الله عليه الصلاة والسلام فأبى أن يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل . فقال له أبى بن خلف وهو خليله : وجهى من وجهك حرام ألا أن ترجع . فارتد . فالمعنى يا ليتنى لم اتخذ أبيا خليلا فكنى عن اسمه . وإن أريد به المجلس فكلى من اتخذ من المضلين خليلا كان لخليله اسم علم لا محالة بفعل كناية عنه . وقيل هو كناية عن الشيطان .

(٨) (لقد أضلاني عن الذكر) أى عن ذكر الله أو القرآن أو الإيمان (بعد إذ جاءنى) من الله .

(٩) (وكان الشيطان) — أى خليله . سمّاه شيطانا لأنه أضله كما يضله الشيطان . أو إبليس لأنه الذى حمله على مخالطة المضل ومخالفة الرسول — (للإنسان) المطيع له (خذولا) هو مبالغة من الخذلان ، أى من عادة الشيطان ترك من يواليه . وهذا حكاية كلام الله أو كلام الظالم .

وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ^(١) وَكَذَلِكَ
 جَعَلْنَا لِكُلِّ نَجِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ^(٢) وَقَالَ الَّذِينَ
 كَفَرُوا أَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ^(٣) كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ ^(٤) فُؤَادَكَ

(١) (وقال الرسول) أى محمد عليه الصلاة والسلام فى الدنيا (إن قومى) قريشا (اتخذوا) هذا القرآن مهجورا (متروكا أى تركوه ولم يؤمنوا به من الهجران . وهو مفعول ثان لاتخذوا . وفى هذا تعظيم للشكاية وتخويف لقومه لأن الأنبياء إذا شكوا إليه قومهم حل بهم العذاب ولم ينظروا .

(٢) أقبل عليه مسلماً ووعده النصرة عليهم . أى كذلك كان كل نبي قبلك مبتلى بمداواة قومه . وكفائك فى هاديا إلى طريق قهرهم والانتصار منهم وناصرا لك عليهم . والعدو يجوز أن يكون واحدا وجمعا . والباء زائدة أى وكفى ربك هاديا . وهو تمييز .

(٣) (وقال الذين كفروا) أى قريش أو اليهود (لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة) حال من القرآن أى مجتمعا . يعنى هلالاً أنزل عليه دفعة واحدة فى وقت واحد كما أنزل الكتب الثلاثة . وماله أنزل على التفريق . وهو فضول من القول ومما رآه بما لا طائل تحته ، لأن أمر الإعجاز والاحتجاج به لا يختلف بتزوله جملة واحدة أو متفرقا . و(نزل) هنا بمعنى أنزل ، ولألا لكان متدافعا بدليل (جملة واحدة) . وهذا اعتراض فاسد لأنهم اتخذوا بالإتيان بسورة واحدة من أصغر السور فأبرزوا صفحة عجزهم حتى لاذوا بالمناسبة ، وفزعوا إلى المحاربة ، وبذلوا المهج ، وما مالوا إلى الحق .

(٤) جواب لهم . أى كذلك أنزل متفرقا فى عشرين سنة أو فى ثلاث وعشرين . وذلك فى (كذلك) إشارة إلى مدلول قوله (لولا نزل عليه القرآن جملة) لأن معناه لم أنزل عليك القرآن متفرقا ؟ فاعلم أن ذلك (لنثبت به) بتفريقه (فؤادك) حتى تبعه وتحفظه . لأن المتلقن إنما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا بعد شئ عجزا عقيب جزء . ولو ألقى عليه جملة واحدة لعجز عن حفظه . أو (لنثبت به فؤادك) عن الضجر بتواتر الوصول وتتابع الرسول ، لأن قلب المحب يسكن بتواصل كتب المحبوب .

وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا^(١) وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا^(٢)
 الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا^(٣)

(١) معطوف على الفعل الذي تعلق به (كذلك). كأنه قال : كذلك فرقناه ورتلناه أى قدرناه آية بعد آية ووقفة بعد وقفة ، أو أمرنا بترتيل قراءته . وذلك قوله تعالى (ورتل القرآن ترتيلا) أى اقرأه بترسل وثبت . أو بيناه تبيينا . والترتيل التبيين فى ترسل وثبت .

(٢) (ولا يأتونك) بسؤال عجيب من سؤالاتهم الباطلة كأنه مثل فى البطلان .
 ألا أتيئك بالجواب الحق الذى لا يحيد عنه . وبما هو أحسن معنى ومؤدى من مثلهم ،
 أى من سؤالهم . وإنما حذف من مثلهم لأن فى الكلام دليلا عليه كما لو قلت رأيت زيدا
 وعمرا وإن عمر أحسن وجهها كان فيه دليل على أنك تريد من زيد . ولما كان التفسير
 هو الكشف عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسيرا . هذا الكلام كيت
 وكيت ، كما قيل معناه كذا وكذا . أولا يأتونك بحال وصفة عجيبة يقولون (هلا أنزل عليك
 القرآن جملة) ألا أعطيتك من الأحوال ما يحق لك فى حكمتنا أن تعطاه وما هو أحسن
 تكشيفا لما بعثت عليه ودلالة على صحته . يعنى أن تنزله مفزقا وتخليهم بأن كانوا ببعض
 تلك التفاريق كلما نزل شيء منها أدخل فى الإعجاز من أن ينزل كله جملة .

(٣) (الذين) مبتدأ و (أولئك) مبتدأ ثان و (شر) خبر (أولئك) . و (أولئك) مع (شر)
 خبر (الذين) . أو التقدير : هم (الذين) ، أو أعنى (الذين) . و (أولئك) مستأنف (شر) مكانا
 أى مكانة ومترلة أو مسكنا ومترلا (وأضل سبيلا) أى وأخطأ طريقا ، وهو من الإسناد
 المجازى . والمعنى أنك حاملكم على هذه السؤالات أنكم تضلون سبيله وتحشرون مكانه ومترلته .
 ولو نظرتهم بعين الإنصاف وأتم من المسحويين على وجوههم إلى جهنم لعلمت أن مكانكم شر
 من مكانه وسبيلكم أضل من سبيله . وفى طريقته قوله (قل هل أنبئكم بشر من ذلك
 مثوبة عند الله من لعنه الله وغضبه عليه) الآية . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « يحشر

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ^(١) وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ ^(٢)
 وَزِيرًا ^(٣) فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ^(٤)
 فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ^(٥) وَقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ ^(٦) أَغْرَقْنَاهُمْ ^(٧) وَجَعَلْنَاهُمْ ^(٨)
 دُمُورًا ^(٩)

الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف صنف على الدواب وصنف على أرجلهم وصنف على وجوههم . قيل يا رسول الله كيف يمشون على وجوههم ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : « الذي أمشاكم على أقدامكم يمشيم على وجوههم » .

(١) ولقد آتينا موسى الكتاب (التوراة) كما آتيناك القرآن .

(٢) بدل أو عطف بيان .

(٣) هوفى اللغة من يرجع إليه من الوزر وهو الملجأ . والوزارة لاتأفى النبوة . فقد كان يبعث فى الزمن الواحد أنبياء يؤمرون بأن يواز بعضهم بعضا .

(٤) إلى فرعون وقومه .

(٥) التدمير الإهلاك بأمر عجيب . وتقديره فذهبا إليهم وأنذرا فكذبوها (فدمرناهم تدميرا) أراد اختصار القصة فذكر أولها وآخرها لأنهما المقصود من القصة ، أعنى إلزام الهجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم .

(٦) أى (و) دقنا (قوم نوح) .

(٧) يعنى نوحا وإدريس وشيثا . أو كان تكذيبهم لواحد منهم تكذيبا للجميع .

(٨) أغرقناهم بالطوفان .

(٩) وجعلنا لإغراقهم أو قصتهم .

لِلنَّاسِ آيَةٌ وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ وَعَادًا وَنَمُودًا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا
بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۖ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا ۖ

(١) عبرة يعتبرون بها .

(٢) وهيتانا .

(٣) لقوم نوح . وأصله وأعدنا لهم ألا أنه أراد تظليمهم فأظهر ، أو هو عام لكل من ظلم ظلم شرك ويتناولهم بعمومه .

(٤) أى النار .

(٥) (و) دقرنا (عادا) .

(٦) حصة وحفص على تاويل القبيلة . وفيهما (ونموداً) على تاويل الحى - أولاً لأنه اسم الأب الأكبر .

(٧) هم قوم شعيب . كانوا يعبدون الأصنام فكذبوا شعيباً فينتام حول الرّس - وهى البئر غير مطوية - انهارت بهم تخسف بهم وبديارهم . وقيل الرّس قرية قتلوا نبيهم فهلكوا . أو هم أصحاب الأخدود . والرّس الأخدود .

(٨) (و) أهلكتنا أماً (بين ذلك) المذكور (كثيراً) لا يعلمها إلا الله أرسل إليهم فكذبوهم فاهلكوا .

(٩) يتنا له القصص العجيبة من قصص الأولين .

(١٠) أى أهلكتنا إهلاكاً .

(وكلاً) الأول منصوب بما دلّ عليه (ضربنا له الأمثال) وهو أئدنا أو حدّنا . والثانى يتبرنا لأنه فارغ له .

وَلَقَدْ آتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مِنْ أَسْوَأَ أَفْئَمٍ كَيْفًا بِمَا كَانُوا
 لَا يَرْجُونَ نُشُورًا ﴿٢١﴾ وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يَخْذُونَكَ إِلَّا هُزُوعًا أَهْلًا الَّذِي
 بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٢٢﴾ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ ءَاهِتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا
 عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا ﴿٢٣﴾

(١) (ولقد آتوا) يعنى أهل مكة (على القرية) سدوم - وهى أعظم قرى قوم لوط .
 وكانت نحسا أهلك الله أربعا مع أهلها وبقيت واحدة - (التي أمطرت مطر السوء) أى
 أمطر الله عليها الحجارة . يعنى أن قريشا مروا مرارا كثيرة فى متاجرهم إلى الشام على تلك
 القرية التى أهلكت بالحجارة من السماء . و (مطر السوء) مفعول ثان . والأصل أمطرت
 القرية مطرا . أو مصدر مخذوف الزوائد أى إمطار السوء .

(٢) أما شاهدوا ذلك بأبصارهم عند سفرهم الشام فيتفكروا فيؤمنوا ؟

(٣) بل كانوا قوما كفرة بالبعث لا يخافون بعثا فلا يؤمنون . أولا يأمنون نشورا كما
 يأمله المؤمنون لطعمهم فى الوصول إلى ثواب أعمالهم .

(٤) (إن) نافية .

(٥) اتخذوه هزوا فى معنى استهزأ به . والأصل اتخذوه موضع هزؤ أو مهزؤا به .

(٦) محكى بعد القول المضممر . و (هكذا) استصغار واستهزاء . أى قائلين (أهذا الذى بعث
 الله رسولا) . والمخذوف حال . والعائد إلى (الذى) مخذوف أى بعثه .

(٧) (إن) مخففة من الثقيلة ، واللام فارقة : وهو دليل على فرط مجاهدة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فى دعوتهم وعرض المعجزات عليهم حتى شاربوا برصهم أن يتركوا دينهم إلى
 دين الإسلام لولا فرط بلاجهم واستسكانهم بعبادة آلهتهم

(٨) هو وعيد ودلالة على أنهم لا يقوتونه وإن طالبت مدة الإهمال .

(٩) هو كالجواب عن قولهم (إن كاد ليضلنا) لأنه نسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 إلى الضلال ، إذ لا يضل غيره إلا من هو ضال فى نفسه .

أَرَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ^(١) أَمْ تَحْسَبُ
أَنْ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ
سَبِيلًا ^(٢) أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِناً ^(٣)

^(١) أى من أطاع هواه فيما يأتى ويذر فهو عابد هواه وجاعله إلهه . فيقول الله تعالى
لرسوله هذا الذى لا يرى معبوداً إلا هواه كيف تستطيع أن تدعوه إلى الهدى ؟ يروى أن
الواحد من أهل الجاهلية كان يعبد الحجر فإذا مر بحجر أحسن منه ترك الأول وعبد الثانى .
وعن الحسن هو فى كل متبع هواه .

^(٢) أى حفيظاً تحفظه من متابعة هواه ، وعبادة ما يهواه . (أفأنت تكون عليه) موكلاً
تصرفه عن الهدى إلى الهدى — عزفه أت إليه التبليغ فقط .

^(٣) (أم) منقطعة ، معناه بل أنحسب . كأن هذه المذمة أشد من التى تقدمتها حتى حقت
بالإضراب عنها إليها . وهى كونهم مسلوبى الأسماع والعقول لأنهم لا يلقون إلى استماع الحق
أذناً ولا إلى تدبره عقلاً ، ومشتبهين بالأنعام التى هى مثل فى الغفلة والضلالة . فقد ركبهم
الشیطان بالاستدلال ، تركهم الاستدلال . ثم هم أرحج ضلالة منها . لأن الأنعام تسبّح ربها
وتسجد له وتطيع من يعلفها وتعرف من يحسن إليها ممن يسيء إليها وتطلب ما ينفعها وتجنب
ما يضرها وتهتدى لمواحيب ومشاربها . وهؤلاء لا ينقادون لربهم ولا يعرفون إحسانه إليهم
من إساءة الشيطان الذى هو عدوهم ولا يطلبون الثواب الذى هو أعظم المنافع ولا يتقون
العقاب الذى هو أشد المضار والمهلك ولا يهتدون للحق الذى هو المشرع الحى ، والعذب
الروى . وقالوا : لئلا تكة روح وعقل ، وللهائم نفس وهوى . والآدى جمع الكل ابتلاء .
فإن غلبته النفس والهوى فضلكه الأنعام ، وإن غلبته الروح والعقل فضلكه الملائكة الكرام .
وإنما ذكر الأكل أكثر لأن فيه من لم يصده عن الإسلام إلا حب الرئاسة وكفى به داء عضالاً
ولأن فيه من آمن .

^(٤) (ألم) تنظر إلى صنع ربك وقدرته .

^(٥) أى بسطه فعم الأرض . وذلك من حين طلوع الفجر إلى وقت طلوع الشمس
فى قول الجمهور لأنه ظل ممدود لا شمس معه فلا ظلمة . وهو كما قال فى ظل الجنة (وظل
ممدود) إذ لا شمس معه ولا ظلمة .

^(٦) أى دائماً لا يزول ولا تذهب الشمس .

ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ^(١) ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ^(٢)
 وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا ^(٣) وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ^(٤)
 وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا ^(٥) بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ^(٦) وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ^(٧)

(١) (ثم جعلنا الشمس عليه) على الظل (دليلاً) لأنه بالشمس يعرف الظل ولولا الشمس لما عرف الظل . فالأشياء تعرف بأضدادها .

(٢) أى أخذنا ذلك الظل المحدود إلى حيث أردنا (قبضاً يسيراً) سهلاً غير عسير . أو قليلاً قليلاً أى جزءاً بجزءاً بالشمس التي تأتي عليه .

وجاء ثم لتفاضل ما بين الأمور فكأن الثاني أعظم من الأول والثالث أعظم من الثاني . شبه تباعد ما بينهما في الفضل بتباعد ما بين الحوادث في الوقت .

(٣) جعل الغلام السائر كاللباس .

(٤) (سباتاً) راحة لأبدانكم وقطعاً لأعمالكم . والسبت القطع . والتائم مسبوت لأنه أقطع عمله وحركته . وقيل السبات الموت ، والمسبوت الميت لأنه مقطوع الحياة . وهو كقوله تعالى (وهو الذي يتوفاكم بالليل) . ويعضده ذكر النشور في مقابله إذ النشور انبعاث من النوم كنشور الميت .

(٥) أى ينشر فيه الخلق للعاش .

وهذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها إظهار لنعمته على خلقه لأن في الاحتجاب بستر الليل فوائد دينية ودنيوية ، وفي النوم واليقظة المشبهين بالموت والحياة عبرة لمن اعتبر . وقال لقمان لابنه : كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنشور .

(٦) (الريح) مكي . والمراد به المجلس .

(٧) تخفيف بشر جمع بشور .

(٨) أى قدام المطر لأنه ريح ثم سحاب ثم مطر . وهذه استعادة مليحة .

(٩) مطراً .

طُهوراً لِنَجْسِي بِهِ بَلَدَهُ مَيْتاً وَنَسَقِيهِ رُحْمًا خَلَقْنَا أَنْعَمًا وَأَنْاسِي كَثِيرًا (١)

(١) بليفا في طهارته . والطهور صفة كقولك : ماء طهور أى طاهر . واسم كقولك لما يتطهر به طهور كالوضوء والوقود لما يتوضأ به وتوقد به النار . ومصدر بمعنى التطهر كقولك تطهرت طهورا حسنا . ومنه قوله عليه الصلاة والسلام "لا صلاة إلا بطهور" أى بطهارة . وحكى عن ثعلب هو ما كان طاهرا في نفسه مطهراً لغيره . وهو مذهب الشافعي رحمه الله تعالى . إن كان هذا بيان زيادة الطهارة فحسن . وبعضه قوله تعالى (ويُنزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) . وإلا فليس فاعول من التفعيل في شيء . وقياسه على ما هو مشتق من الأفعال المعتدية كقطع ومنوع غير سديد . لأن بناء الفاعول للبالغة إن كان الفعل متعديا فالفاعل متعدون وإن كان لازما فلازم .

(٢) بالمطر .

(٣) ذكر (ميتا) على إرادة البلد أو المكان .

(٤) أى ونسقى الماء البهائم والناس . و(تما خلقنا) حال من (أنعاما وأناسي) أى أنعاما وأناسي تما خلقنا . وسقى وأسقى لغتان . وقرأ المفضل والبرجمي (ونسقيه) . والأناسي جمع أناسي على القياس ككرمي وكراسي ، أو إنسان . وأصله أناسين كسرحان وسراحين فأبدلت النون ياء وأدغمت .

وقدم إحياء الأرض على سقى الأنعام والأناسي لأن حياتها . سبب لحياتهما وتخصيص الأنعام من الحيوان الشارب لأن عامة منافع الأناسي متعلقة بها فكأن الإنعام عليهم بسقى الأنعام كالإنعام بسقيهم . وتشكير الأنعام والأناسي وورسها بالكثرة لأن أكثر الناس منيخون بالقرب من الأودية والأنهار ، فيهم غنية عن سقى السماء . وأحقابهم ويقاياهم — وهم كثير — يعيشون بما ينزل الله من رحمته . وتشكير البلدة لأنه يريد بعض بلاد هؤلاء المتبعدين عن مظلات الماء . ولما كان سقى الأناسي من جملة ما أنزل له السماء وصفه بالطهور إكراما لهم وبيان أن من حقهم أن يؤثروا الطهارة في بواطنهم وظواهرهم لأن الطهورية شرط الإحياء .

وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿١١﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿١٢﴾ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿١٣﴾

(١١) (ليذكروا) حزمة وعلى . يريد ولقد صرّفنا هذا القول بين الناس في القرآن وفي سائر الكتب المتبرلة على الرسل، وهو ذكر إنشاء السحاب وإنزال القطر، ليتفكروا ويعتبروا ويعرفوا حق النعمة فيه فيشكروا . فأبى أكثرهم إلا كفران النعمة وبجودها وقلة الاكتراث لها .

أو صرّفنا المطر بينهم في البلدان المختلفة والأوقات المتغيرة وعلى الصفات المتفاوتة من وابل وطلّ وجود ورذاذ وديمة فأبوا إلا الكفران وأن يقولوا مطرنا بنوء كذا ولا يذكروا صنع الله تعالى ورحمته . وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما من عام أقل مطرا من عام ولكن الله يصرفه حيث يشاء . وقرأ الآية . وروى أن الملائكة يعرفون عدد المطر ومقداره في كلّ عام لأنه لا يختلف ولكن يختلف فيه البلاد . ويتزعج من هنا جواب في تنكير البلدة والأنعام والأناس . ومن نسب الأمطار إلى الأنواء ومجد أن تكون هي والأنواء من خلق الله تعالى كفر . وإن رأى أى الله تعالى خالقها وقد نصب الأنواء أمارات ودلالات عليها لم يكفر .

(١٢) أى لو شئنا لخففنا عنك أعباء نذارة جميع القرى وبعثنا في كلّ قرية نبيّا ينذرنا . ولكن شئنا أن نجعل لك فضائل جميع المرسلين بالرسالة إلى كافة العالمين فقصرنا الأمر عليك وعظمتناك به فتكون وحدك كلّهم - ولذا خوطب بالجمع يأتيها الرسل - فقابل ذلك بالشكر والصبر والتشدد (فلا تطع الكافرين) فيما يدعونك إليه من موافقتهم ومداومتهم . وكما أثرتك على جميع الأنبياء فأثر رضائى على جميع الأهواء . وأريد بهذا تهيبه وتهيبج المؤمنين وتحريكهم .

(١٣) (وجاهدكم) بالله، يعنى بعونه وتوفيقه - أو بالقرآن، أى جادلهم به وقرعهم بالعجز عنه - (جهادا) عظيما موقعه عند الله لما يحتمل فيه من المشاق . ويجوز أن يرجع الضمير في (به) إلى مادّل عليه (ولو شئنا لبعثنا في كلّ قرية نذيرا) من كونه نذير كافة القرى لأنه لو بعث في كلّ قرية نذيرا لوجب على كلّ نذير مجاهدة قريته . فاجتمعت على رسول الله تلك المجاهدات فكبر جهاده من أجل ذلك وعظم . فقال له (وجاهدكم) بسبب كونك نذير كافة القرى (جهادا كبيرا) جامعا لكل مجاهدة .

وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ^(٣) وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ^(٤) وَجَعَلَ
 بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجِزًّا مَخْجُورًا^(٥) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ^(٦)
 نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا^(٧) وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ^(٨)

(١) خلاهما متجاورين متلاصقين . تقول : مرجت الدابة اذا خليتها ترعى . وتسمى
 المائمين الكثيرين الواسعين بحرين .

(٢) أى أحدهما .

(٣) صفة لعذب ، أى شديد العذوبة حتى يقرب إلى الحلاوة .

(٤) صفة للملح أى شديد الملوحة .

(٥) حائلا من قدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج فهما في الظاهر مختلطان
 وفي الحقيقة منفصلان .

(٦) وسترا ممنوما عن الأعين كقوله (حجابا مستورا)

(٧) أى النطفة .

(٨) إنسانا .

(٩) أراد تقسيم البشر قسمين : ذوى نسب أى ذكورا يلسب إليهم فيقال فلان بن فلان
 وفلانة بنت فلان ، وذوات صهر أى إناثا يصاهر بهن كقوله تعالى (جعل منه الزوجين الذكر
 والأنثى) . (وكان ربك قديرا) حيث خلق من النطفة الواحدة بشرا نوعين : ذكرا وأنثى .
 وقيل (جعلهم نسبا) أى قرابة (وصهرا) مصاهرة . يعنى الوصلة بالنكاح من باب الأنساب
 لأن التواصل يقع بها وبالمصاهرة لأن التوالد يكون بهما .

(١٠) (مالا ينفعهم) إن عبده .

وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿٢٧﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٢٨﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٢٩﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ

(٢٧) (ولا يضرهم) إن تركوه .

(٢٨) (وكان الكافر على) معصية ربه معينا ومظاهرا . ولعليل بمعنى مفاعل غير عزيز . والظهير والمظاهر كالعوين والمعاون . والمظاهرة المعاونة . والمعنى أت الكافر بعبادة الصنم يتابع الشيطان ، ويعاونه على معصية الرحمن .

(٢٩) (مبشرا) للؤمنين (ونذيرا) منذرا للكافرين .

(٤) (قل ما أسألكم عليه) على التبليغ (من) جعل ألا فعل (من) شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا) . واستثناؤه من الأجر قول ذي شفقة عليك قد سعى لك في تحصيل مال : ما أطلب منك ثوابا على ما سمعت إلا أن تحفظ هذا المال ولا تضعه . فليس حفظك المال لنفسك من جنس الثواب . ولكن صوره بصورة الثواب كأنه يقول إن حفظت مالك اعتد حفظك بمنزلة الثواب لي ورضائي به كرضا المشاب بالثواب . ولعمري إنه عليه الصلاة والسلام مع أمته بهذا الصدد . ومعنى اتخاذه إلى الله سبيلا تقربهم إليه بالإيمان والطاعة أو بالصدقة والنفقة . وقيل المراد لكن (من) شاء أن يتخذ (إلى) رضاء (ربه) سبيلا) فليعمل . وقيل تقديره لا أسألكم على ما أدهوكم إليه أجرا إلا اتخاذ المدعو سبيلا إلى ربه بطاعته . فذلك أجرى لأت الله يأجرني عليه .

(٥) (أتخذ من لا يموت ويكلا ، لا يكلك إلى من يموت ذليلا . يعني ثق به وأسند أمرك إليه في استكفاء شروهم ولا تسكل على حتى يموت . وقرأها بعض الصالحين فقال : لا يصح لدى عقل أن يثق بعدها بخلق . والتوكل الاعتماد عليه في كل أمر .

(٦) (وسبح) من لا يكل إلى غيره من توكل عليه .

بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ^(٢) الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ^(٣) ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ ^(٤)
فَسْئَلُ بِهِ خَبِيرًا ^(٥) وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ ^(٦)

(١) بتوفيقه الذي يوجب الحمد . أو قل سبحانه الله ويمجده ، أو تزهه عن كل العيوب
بالثناء عليه .

(٢) أى كفى الله خبيراً بذنوب عباده . يعنى أنه خير بأحوالهم كاف في جزاء أعمالهم .

(٣) أى في مدة مقدار هذه المدة ، لأنه لم يكن حيثئذ ليل ونهار . روى عن مجاهد أولها
يوم الأحد وآخرها يوم الجمعة . وإنما خلقها في ستة أيام وهو يقدر على أن يخلقها في لحظة ،
تعليلاً لخلق الرقيق والتثبت .

(٤) أى هو (الرحمن) . فالرحمن خبر مبتدأ محذوف . أو بدل من الضمير في (استوى) .
أو (الذي خلق) مبتدأ و (الرحمن) خبره .
(٥) بلا همزة مكى وعلى .

(٦) (به) صلة (سل) ، كقوله (سأل سائل بعذاب واقع) كما تكون "عن" صلتها في قوله
تعالى "ثم لتسألن يومئذ عن النعم" . فسأل به كقوله اهتم به واشتغل به ، وسأل عنه كقوله
بحث عنه وفش عنه . أو صلة (خبيراً) ويكون (خبيراً) مفعول (سل) ، أى (فاسأل) عنه رجلاً
عارفاً بخبرك برحمته أو (فاسأل) رجلاً (خبيراً) به وبرحمته . أو الرحمن اسم من أسماء الله تعالى
مذكور في الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقليل فاسأل بهذا الاسم من يخبرك من أهل
الكتاب حتى يعرف منك . ومن ثم كانوا يقولون ما نعرف الرحمن إلا الذى بالجماعة . يعنون
مسيباً وكان يقال له رحمان أئمامة .

(٧) أى إذا قال مجد عليه الصلاة والسلام للشركين صلوا لله واخضعوا له (قالوا وما
الرحمن) ؟ أى لا نعرف الرحمن فليسجد له . فهذا سؤال عن المسمى به لأنهم ما كانوا يعرفونه
بهذا الاسم ، والسؤال عن المجهول بما . أو عن معناه لأنه لم يكن مستعملاً في كلامهم
كما استعمل الرحيم والراحم والرحوم .

أَسْجُدْ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ^(٢) تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا ^(٣)
وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا مُنِيرًا ^(٤) وَقَمَرًا مُنِيرًا ^(٥) وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً ^(٦)

(١) الذي تأمرنا بالسجود له أو لأمرك بالسجود يا محمد من غير علم متأ به . (يا أمرنا)
على حمزة كَأَنَّ بعضهم قال لبعض (أَسْجُدْ لِمَا يَأْمُرُنَا) عهد أو (يا أمرنا) المسمى بالرحمن
ولا نعرف ما هو . فقد عاندوا ، لأن معناه عند أهل اللغة ذو الرحمة التي لا غاية بعدها في الرحمة
لأن فلان من أبنية المبالغة ، تقول : رجل عطشان إذا كان في نهاية العطش .

(٢) (وزادهم) قوله (اسجدوا للرحمن) تباعدا عن الإيمان .

(٣) هي منازل الكواكب السيارة لكل كوكب بيتان يقوى حاله فيهما . وللشمس بيت
والقمر بيت . فالجمل والعقرب بيتا المريج ، والثور والميزان بيتا الزهرة ، والجوزاء والسنبلة بيتا
عطارد ، والسرطان بيت القمر ، والأسد بيت الشمس ، والقوس والحوت بيتا المشتري ، والجدي
والدلو بيتا زحل . وهذه البروج مقسومة على الطبائع الأربع فيصيب كل واحد منها ثلاثة
بروج : فالجمل والأسد والقوس مثلثة نارية ، والثور والسنبلة والجدي مثلثة أرضية ، والجوزاء
والميزان والدلو مثلثة هوائية ، والسرطان والعقرب والحوت مثلثة مائية . سميت المنازل بالبروج
التي هي القصور العالية لأنها هذه الكواكب كالمنازل لسكانها . واشتقاق البروج من التبرج
لظهوره . وقال الحسن وقتادة ومجاهد : البروج هي النجوم الكبار لظهورها .

(٤) في السماء .

(٥) يعني الشمس لتوقدها . (سرجا) حمزة وعلى أي نجومها .

(٦) مضيتها بالليل .

(٧) فعلة من خلف كالركبة من ركب . وهي الحالة التي يخلف عليها الليل والنهار كل
واحد منهما الآخر . والمعنى جعلهما ذوى خلقه يخلف أحدهما الآخر عند مضيه أو يخلفه
في قضاء ما فاته من الورد .

لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا^(٢) وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا^(٣) وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا^(٤) وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا^(٥)

(١) يتدبر في تسخيرهما واختلافهما فيعرف مدبرهما. (يذكر) حمزة وخلف أي يذكر الله .
أو المنسى فيقضى .

(٢) أي يشكر نعمة ربه عليه فيها .

(٣) (وعباد) مبتدأ خبره (الذين يمشون) . أو (أولئك يجزون) و (الذين يمشون) وما بعدهما صفة . والإضافة إلى (الرحمن) للتخصيص والتفضيل . وصف أولياءه بمد ما وصف أعداءه .

(٤) حال أو صفة للشيء أي هيتين أو مشيا هينا . والهنون الرقن واللين . أي يمشون بسكينة ووقار وتواضع دون مريح واختيال وتكبر فلا يضربون بأقدامهم ولا يخفقون بنعالهم أشرا وبكرا . ولذا كره بعض العلماء الركوب في الأسواق ، ولقوله (و يمشون في الأسواق) .

(٥) (وإذا خاطبهم الجاهلون) أي السفهاء بما يكرهون (قالوا سلاما) سدادا من القول يسلمون فيه من الإيذاء والإفك . أو تسلمنا منكم نتارككم ولا نجاهلكم فأقيم السلام مقام التسلم . قيل نسختها آية القتال ولا حاجة إلى ذلك . فالإغضاء عن السفهاء مستحسن شرعا ومروءة . هذا وصف نهارهم . ثم وصف ليلهم بقوله (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) جمع قائم . والبيتوة خلاف الظلول . وهي أن يدركك الليل نمت أولم تم . وقالوا من قرأ شيئا من القرآن في صلاة وإن قل فقد بات ساجدا وقائما . وقيل هما الركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء . والظاهر أنه وصف لهم بإحياء الليل أو أكثره .

(٦) هلاكا لازما . ومنه الغريم لملازمته . وصفهم بإحياء الليل ساجدين قائمين ، ثم عقبه بذكر دعوتهم هذه إيذانا بأنهم مع اجتهداتهم خائفون مهتلون متضرعون إلى الله في صرف العذاب عنهم .

إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿١١﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴿١٢﴾ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ

(١١) أى لك جهنم. و(سأت) فى حكم نأست وفيها ضمير مبهم يفسره (مستقراً) والخصوص بالذم محذوف. معناه (سأت مستقراً ومقاماً) هى. وهذا الضمير هو الذى ربط الجملة باسم إن وجعلها خبراً لها. أو بمعنى أحرزت وفيها ضمير اسم لك و(مستقراً) حال أو تمييز.

ويصح أن يكون التعليلان متداخلين ومترادفين ، وأن يكونا من كلام الله تعالى وحكاية لقولهم .

(١٢) لم يجاوزوا الحد فى النفقة. أو لم يأكلوا للتنعم ولم يلبسوا للتصايف . وعن ابن عباس رضى الله عنهما لم ينفقوا فى المعاصى . فالإسراف مجاوزة القدر . وسمع رجل رجلاً يقول : لا خير فى الإسراف . فقال لا إسراف فى الخير . وقال عليه الصلاة والسلام "من منع حقاً فقد قتر ومن أعطى فى غير حق فقد أسرف" .

(١٣) بضم التاء كوفى . وبضم الباء وكسر التاء مدنى وشامى . وفتح الباء وكسر التاء مكى وبصرى : والفقر والإقتار والتقتير ، التضييق الذى هو نقيض الإسراف .

(١٤) (وكان) إنفاقهم (بين ذلك) أى الإسراف والإقتار (قواماً) أى عدلاً بينهما . فالقوام العدل بين الشيئين . والمنصوبان أى (بين ذلك قواماً) خبران . وصفهم بالقصد الذى هو بين الغلو والتقصير . ويمثله أمر عليه الصلاة والسلام (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك) الآية . وسأل عبد الملك بن مروان عمر بن عبد العزيز عن نفقته حين تزوجه ابنته . فقال : الحسنه بين السيتين ، فعرف عبد الملك أنه أراد ما فى هذه الآية . وقيل أولئك أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام كانوا لا يأكلون طعاماً للتنعم واللذة ولا يلبسون ثيابهم للجمال والزينة . ولكن لسد الجوعمة وستر العورة ودفع الخبز والفقر . وقال عمر رضى الله عنه : كفى سرفاً ألا يشتهى الرجل شيئاً إلا أكله .

(١٥) أى لا يشركون .

وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ^(١) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ^(٢)

(١) أى حرّمها يعنى حرّم قتلها .

(٢) (إلا بالحق) بقود أو رجم أو ردة أو شرك أو سعى فى الأرض بالفساد . وهو متعلق بالقتل المحذوف أو بلا يقتلون .

ونفى هذه الجائر عن عباده الصالحين تمرىض لما كان عليه أعدائهم من قريش وغيرهم كأنه قيل والذين طهرهم الله مما أثم عليه .

(٣) أى المذكور .

(٤) جزاء الإثم .

(٥) (يضاعف) بدل من (يلقى) لأنهما فى معنى واحد إذ مضاعفة العذاب هى لقاء الأثام كقوله :

مَنْ تَأْتِنَا تَلَمِّمْ بِنَا فِى دِيَارِنَا * تَجِدُ حَطْبًا جُرْلًا وَنَارًا تَأْتِجًا

بلجزم تلمم لأنه بمعنى تأتينا إذ الإتيان هو الإلزام . (يضاعف) مكى - ويزيد ويقوب . (يضعّف) شامى . (يضاعف) أبو بكر على الاستئناف أو على الحال . ومعنى (يضاعف له العذاب يوم القيامة) أى يعذب على مرور الأيام فى الآخرة عذابا على عذاب . وقيل إذا ارتكب المشرك معاصى مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصى جميعا فتضاعف العقوبة لمضاعفة المعاقب عليه .

(٦) جزئه جائز (يضاعف) ورفعه رافعه لأنه معطوف عليه .

(٧) فى العذاب . (فيهى) مكى وحفص بالإشباع . وأما خص حفص بالإشباع بهذه الكلمة مبالغة فى الوعيد . والعرب تمد للبالغة مع أن الأصل فى هاء الكناية الإشباع .

(٨) حال أى ذليلا .

إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ^(٤)
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ^(٥) وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ ^(٦)
مَتَابًا ^(٧) وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ^(٨)

(١) (إِلَّا مَنْ تَابَ) عن الشرك . وهو استثناء من المجلس في موضع النصب .

(٢) (وَأَمَنَ) بحمد عليه الصلاة والسلام .

(٣) (وَعَمِلَ) بعد توبته (عملا صالحا) .

(٤) أى يوفقهم للحاسن بعد القبيح . أو يحووها بالتوبة ويثبت مكانها الحسنات : الإيثار والطاعة . ولم يرد به أن السيئة بعينها حسنة ولكن المراد ما ذكرنا . (يبدل) غفنا الهرجى .

(٥) يكفر السيئات .

(٦) يبدلها بالحسنات .

(٧) أى (ومن تاب) وحقق التوبة بالعمل الصالح (فإنه يتوب) بذلك (إلى الله) تعالى (متابا) مرضيا عنده مكفرا لخطايا محصلا للنواب .

(٨) أى الكذب . يعنى ينفرون عن محاضر الكذابين ومجالس الخطائين فلا يقربونها نزهة عن غخالطة الشر وأهله ، إذ مشاهدة الباطل شركة فيه . وكذلك النظارة إلى ما لم تقسوه الشرعة هم شركاء فاعليه في الآثام لأت حضورهم ونظرهم دليل الرضا . وسبب وجود الزيادة فيه . وفى مواضع يسى عليه السلام إياكم ومجالسة الخطائين . أو (لا يشهدون) شهادة (الزور) على حذف المضاف . وعن قتادة المراد مجالس الباطل . وعن ابن الحنفية لا يشهدون باللهو والغناء .

(٩) بالفتح وكل ما ينبئ أن يأتى ويطرح . والمعنى (وإذا مروا به) أهل (الغو) والمشتغلين به .

(١٠) معرضين مكرمين أنفسهم عن التلوث به كقوله (وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه) . وعن الباقر رضى الله عنه : إذا ذكروا الفروج كتوا عنها .

وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿٣٢﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ
رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٣٣﴾

(١١) أى قرئ عليهم القرآن أو وعظوا بالقرآن .

(٣٢) هذا ليس بنفى الخرورج بل هو إثبات له ونفى الصمم والعمى ، ونحوه : لا يلقانى زيد مسأماً هو نفى للسلام لا للقاء . يعنى أنهم إذا ذكروا بها (نحروا سجدوا وبكياً) سامعين بأذان واعية ، مبصرين بعيون راعية ، لما أمروا به ونهوا عنه ، لا كاللئاقين وأشباههم . دليله قوله تعالى (ومن هدينا واجتبتنا إذا تتلى عليهم آيات الرحمن نحروا سجدوا وبكياً) .

(٣٣) (من) للبيان كأنه قيل (هب لنا) قرة أعين . ثم بينت القزة وفسرت بقوله (من أزواجنا وذرياتنا) . ومعناه أن يجعلهم الله لهم (قزة أعين) . وهو من قولهم : رأيت منك أسداً . أى أنت أسد . أو للابتداء على معنى هب لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح . (وذرياتنا) أبو عمرو وكوفي غير حفص لإرادة المجلس . وفيهم (ذرياتنا) .

(٤) لما تكراً لأجل تنكير القزة لأن المضاف لا سبيل إلى تنكيره إلا بتذكير المضاف إليه كأنه قال هب لنا منهم سرورا وفرحا . ولما قيل أعين على القلة دون عيون لأن المراد أعين المتقين وهى قليلة بالإضافة إلى عيون غيرهم . قال الله تعالى (وقليل من عبادى الشكور) ويجوز أن يقال فى تنكير أعين إنها أعين خاصة وهى أعين المتقين . والمعنى أنهم سألوا ربهم أن يرزقهم أزواجا وأعقابا عمالا لله تعالى يسرون بمكانهم وتقربهم عيونهم . وقيل ليس شئ أقدر لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده مطيعين لله تعالى . وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هو الولد إذا رآه يكتب الفقه .

(٥) أى أئمة يقتدون بنا فى الدين . فاكتمى بالواحد لدلالته على المجلس ولعدم اللبس . أو واجمل كل واحد منا إماما . قيل فى الآية ما يدل على أن الرياسة فى الدين يجب أن تطلب ويرغب فيها .

أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا نَجْوَةً وَسَلَامًا ﴿٤﴾
 خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٥﴾ قُلْ مَا يَعْبُؤُنَا بِكُمْ رَبِّي
 لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴿٦﴾

(١) أى الفرقات . وهى العلى فى الجنة فوحد اقتصارا على الواحد الدال على الجنس .
 دليله قوله (وهم فى الغرفات آمنون) .

(٢) أى بصبرهم على الطاعات وعن الشهوات وعلى أذى الكفار ومجاهدتهم وعلى الفقر
 وغير ذلك .

(٣) (وَلَقَدْ كُوفِيَ غير حفص .

(٤) (نجية) دعاء بالتعمير (وسلاما) ودعاء بالسلامة . يعنى أن الملائكة يحيونهم
 ويسلمون عليهم . أو يحيى بعضهم بعضا ويسلم عليه .

(٥) حال .

(٦) أى الفرقة .

(٧) موضع قرار وإقامة . وهى فى مقابلة (ساعات مستقرا ومقاما) .

(٨) (ما) متضمنة معنى الاستفهام . وهى فى محل النصب . ومعناه ما يصنع بكم ربى أولا
 دعاؤه إياكم إلى الإسلام . أو لولا عبادتكم له . أى أنه خلقكم لعبادته كقوله (وما خلقت
 الجن والإنس إلا ليعبدون) أى الاعتبار عند ربكم لعبادته . أو ما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم
 معه آلهة . وهو كقوله تعالى (ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم) . وقال الضحاك (ما يعبا)
 ما يبالى بمغفرتكم (لولا دعاؤكم) معه إلها آخر .

(٩) (فقد كذبتكم) رسولى ياهل مكة .

(١٠) العذاب .

(١١) أى إذا لازم أو ملازما . وضع مصدر لازم موضع اسم الفاعل .

سورة الشعراء مكية

وهي مائتان وعشرون وسبع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَمَ (١) تِلْكَ (٢) آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٣) لَعَلَّكَ بَخِيعٌ نَفْسَكَ (٤)
 أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٥) إِنْ نَسَا نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ (٦)
 (٧) (٨)

(١) : طس ويس وحى مائة كوفي غير الأعشى والبرجمي وحفص . ويظهر النون عند الميم يزيد وحزة . وغيرهما يدعمها .

(٢) : الظاهر إعجازه وصحة أنه من عند الله . والمراد به السورة أو القرآن . والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة (تلك آيات الكتاب المبين) .

(٣) : لعل للإشفاق (باخغ) قاتل (نفسك) من الحزن . يعنى أشفق على نفسك أن تقتلها حسرة وحزنا على ما فاتك من إسلام قومك .

(٤) : لئلا يؤمنوا أو لا تمتنع إيمانهم أو خيفة ألا يؤمنوا .

(٥) : (إن نسأ) إيمانهم .

(٦) : دلالة واضحة .

(٧) : أى فظلت ، لأن الجزء يقع فيه لفظ الماضى في معنى المستقبل نقول : إن زرتى أكرمك أى أكرمك ، كذا قاله الزجاج .

(٨) : رؤسائهم ومقدموهم أو جماعاتهم . يقال جاءنا عنى من الناس أفوج منهم .

هَٰذَا خَلِصِينَ ﴿١﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرِ مِّنَ الرَّحْمَنِ مُحَدِّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴿٢﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَاتِهِمْ أَنْبَتُوا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٣﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٤﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٥﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾

(١) متقادين . وعن ابن عباس رضى الله عنهما نزلت فينا وفي بنى أمية فتكون لنا عليهم الدولة فتذل لنا أعناقهم بعد صعبوبة ، ويلحقهم هوان بعد عزة .

(٢) أى وما يجتد لهم الله بوجيه موعظة وتذكيرا إلا جددوا إعراضا عنه وكفرا به .

(٣) (فقد كذبوا) جدا صلى الله عليه وسلم فيما أتاهم به (فسياتهم) فسيعلمون (أنباء) أخبار (ما كانوا به يستهزئون) . وهذا وعيد لهم وإنذار بأنهم سيعلمون إذا مسهم عذاب الله يوم بدر أو يوم القيامة ما الشئ الذى كانوا يستهزئون به وهو القرآن وسياتهم أنباءه وأحواله التى كانت خافية عليهم .

(٤) (كم) نصب بأنبتنا .

(٥) صنف من النبات .

(٦) محمود كثير المنفعة يأكل منه الناس والأنعام كالرجل الكريم الذى نفعه عام .

وفائدة الجمع بين كلمتي الكثرة والإحاطة أن كلمة كل تدل على الإحاطة بأزواج النبات على سبيل التفصيل ، وكل تدل على أن هذا المحيط متكاثر مفرط الكثرة . وبه نبه على كمال قدرته .

(٧) أى إنك فى إنبات تلك الأصناف لآية على أن منبتها قادر على إحياء الموتى . وقدم الله أن أكثرهم مطبوع على قلوبهم غير مرتضى إيمانهم . ووجد آية مع الإخبار بكثرتها لأن ذلك مشار به إلى مصدر أنبتنا . أو المراد إنك فى كل واحد من تلك الأزواج لآية أى آية .

(٨) (العزیز) فى انتقامه من الكفرة (الرحيم) لمن آمن منهم .

وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ آتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ
 أَلَا يَتَّقُونَ ﴿٣﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٤﴾ وَيَضِيقُ
 صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَيَّ هَارُونَ ﴿٥﴾ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ
 ﴿٦﴾

(١) (وَإِذْ) مفعول به أى (و) اذكر (إِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ) دعا (موسى)

(٢) (أَنْ) بمعنى أى (آتِ القوم الظالمين) أنفسهم بالكفر ، وبني إسرائيل بالاستعباد
 وذبح الأولاد . سيجل عليهم بالظلم ثم عطف (قوم فرعون) عليهم عطف البيان كأنه معنى (القوم
 الظالمين) وترجمته (قوم فرعون) . وكأنهما عبارتان تعقبان على مؤذى واحد .

(٣) أى اتهم زاجرا فقد آن لهم أن يتقوا . وهى كلمة حث وإغراء . ويحتمل أنه حال
 من الضمير فى (الظالمين) أى يظاهون غير متقين الله وعقابه . فأدخلت همزة الإنكار
 على الحال .

(٤) الخوف غم يلحق الإنسان لأمر سيئ .

(٥) (ويضيق صدرى) بتكذيبهم لى . مستأنف . أو عطف على (أخاف) . (ولا ينطلق
 لسانى) بأن تغلبنى الحمية على ما أرى من المحال ، وأسمع من الجدل . وبنصبهما يعقوب
 عطفًا على (يكذبون) . فالخوف متعلق بهذه الثلاثة على هذا التقدير ، وبالتكذيب وحده
 بتقدير الرفع .

(٦) أى أرسل إليه جبريل واجعله نبياً يعينى على الرسالة . وكان هرون بمصر حين بعث
 موسى نبياً بالشام . ولم يكن هذا الالتباس من موسى عليه السلام توقفاً فى الامتنال بل التماس
 عون فى تبليغ الرسالة . وتمهيد العذر فى التماس المعين على تنفيذ الأمر ليس بتوقف فى امتثال
 الأمر . وكفى بطلب العون دليلاً على التقبل لا على التعلل .

(٧) أى تبعة ذنب بقتل القبطى لخصف المضاف . أو سبى تبعة الذنب ذنباً كما سبى
 جزاء السيئة سيئة .

فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿١١﴾ قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا بِبَنَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴿١٢﴾
فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣﴾ إِنَّ أَرْسَلَ مَعَنَا
بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٤﴾ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿١٥﴾

(١١) (فأخاف) أن يقتلوني به قصاصا . وليس هذا تمللا أيضا بل استدفاع للبلية المتوقعة ،
وفرق من أن يقتل قبل أداء الرسالة . ولذا وعده بالكلاءة والدفع بكلمة الردع . وجمع له الاستجابتين
معا في قوله (قال كلاً فاذها) لأنه استدفعه بلاءهم فوعده الله الدفع برده عن الخوف . والتمس
منه رسالة أخيه فأجاب به بقوله (اذها) أي جعلته رسولا معك (فاذها) . وعطيف (فاذها) على الفعل
الذي يدل عليه (كلاً) . كأنه قيل ارتدع ياموسى عما تظن فاذهب أنت وهرون .

(٢) مع آياتنا وهى اليد والعصا وغير ذلك .

(٣) أى معك بالعون والنصرة ، ومع من أرسلنا إليه بالعلم والقدرة .

(٤) خبر لإت . (و معكم) لغو . أوهما خبران . أى سامعون . والاستماع في غير هذا الإصغاء
للسماع . يقال استمع فلان إلى حديثه أى أصغى إليه . ولا يجوز حمله ههنا على ذلك فحمل
على السماع .

(٥) لم يثن الرسول كما تفى في قوله (إنا رسولا ربك) لأن الرسول يكون بمعنى المرسل
وبمعنى الرسالة فجعل ثمة بمعنى المرسل فلم يكن بد من تثنيته . وجعل هنا بمعنى الرسالة فيستوى
في الوصف به الواحد والتثنية والجمع ، أولأتهما لاتحادهما واتفاقهما على شريعة واحدة كأنهما
رسول واحد ، أو أريد إك كل واحد منا .

(٦) (أن أرسل معنا بنى إسرائيل) بمعنى أى أرسل لتضمن الرسول معنى الإرسال وفيه معنى
القول . يريد خلوهم يذهبوا معنا إلى فلسطين وكانت مسكنهما . فأتيا بابه فلم يؤذن لها سنة .
حتى قال البواب : إك ههنا إنسانا يزعم أنه رسول رب العالمين . فقال : أئذن له أعلنا نضحك منه .
فأذيا إليه الرسالة . فصرف فرعون موسى . فعند ذلك (قال ألم نربك فينا وليدا) . وإنما
حذف فأتيا فرعون فقلا ، اختصارا . والوليد الصبي لقرب عهده من الولادة . أى ألم تكن
صغيرا فربيتناك .

(٧) قيل ثلاثين سنة .

وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ لَأَنِّي فَعَلْتُ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٢﴾ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٣﴾ فَفَرَرْتُ مِنْكَ لَمَّا خِفْتُكَ ﴿٤﴾ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٥﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَىٰ أَنْ عَبَّدتَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٦﴾

(١) يعنى قتل القبطى . فعرض إذ كان ملكا .

(٢) (وأنت من الكافرين) بنعمتى حيث قتلت خبازى . أو كنت حل ديننا الذى تسببه كفرا . وهذا افتراء منه عليه لأنه معصوم من الكفر ، وكان يعايشهم بالتيقن .

(٣) أى إذ ذاك .

(٤) الجاهلين بأنها تبلغ القتل . والضالّ عن الشيء هو الذاهب عن معرفته . أو الناسين من قوله (أن تضلّ أحداهما فتدّكر أحداهما الأخرى) . فدفع وصف الكفر عن نفسه ووضع الضالّين موضع الكافرين . (وإذا) جواب وجزاء . وهذا الكلام وقع جوابا لفرعون وجزاء له لأن قول فرعون (وفعلت فعلتك) معناه أنك جازيت نعمتى بما فعلت فقال له موسى : «نعم (فعلتها) مجازيا لك» تسليلا لقوله لأن نعمته كانت جديرة بأن تجازى بنحو ذلك الجزاء .

(٥) (ففررت منك) إلى مدين (لما خفتك) أن تقتلوني . وذلك حين قال له مؤمن من آل فرعون (إن الملاّ يأمرون بك ليقتلوك فأخرج) الآية .

(٦) نبوة وعلم فزال عنى الجهل والضلالة .

(٧) من جملة رسله .

(٨) كره على امتنانه عليه بالتربية فأبطله من أصله وأبى أن تسمى نعمة لأنها تقمة حيث بين أن حقيقة إنعامه عليه تعبيد بنى إسرائيل لأن تعبيدهم وقصدهم بذبح أبنائهم هو السبب في حصوله عنده وترتيبه . ولو تركهم لرأه أبواه فكأن فرعون امتن على موسى بتعبيد قومه وإخراجه من حجر أبويه إذا حققت . وتعبيدهم تدليلهم واتخاذهم عبيدا . ووحد الضمير في (تمنّها) و(عبدت) وجمع في (منكم) و(خفتكم) لأن الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملئه المؤمنين بقتله بدليل قوله (إن الملاّ يأمرون بك ليقتلوك) . وأما الامتنان فنه وحده وكذا التعبيد . (وتلك) إشارة إلى خصلة شعاء مبهمة لا يدرى ماهى إلا بتفسيرها . ومحل (أن عبدت) الرفع عطف بيان لتلك . أى تعبيدك بنى إسرائيل (نعمة تمنّها على) .

قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ^(١) قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ^(٢) إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ^(٣) قَالَ لِمَنْ حَوْلُهُ أَلَا تَسْمَعُونَ ^(٤) قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ^(٥) قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ^(٦) قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ^(٧) قَالَ لَنْ اتَّخَذَ إِلَهًا غَيْرِي لَا جَعَلَنكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ^(٨)

(١) أى إنك تدعى أنك رسول رب العالمين فما صفته؟ لأنك إذا أردت السؤال عن صفة زيد تقول: ما زيد؟ تعنى أطويل أم قصير أفتيه أم طيب؟ نص عليه صاحب الكشف وغيره .
(٢) (قال) موسى يجيبه له على وفق سؤاله .
(٣) أى وما بين الجنسين .

(٤) أى إن كنتم تعرفون الأشياء بالدليل ، فكفى خلق هذه الأشياء دليلا . أو إن كان يرمى منكم الإيقان الذى يؤدب إليه النظر الصحيح ، فنعكم هذا الجواب . والآ لم ينفع .
والإيقان العلم الذى يستفاد بالاستدلال . ولذا لا يقال الله موقن .

(٥) (قال) أى فرعون لمن حوله من أشراف قومه وهم بمائة رجل عليهم الأساور وكانت للوك خاصة: (ألا تسمعون) ، معجبا قومه من جوابه لأنهم يزعمون قدمهما وينكرون حدوثهما وأت لما ربا . فاحتاج موسى إلى أن يستدل بما شاهدوا حدوثه وفناءه فاستدل حيث (قال ربكم ورب آبائكم الأولين) أى هو خالقكم وخالق آبائكم . فإن لم تستدلوا بغيركم فبأنفسكم . وإتما قال (رب آبائكم) لأن فرعون كان يدعى الربوبية على أهل عصره دون من تقدمهم .

(٦) (قال) أى فرعون (إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون) حيث يزعم أن فى الوجود إلها غيرى وكان فرعون ينكر إلهية غيره .

(٧) (إن كنتم تعقلون) فتستدلون بما أقول فتعرفون ربكم . وهذا غاية الإرشاد حيث عمم ألا يخلق (السماوات والأرض) وما بينهما ثم خصص من العالم للبيان أنفسهم وآباءهم لأن أقرب المنظور فيه من الماقل نفسه ومن ولد منه وما شاهد من أحواله من وقت ميلاده إلى وقت وفاته .

قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ﴿١﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ
مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ﴿٢﴾ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿٣﴾

ثم خصص المشرق والمغرب لأن طلوع الشمس من أحد الخافقين وغروبها في الآخر على تقدير
مستقيم في فصول السنة وحساب مستو من أظهر ما استدلل به . ولظهوره انتقل إلى الاحتجاج
به خليل الرحمن عن الاحتجاج بالإحياء والإماتة على نمروز بن كنعان .

وقيل سأله فرعون عن الماهية جاهلا عن حقيقة سؤاله . فلما أجاب موسى بحقيقة
الجواب وقع عنده أن موسى حاد عن الجواب حيث سأله عن الماهية وهو يجب عن ربه بآيته
وآثار صنعه . فقال معجبا لهم من جواب موسى (ألا تستمعون) ؟ فماد موسى إلى مثل قوله
الأول . فجئته فرعون زاعما أنه حائد عن الجواب . فماد ثالثا إلى مثل كلامه الأول مبينا أن
الفرد الحقيقى ، إنما يعرف بالصفات ، وأت السؤال عن الماهية محال . وإليه الإشارة في قوله
تعالى (إن كنتم تعلمون) . أى إن كان لكم عقل عالمكم أنه لا يمكن معرفته إلا بهذا الطريق .
فلما تخير فرعون ولم يتيأ له أن يدفع ظهور آثار صنعه (قال لئن اتخذت إلها غيرى)
أى غيرى إلها (لأجعلنك من المسجونين) أى (لأجعلنك) واحدا من عرفت حالهم
في مجبوى . وكان من عادته أن يأخذ من يريد ببحنه فيطرحه في هوة ذاهبة في الأرض بعيدة
العمق فردا لا يبصر فيها ولا يسمع فكان ذلك أشد من القتل . ولو قيل لأبجنتك لم يؤد
هذا المعنى وإن كان أخصر .

(١) الواو للحال دخلت عليها همزة الاستفهام أى (أ) تفعل فى ذلك (ولو جئتكم بشىء مبين)
أى جاثيا بالمعجزة .

(٢) بالذى يبين صدقك .

(٣) (إن كنت من الصادقين) أنك لك بينة . وجواب الشرط مقدر أى فأحضره .

(٤) ظاهر الثعبانية لاشىء يشبه الثعبان ، كما تكون الأشياء المزقورة بالشعوذة والسحر .
روى أن العصا ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة إلى فرعون وجعلت تقول : يا موسى
مرنى بما شئت ، ويقول فرعون : أسألك بالذى أرسلك إلا أخذتها . فأخذها فمادت عصا .

وَتَرَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بِيَضَاءٌ لِلنَّظِيرِ ^(١) ﴿٢﴾ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ ^(٣) إِنَّ
هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ^(٤) ﴿٣﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ ^(٥) فَكَأَ
تَأْمُرُونَ ^(٦) ﴿٤﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ^(٧) ﴿٥﴾
يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلَيْهِ ^(٨) ﴿٦﴾ جُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ^(٩) ﴿٧﴾

(١) فيه دليل على أن بياضها كان شيئاً يجتمع النظارة على النظر إليه لخروجه عن العادة.
وكان بياضها نورياً . روى أن فرعون لما أبصر الآية الأولى قال فهل غيرها ؟ فانخرج يده
فقال لفرعون ما هذه ؟ قال فرعون يدك . فأدخلها في إبطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يفتش
الأبصار ويسد الأفق .

(٢) أى فرعون .

(٣) هو منصوب نصيبين نصب في اللفظ والعامل فيه ما يقتدر في الظرف ، ونصب
المحل وهو النصب على الحال من الملاء أى كائين حوله . والعامل فيه (قال) .

(٤) (عليم) بالسحر . ثم أغوى قومه على موسى بقوله (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره) .

(٥) منصوب لأنه مفعول به من قولك : أمرتك الخير .

(٦) تشيرون في أمره من حبس أو قتل . من المؤامرة وهى المشاورة . أو من الأمر الذى
هو ضد النهى . لما تخير فرعون برؤية الآيتين وزلّ عنه ذكر دعوى الإلهية وحطّ عن منكيه
كبرياء الربوبية وارتعدت فرائضه خوفاً ، طفق يؤامر قومه الذين هم بزعمه عبيده وهو لأهلهم .
أوجملهم آمسين ونفسه مأموزا .

(٧) أخر أمرهما ولا تباغت قتلها خوفاً من الفتنة .

(٨) شرطاً يحشرون السحرة .

(٩) عارضوا قول فرعون (إن هذا لساحر عليم) لجأوا بكلمة الإحاطة وصيغة المبالغة
ليسكنوا بعض قلقه .

(١٠) أى يوم الزينة . وميقاته وقت الضحى لأنه الوقت الذى وقته لم موسى عليه
السلام من يوم الزينة في قوله تعالى (موعدكم يوم الزينة وأن يحشرون الناس ضحى) . والميقات
ما وقت به أى حدد من زمان أو مكان . ومنه مواقيت الإحرام .

وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ^(١) لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ
 الْغَالِبِينَ ^(٢) فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَا أَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ
 الْغَالِبِينَ ^(٣) قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ^(٤) قَالَ لَهُمْ مُوسَى
 أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ^(٥) فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ
 إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ^(٦) فَالْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ^(٧)

(١) أى اجتمعوا . وهو استبطاء لهم فى الاجتماع . والمراد منه استعجالهم .

(٢) (لعلنا نتبع السحرة) فى دينهم (إن كانوا هم الغالبين) أى غلبوا موسى فى دينه .
 وليس غرضهم اتباع السحرة . وإنما الغرض الكلى ألا يتبعوا موسى فسادوا الكلام مساق
 الكتابة لأنهم إذا اتبعوهم لم يكونوا متبعين لموسى .

(٣) وبكسر العين على . وهما لغتان .

(٤) أى (قال) فرعون (نعم) لكم أجر عندى وتكونون مع ذلك من المقربين عندى فى المرتبة
 والجاه ، فتكونون أول من يدخل على وآخر من يخرج . ولما كان قولهم (أئن لنا لأجرا)
 فى معنى جزء الشرط لدلالته عليه ، وكان قوله (وإنكم إذا لمن المقربين) معطوفا عليه ، دخلت
 (إذا) قازة فى مكانها الذى تقضيه من الجواب والجزاء .

(٥) (ألقوا ما أنتم ملقون) من السحر فسوف ترون عاقبته .

(٦) سبعين ألف جبل .

(٧) سبعين ألف عصا . وقيل كانت الحبال اثنين وسبعين ألفا ، وكذا المعنى .

(٨) أقسموا بعزته وقوته وهو من أيمان الجاهلية .

(٩) تتلعق .

(١٠) ما يقلبونه عن وجهه وحقيقته بسحرهم ويزورونه ويضيقون فى حبالهم وعصيتهم .

إنها حيات تسعى .

فَاتَّبَعِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ﴿١١﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾ رَبِّ مُوسَى
 وَهَارُونَ ﴿١٣﴾ قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ ؕ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ
 الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ أَفَقَطَّعَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِّنْ
 خَلْفٍ وَلَأَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٥﴾ قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٦﴾
 إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَن كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾

(١١) حبر عن الخلود بالإلقاء بطريق المشاكلة لأنه ذكر مع الإلقاءات ، ولأنهم لسرفة
 ما سجدوا صاروا كأنهم القوا .

(١٢) عن عكرمة رضى الله عنه أصبحوا سحرة وأمسوا شهداء .

(١٣) عطف بيان لرَبِّ العالمين لأن فرعون كان يدعى الربوبية فأرادوا أن يعزلوه . وقيل
 إن فرعون لما سمع منهم (آمنّا بِرَبِّ العالمين) قال إياى عنيتم ؟ قالوا (رَبِّ موسى وهارون)
 (١٤) (قبل أن آذن لكم) بذلك .

(١٥) (إنه لكبيركم الذى علمكم السحر) وقد تواطأتم على أمر ومكر .

(١٦) (فلسوف تعلمون) وبال ما فعلتم . ثم صرح فقال (لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف)
 من أجل خلاف ظهر منكم .

(١٧) كأنه أراد به ترهيب العامة للآل يتبعوهم في الإيمان .

(١٨) لا ضرر — وخبر (لا) محذوف أى فى ذلك ، أو علينا — (إنّا إلى ربنا منقلبون .
 إنّا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا) لأن كنا (أول المؤمنين) من أهل المشهد أو من
 رعية فرعون . أرادوا لا ضرر علينا فى ذلك ، بل لنا أعظم النفع لما يحصل لنا فى الصبر عليه
 لوجه الله من تكفير الخطايا — أو (لا ضرر) علينا فيما تنوعدنا به — إنه لابد لنا من الانقلاب
 (إلى ربنا) بسبب من أسباب الموت . والقتل أهون أسبابه وأرجاها . أو لا ضرر علينا
 فى قتلك . إنك إن تثلثنا انقلابنا إلى ربنا انقلاب من يطمع فى مغفرته ويرجو رحمته لما رزقنا
 من سبق إلى الإيمان .

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنَّ أَهْلَ بَيْتِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾ فَارْسَلْنَا
فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٣﴾ إِنَّ هَؤُلَاءَ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٤﴾
وَأِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ﴿٥﴾ وَإِنَّا بِجَمِيعِ حَازِلُونَ ﴿٦﴾ فَانْجَرَجْنَا مِنْ بَيْنِ
يَدَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ وَكُنَّا لَهُمْ مَكِيدِينَ ﴿٧﴾

(١) وبوصل المعزة مجازية .

(٢) (أمر بعبادى) بنى إسرائيل . ستمهم عباده لإيمانهم بنبية . أى سر بهم ليلا — وهذا
بعد ستين من إيمان السحرة — (إنكم متبعون) يتبعكم فرعون وقومه . علل الأمر بالإسراء
بأتباع فرعون وجنوده آثارهم . يعنى لآى بنيت تدبير أمرهم وأمرهم على أن يتقدموا ويتبعوكم
حتى يدخلوا مدخلكم من طريق البحر فاهلكهم . وروى أنه مات في تلك الليلة في كل بيت
من بيوتهم ولد فاشتغلوا بموتهم حتى خرج موسى بقومه . وروى أن الله تعالى أوحى إلى
موسى أن اجمع بنى إسرائيل كل أربعة آيات في بيت ثم اذبح الجداء واضربوا بدمائهم
على أبوابكم فأتى سائر الملائكة ألا يدخلوا بيتا على بابه دم وسأمرهم بقتل أبنكار القبط ،
واخذوا خبزا فطيرا فإنه أسرع لكم ثم (أمر بعبادى) حتى تنتهى إلى البحر فيأتيك أمرى .
(٣) (أرسل فرعون في المدائن حاشرين) أى جامعين للناس بعنف . فلما اجتمعوا قال
(إن هؤلاء لشرذمة قليلون) والشرذمة الطائفة القليلة . ذكرهم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم
قليلًا بالوصف ثم جمع القليل لجعل كل حزب منهم قليلا ، واختار جمع السلامة الذى هو للقلة .
أو أراد بالقلة الذلة لا قلة العدد . أى أنهم لقلتهم لايبالى بهم ولا تتوقع غلبتهم . وإنما استقل
قوم موسى وكانوا سبائة ألف وسبعين ألفا لكثرة من معه . فمن الضحاك كانوا سبعة آلاف ألف .
(٤) أى أنهم يفعلون أفعالا تغيظنا وتضيق صدورنا وهى خروجهم من مصرنا وحملهم
حلبنا وقتلهم أبنكارنا .

(٥) شامى وكوفى . وفيهم (حازرون) . فالحذر المتيقظ ، والحاذر الذى يحذره .
وقيل المؤذى في السلاح . وإنما يفعل ذلك حذرا واحتياطا لنفسه . يعنى ويحتمى قوم من عادتنا
التيقظ والحذر واستعمال الحزم في الأمور . فإذا خرج علينا خارج سارعنا إلى حسم فسادة .
وهذه معاذير اعتذر بها إلى أهل المدائن لثلا يظن به العجز والفتور .

(٦) بساتين .

وَعِيسَى^(١) وَكَنُوزَ وَمَقَابِرَ^(٢) كَرِيمٍ^(٣) كَذَلِكَ^(٤) وَأَوْثَنَ لَهَا بَيْتَ إِسْرَءِيلَ^(٥)
فَاتَّبَعُوهُمْ^(٦) مُشْرِقِينَ^(٧) فَلَمَّا تَرَاءَى^(٨) الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ^(٩)
قَالَ كَلَّا^(١٠) إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ^(١١) فَأَوْحَيْنَا^(١٢) إِلَى مُوسَى أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ^(١٣)

(١) وأنهار جارئة .

(٢) وأموال ظاهرة من الذهب والفضة . وسماها كنوزاً لأنهم لا ينفقون منها في طاعة الله تعالى .

(٣) ومنزل .

(٤) بهيـ بيهج . وعن ابن عباس رضى الله عنهما المتأخر .

(٥) يحتمل النصب على أنرجتناهم مثل ذلك الإخراج الذى وصفنا ، والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى الأمر كذلك .

(٦) عن الحسن لما عبروا النهر رجعوا وأخذوا ديارهم وأموالهم .

(٧) فلحقوهم — فاتبعوهم (يزد — مشرقين) حال . أى داخلين فى وقت شروق الشمس وهو طلوعها . أدرك قوم فرعون موسى وقومه وقت طلوع الشمس .

(٨) أى تقابلاً بحيث يرى كل فريق صاحبه . والمراد بنو إسرائيل والقيبط .

(٩) أى قرب أن يلحقنا عدونا وأماننا البحر .

(١٠) (قال) موسى عليه السلام ثقة بوجد الله إياه .

(١١) ارتدعوا عن سوء الظن بالله فلن يدرؤكم .

(١٢) (معى) حفص .

(١٣) أى سيهدينى طريق النجاة من إداراكهم وإضرارهم . (سيهدينى) بالياء يعقوب .

(١٤) أى التلزم أو النيل .

فَانْتَفَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ۖ (٢) وَأَزَلَفْنَا ثُمَّ الْآخَرِينَ (٤)
وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ۖ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ۖ (٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ (٩) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ (١٢)

(١) أى فضرِب (فانتفق) وانتشق فصار اثني عشر فرقا على عدد الأسباط .

(٢) أى جزء تفرق منه .

(٣) كالجليل المنطاد في السماء .

(٤) (وأزلفنا ثم) حيث انفلق البحر (الآخرين) . قوم فرعون . أى قتر بناهم من
بنى إسرائيل أو من البحر .

(٥) (وأنجينا) من الفرق .

(٦) فرعون وقومه . وفيه إبطال القول بتأثير الكواكب في الآجال وغيرها من الحوادث
فلأنهم اجتمعوا في الهلاك مع اختلاف طوائفهم .

روى أن جبريل عليه السلام كان بين بني إسرائيل وبين آل فرعون فكان يقول
لبنى إسرائيل : ليلحق آخركم بأولكم ، ويستقبل القبط فيقول : رويدكم بالحق آخركم بأولكم .
فلما انتهى موسى إلى البحر ، قال يوشع لموسى : أين أمرت ؟ فهذا البحر أمامك وغشيك
آل فرعون . قال موسى : ههنا . نفاض يوشع الماء . وضرب موسى بعصاه البحر فدخلوا .
وروى أن موسى عليه الصلاة والسلام قال عند ذلك : يا من كان قبل كل شيء والمكُون
لكل شيء والكائن بعد كل شيء .

(٧) أى فيما فعلنا بموسى وفرعون .

(٨) لعبرة عجيبة لا توصف .

(٩) أى المغرقين .

(١٠) قالوا لم يؤمن منهم إلا آسية وحزقيل . مؤمن آل فرعون ومريم التى دلت موسى على
قبر يوسف .

(١١) بالانتقام من أعدائه .

(١٢) بالإنباء على أوليائه .

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ^(١) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ^(٢) قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا عَظِيمِينَ ^(٣) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ^(٤) أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ^(٥) قَالُوا بَلَى وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ^(٦) قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ^(٧) أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ^(٨) قَالُوا هُمْ ^(٩)

(١) على مشرق قريش .

(٢) خبره .

(٣) قوم لإبراهيم أو قوم الأب .

(٤) أى أى شئ تعبدون . وإبراهيم عليه السلام يعلم أنهم عبدة الأصنام . ولكنه سلم ليريهم أنك ما يعبدونه ليس بمستحق للعبادة .

(٥) وجواب (ما تعبدون) ، (أصناما) كىسألوك (ماذا ينفعون قل العفو) . (ماذا قال ربكم قالوا الحق) . لأنه سؤال عن المعبود لا عن العبادة . وإنما زادوا (تعبد) فى الجواب افتخارا ومباهاة بعبادتها . ولذا عطفوا على تعبد (فنظّل لها عظيمين) فنقيم على عبادتها طول النهار . وإنما قالوا (فنظّل) لأنهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل ، أو معناه الدوام .

(٦) أى لإبراهيم .

(٧) هل يسمعون دماءكم على حذف المضاف لدلالة (إذ تدعون) عليه .

(٨) (أو ينفعونكم) إن عبدتموها (أو يضرّون) إن تركتم عبادتها .

(٩) إضراب . أى لا تسمع ولا تنفع ولا تضرّ ولا تعبد لها شئ من ذلك . ولكن (وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) فقلدناهم .

(١٠) الأوّلون .

(١١) أى الأصنام .

عَدُوِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿١٢﴾
وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿١٣﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿١٤﴾
وَالَّذِي يُمَيِّتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿١٥﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي

(١١) العدو والصديق يميّان في معنى الوحدة والجماعة . يعني لو عبدتهم لكانوا أهداء لي في يوم القيامة كقوله (سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً) . وقال الفراء هو من المقلوب أى فأتى عدوهم . وفي قوله (عدو لي) دون لكم زيادة نصح ليكون أدعى لهم إلى القبول ولو قال فأتتهم عدو لكم لم يكن بتلك المثابة .

(١٢) استثناء منقطع لأنه لم يدخل تحت الأهداء كأنه قال لكن (رب العالمين الذي خلقني) بالتكوين في القرار المكين (فهو يهدين) لمناهج الدنيا ولمصالح الدين . والاستقبال في (يهديني) مع سبق العناية لأنه يحتمل (يهديني) للأهم الأفضل والأتم الأكل . أو (الذي خلقني) لأسباب خدمته (فهو يهديني) إلى آداب خلته .

(١٣) أضاف الإطعام ، إلى ولى الإنعام ، لأن الركون إلى الأسباب عادة الأنعام .

(١٤) قال ابن عطاء : هو الذي (يحييني) بطعامه ، ويروني بشرابه .

(١٥) وإنما لم يقل أمرضني لأنه قصد الذكر ، بلسان الشكر ، فلم يصف إليه ما يقتضي الضرر . قال ابن عطاء : (وإذا مرضت) برؤية الخلق ، (فهو يشفيني) بمشاهدة الحق . قال الصادق (وإذا مرضت) برؤية الأفعال (فهو يشفيني) بكشف منة الإفضال .

(١٦) ولم يقل إذا مت لأنه الخروج من حس البلاء ، ودار الفناء ، إلى روض البقاء ، لوعده اللقاء . وأدخل (ثم) في الإحياء ، لتأخيه عن الإفناء . وأدخل الفاء في الهداية والشفاء لأتبعهما يعقبان الخلق والمرض لا معا معا .

(١٧) طمع العبيد في المولى بالإفضال ، لا على الاستحقاق بالسؤال .

(١٨) قيل هو قوله (أنى سقيم) . (بل فعله كبيرهم) . (هذا ربّي) للباغ . "هى أختي" لساورة . وما هي إلا معارض جائزة . وليست بخطايا يطالب لها الاستغفار . واستغفار الأبناء تواضع منهم لربهم وهضم لأنفسهم وتعليم للآثم في طلب المغفرة .

يَوْمَ الدِّينِ ﴿١﴾ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿٢﴾ وَاجْعَلْ لِي
 لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴿٣﴾ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿٤﴾
 وَأَغْفِرْ لِأَبْنِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٥﴾ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿٦﴾
 يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٧﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨﴾

(١) يوم الجزاء .

(٢) حكمة أو حكا بين الناس بالحق . أو نبوة لأن النبي عليه السلام ذو حكمة وذو حكم بين عباد الله .

(٣) أى الأنبياء . ولقد أجابه حيث قال (وإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمِنَ الصَّالِحِينَ) .

(٤) أى شاء حسنا وذكرا جميلا فى الأمم التى تجمىء بعدى . فأعطى ذلك . فكل أهل دين يتولونه ويثنون عليه . ووضع اللسان موضع القول لأن القول يكون به .

(٥) يتعلق بمحذوف أى وارثا (من ورثة جنة النعيم) أى من الباقيين فيها .

(٦) اجعله أهل المغفرة بإعطاء الإسلام . وكان وصده الإسلام يوم فارقه .

(٧) الكافرين .

(٨) الجزاء من الخزي وهو الهوان . أو من الخزاية وهو الحياء . وهذا نحو الاستغفار كما بينا .

(٩) الضمير فيه للعباد لأنه معلوم . أو للضالين وأن يجعل من جملة الاستغفار لأبيه أى (ولا تخزنى) فى (يوم) يبعث الضالون وأبى فيهم .

(١٠) هو بدل من (يوم) الأول .

(١١) (لا ينفع مال ولا بنون) أحدا (ألا من أتى الله بقلب سليم) عن الكفر والتفارق . فقلب الكافر والمنافق مريض لقوله تعالى (فى قلوبهم مرض) . أى أن المال إذا صرف فى وجوه البر وبنوه صالحون فإنه يشفع به وبهم سليم القلب . أو جعل المال والبنون فى معنى الغنى كأنه قيل

وَأَزَلَّتْ أَجِنَّةُ لِمُتَّقِينَ ﴿١١﴾ وَبُرِّزَتِ الْحَجِجُ لِلْعَاوِينَ ﴿١٢﴾ وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ
مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿١٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكَ أَوْ يَنْصُرُونَ ﴿١٤﴾

(يوم لا ينفع) غنى إلا غنى (من أتى الله بقلب سليم)، لأن غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كما أن غناه في دنياه بماله وبنيه. وقد جعل (من) مفعولا لينفع أى (لا ينفع مال ولا بنون) إلا رجلا سلم قلبه مع ماله حيث أفقعه في طاعة الله، ومع بنيه حيث أرشدهم إلى الدين وعلمهم الشرائع. ويحوز على هذا (إلا من أتى الله بقلب سليم) من فئنة المال والبين. وقد صوب الجليل، استثناء الخليل، إكراما له. ثم جعله صفة له في قوله (وإن من شيعته لإبراهيم إذ جاء ربه بقلب سليم).

وما أحسن ما رتب عليه السلام كلامه مع المشركين حيث سألهم أولا عما يعبدون سؤال مقزرا لا مستغفرا. ثم أقبل على آلهتهم فأبطل أمرها بأنها لا تنفع ولا تنفع ولا تسمع، وعلى تقليدهم آباءهم الأقدمين فأخرجهم من أن يكون شبهة فضلا عن أن يكون حجة. ثم صور المسألة في نفسه دونهم حتى تخلص منها إلى ذكر الله تعالى فعضم شأنه وعدد نعمته من حين إنشائه إلى وقت وفاته مع ما يرجى في الآخرة من رحمته. ثم أتبع ذلك أن دعا بدعوات المخلصين وأبطل إليسه ابتهاج الأقويين، ثم وصله بذكر يوم القيامة وثواب الله وعقابه وما يدفع إليه المشركون يومئذ من الندم والحسرة على ما كانوا فيه من الضلال وتفتى الكرة إلى الدنيا ليؤمنوا ويطيعوا.

(١١) أى قزبت. عطف جملة على جملة. أى تزلف من موقف السعداء فينظرون إليها.

(١٢) أى أظهرت حتى يكاد يأخذهم لهما.

(١٣) للكافرين.

(١٤) يؤخون على إشارتهم فيقال لهم (أين) أهلكم؟ (هل) ينفعونكم بنصرتهم لكم؟ أو هل ينفعون أنفسهم بانتصارهم؟ لأنهم وآلهتهم وقود النار.

فَكُفِّبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿١١﴾ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿١٢﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا
يَخْتَصِمُونَ ﴿١٣﴾ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٤﴾ إِذْ نُسَوِّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾
وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴿١٦﴾ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿١٧﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٨﴾

(١١) أنكسوا وطرح بعضهم على بعض (فيها) في الجحيم (هم) أى الآلهة (والغاوون) وعبيدتهم الذين برزت لهم . والكعبة تكرير الكب . جعل التكرير في اللفظ دليلاً على التكرير في المعنى . كأنه إذ ألقى في جهنم ينكب مرة إثر مرة حتى يستقر في قعرها . نموذ بالله منها .

(٢) شياطينه أو متبعوه من عصاة الإنس والجن .

(٣) يجوز أن ينطق الله الأصنام حتى يصبح التقاول والتخاطب . ويجوز أن يجرى ذلك بين العصاة والشياطين .

(٤) ندلكم أيها الأصنام في العبادة (رب العالمين) .

(٥) أى رؤسائهم الذين أضلّوهم أو إبليس وجنوده ومن سنّ الشرك .

(٦) (فما لنا من شافعين) كما للؤمنين من الأنبياء والأولياء والملائكة (ولا صديق حميم) كما نرى لهم أصدقاء ، إذ لا يتصادق في الآخرة إلا المؤمنون . وأما أهل النار فبينهم التعادى (الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) أو (فما لنا من شافعين ولا صديق حميم) من الذين تخلفا بعدتهم شفعاء وأصدقاء لأنهم كانوا يعتقدون في أصنامهم أنهم شفعائهم عند الله ، وكان لهم الأصدقاء من شياطين الإنس . والجحيم — من الاحتمام وهو الاهتمام — الذى يهيمه ما يهيمك . أو من الحامّة بمعنى الخاصة . وهو الصديق الخاص . وجمع الشافع ووجد الصديق لكثرة الشفعاء في العادة . وأما الصديق — وهو الصادق في وداده الذى يهيمه ما أهيمك — فقليل . وسئل حكيم عن الصديق فقال : اسم لا معنى له . وجاز أن يراد بالصديق الجمع .

فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً ^(١) فَسَكُونَ ^(٢) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾ كَذَبَتْ قَوْمٌ نُوحًا ^(٦) الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٨﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ^(١٠) وَأَطِيعُوا ^(١١) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ^(١٢) ^(١٣)

(١) رجعة إلى الدنيا. وجواب (لو) محذوف وهو لفعلنا كيت وكيت. أو (لو) في هذا بمعنى التقي — كأنه قيل فليت لنا كربة — لما بين معنى لو وليت من التلاق.

(٢) فيما ذكر من الأنباء.

(٣) أى لعبة لمن اعتبر.

(٤) فيه أنك فريقا منهم آمنوا.

(٥) المنتقم ممن كذب إبراهيم بنار الجحيم.

(٦) المسلم كل ذى قلب سليم إلى جنة النعيم.

(٧) القوم يذكرو يؤنث. قيل ولد نوح في زمن آدم عليه السلام. ونظير قوله (المرسلين) — والمراد نوح عليه السلام — قولك فلان يركب الدواب ويلبس البرود، وماله إلا دابة أو برد. أو كانوا ينكرون بعث الرسل أصلا، فلذا جمع. أولئك من كذب واحداً منهم فقد كذب الكل لأن كل رسول يدعو الناس إلى الإيمان بجميع الرسل. وكذا جميع ما في هذه السورة.

(٨) نسباً لا ديناً.

(٩) (ألا تَتَّقُونَ) خالق الأنام، فتركوا عبادة الأصنام.

(١٠) كان مشهوراً بالأمانة فيهم كحمّد عليه الصلاة والسلام في قريش.

(١١) (وأطِيعُوا) فيما أمركم به وأدعواكم إليه من الحق.

(١٢) على هذا الأمر.

(١٣) جزاء.

إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿٣﴾ قَالُوا أَنْتُمْ
لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ إِلَّا رَذُلُونَ ﴿٤﴾ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٥﴾
إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿٦﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾

(١) بالفتح مدني وشامي وأبو عمرو وحفص .

(٢) فلذلك أريده .

(٣) كرهه ليقزده في نفوسهم مع تعليق كل واحد منهما بعلّة : فعلة الأول كونه أمينا
فيا بينهم ، وعلّة الثاني حسم طمعه منهم . كأنه قال : إذا عرقمت رسالي وأماقي (فاتقوا الله) .
ثم إذا عرقمت احترازي من الأجر (فاتقوا الله) .

(٤)

(٤) الواو للحال و"قد" مضمرة بعدها ، دليله قراءة يعقوب (واتباعك) جمع تابع كشاهد
وأشهاد . أوتبع كبطل وأبطال .

(٥) السّفلة . والرذالة الخسة والدناءة . وإنما استذلّوهم لاتضاع نسبهم وقلة نصيبهم من
الدنيا . وقيل كانوا من أهل الصناعات الدنيئة . والصناعة لا تزي بالديانة . فالغنى غنى الدين
والنسب نسب التقوى . ولا يجوز أن يسمى المؤمن رذلا وإن كان أفقر الناس وأضعفهم
نسبا . وما زالت اتباع الأنبياء كذلك .

(٦) وأي شيء أعلم (بما كانوا يعملون) من الصناعات . إنما أطلب منهم الإيمان .

(٧) قيل إنهم طعنوا مع استزلالهم في إيمانهم وقالوا لك الذين آمنوا بك ليس في قلوبهم
ما يظهرونه . فقال ما عليّ إلا اعتبار الظواهر دون التفتيش عن السرائر (إن حسابهم إلا على
ربي لو تشعرون) أن الله تعالى يحاسبهم على ما في قلوبهم .

(٨) أي ليس من شأني أن أتبع شهواتكم بطرد المؤمنين طمعا في إيمانكم .

إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ^(١) قَالُوا لَنْ لَرَّتْهُ يَنْوُحَ لَسْكَونَ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ^(٢)
 قَالَ رَبِّ إِنْ قَوْمِي كَذَّبُونِ ^(٣) فَأَفْتَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجَّيْنِي وَمَنْ مَعِيَ
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ^(٤) فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ^(٥) ثُمَّ أَغْرَقْنَا
 بَعْدُ الْبَاقِينَ ^(٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ^(٧)
 وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ^(٨) كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ^(٩)
^(١٠)

(١) ما على - إلا أن أنذركم إنذاراً بيناً بالبهران الصحيح الذي يتميز به الحق من الباطل
ثم أنتم أعلم بشأنكم .

(٢) (لن لم تنته يانوح) عما تقولون .

(٣) من المقتولين بالجحارة .

(٤) ليس هذا إخباراً بالكذب لعلمه أن عالم الغيب والشهادة أعلم . ولكنه أراد أنهم
كذَّبوني في وحيك ورسالتك .

(٥) أي فاحكم بيني وبينهم حكماً . والفتاحة . الحكومة . والفتاح الحاكم لأنه يفتح المستغلق
كما سمي فيصلاً لأنه يفصل بين الخصومات .

(٦) (ونجيتي ومن معي من المؤمنين) من عذاب عملهم . (معي) حفص .

(٧) الفلك السفينة . وجمعه فلك . فالواحد بوزن قفل . والجمع بوزن أسد .

(٨) المملوء . ومنه شحنة البلد أي الذي يملؤه كفاية .

(٩) أي بعد إنجاء نوح ومن آمن .

(١٠) (الباقيين) من قومه .

(١١) المنتقم بإهانة من جحد وأصر .

(١٢) المنعم بإعانة من وحد وأقر .

(١٣) هي قبيلة . وفي الأصل اسم رجل هو أبو القبيلة .

إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١﴾ إِلَى لَكَ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿٢﴾
فَاتَّقُوا اللَّهَ ^(١) وَأَطِيعُوا ^(٢) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا
عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣﴾ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ ^(٣) ءَايَةً ^(٤) تَعْبَثُونَ ^(٤) وَتَخْتَدُونَ
مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ^(٥) وَإِذَا بَطَشْتُمْ ^(٦) بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ^(٧) فَاتَّقُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا ^(٨) وَأَتَّقُوا ^(٩) أَلَدِّ ^(٩) أَمَدَّكُمْ ^(٩) بِمَا تَعْمَلُونَ ^(٩) أَمَدَّكُمْ ^(٩) بِأَنْعَامِهِ
وَبَنِينَ ^(٩) وَجَنَّتِ ^(٩) وَعُيُونَ ^(٩) إِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ ^(٩) عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ^(١٠)

(١) في تكذيب الرسول الأمين .

(٢) مكان مرتفع .

(٣) برج حمام أو بناء يكون لارتفاعه كالعلامة يسبحون بمن مرت بهم .

(٤) تلعبون .

(٥) مأخذ الماء أو قصورا مشيدة أو حصونا .

(٦) ترجون الخلود في الدنيا .

(٧) (وإذا) أخذتم أحدا بعقوبة (بطشتم جبارين) قتل بالسيف وضربا بالسوط .
والجبار الذي يقتل ويضرب على الغضب .

(٨) (فاتقوا الله) في البطش (وأطيعوا) فيما أَدْعُوكم إليه .

(٩) (الذي أمدكم بما تعملون) من النعم . ثم مددها عليهم فقال (أمدكم بأنعام وبنين)
قرن البنين بالأنعام لأنهم يعينونهم على حفظها والقيام عليها .

(١٠) (إني أخاف) إن عصيتموني (عذاب يوم عظيم) .

قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَطْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴿١﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢﴾ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ أَعَزُّزُ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾ كَذَبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٧﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿٨﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿٩﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ أَتُتْرَكُونَ ﴿١١﴾ فِي مَا هُمْ بِمُتَّقِينَ ﴿١٢﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٣﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿١٤﴾

(١) أى لا تقبل كلامك ودعوتك وعظت أم سكت . ولم يقل أم لم تعظ لردوس الآى .

(٢) ما هذا الذى نحن عليه من الحياة والموت واتخاذ الابتاء إلا عادة الأولين ، أو ما نحن عليه دين الأولين . (الآ خلق الأولين) مكي وبصرى ويزيد وعلى . أى ما جئت به اختلاق الأولين وكذب التنبيين قبلك كفولهم (أساطير الأولين) . أو خلقنا نخلق الأولين نموت ونحيا كما حيوا (وما نحن بمعذبين) فى الدنيا ولا بعث ولا حساب .

(٣) أى هودا .

(٤) (فأهلكناهم) بريح صرصر ثانية .

(٥) إنكار لأن يتركوا خالدين فى نعيمهم لا يزالون عنه .

(٦) (أتتركون) فى الذى استقر فى هذا المكان من النعم (أمين) من العذاب والزوال

والموت . ثم فسر بقوله (فى جنات وعيون) وهذا أيضا إجمال ثم تفصيل .

(٧) عطف (ونخل) على (جنات) مع أن الجنة تتناول النخل أول شيء ، تفضيلا للنخل على سائر الشجر .

(٨) هو ما يخرج من النخل كنصل السيف .

(٩) لين يضيح كأنه قال ونخل قد أرطب ثمرة .

وَيَخْتُونُ^(١) مِنْ أَجْلِ بَالِ بَيُوتَا فَرِيقَيْنِ^(٢) ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا^(٣) وَلَا تُطِيعُوا
 أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ^(٤) ۖ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ^(٥) ۖ قَالُوا
 إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ^(٦) ۖ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بَشَايَ إِنْ كُنْتَ
 مِنَ الصَّادِقِينَ^(٧) ۖ قَالَ هَٰذِهِ نَاقَةُ^(٨) هَٰذَا شَرِبَ وَلَكِنَّ شَرِبَ يَوْمَ مَعْلُومٍ^(٩)
 (١) تنقبون .

(٢) شاعى وكوفى . حاذقين . حال . وغيرهم (فريقين) أشربين . والقراءة الكيس والشايط .

(٣) الكافرين ، أو التسعة الذين عقروا الناقة : جعل الأمر مطاعا على المحاز الحكى -
 والمراد الأمر - وهو كل جملة أخرجت الحكم المفاد بها عن موضوعه في العقل لضرب من
 من التأقل كقولهم أثبت الربيع البقل .

(٤) (الذين يفسدون في الأرض) بالظلم والكفر (ولا يصلحون) بالإيمان والعدل .
 والمعنى أن فسادهم مصمت ليس معه شيء من الصلاح كما تكون حال بعض المفسدين
 مخلوطة ببعض الصلاح .

(٥) المسحر الذى سحر كثيرا حتى غلب على عقله . وقيل هو من السحر الزمة وأنه بشر .

(٦) (إن كنت من الصادقين) في دعوى الرسالة .

(٧) (ها شرب) نصيب من الماء فلا تراحموها فيه (ولكم شرب) لا تراحمكم هي فيه .
 روى أنهم قالوا نريد ناقة عثراء تخرج من هذه الصخرة فتلد سقبا . فجعل صالح يتفكر .
 فقال له جبريل : صل ركعتين واسأل ربك الناقة . ففعل . فخرجت ونجبت سقبا مثلها
 في العظم وصدرها ستون ذراعا . وإذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله وإذا كان يوم شربهم
 لا تشرب فيه الماء . وهذا دليل على جواز المهايأة لأن قوله (ها شرب) ولكم شرب يوم معلوم
 من المهايأة .

وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٣﴾ فَعَقَرُوهَا
فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ ﴿٤﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا
كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾
كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٨﴾
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا وَمَا أَسْأَلُكُمْ
عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ
مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ

(١) بضرب أو عقراً وغير ذلك .

(٢) عظم اليوم لحلول العذاب فيه . ووصف اليوم به أبلغ من وصف العذاب لأن الرأت
إذا عظم بسببه كان موقعه من العظم أشد .

(٣) عقرها قدار . ولكنهم راضون به فأضيف إليهم . روى أن دافرها قال : لا أعقرها
حتى ترضوا أجمعين . فكانوا يدخلون على المرأة في خدرها فيقولون أترضين ؟ فتقول نعم . وكذلك
صبيانهم .

(٤) (فأصبحوا نادمين) على عقرها خوفاً من نزول العذاب بهم لأنهم توبة . أو ندموا حين
لا ينفع الندم . وذلك عند معاينة العذاب . أو على ترك الولد .

(٥) (فأخذهم العذاب) المقدم ذكره

(٦) أراد بالعالمين الناس . أتطئون الذكور من الناس مع كثرة الإناث . أو أتطعنون أتم
من بين من عداكم من العالمين الذكور ، أي أتم يختصون بهذه الفاحشة . و(العالمين) على هذا
كل ما يتكبح من الحيوان .

(٧) (من) تبين لما خلق أو تبعيض . والمراد بما خلق المباح منهم . وكانوا يفعلون مثل
ذلك بنسائهم . وفيه دليل على تحريم أدبار الزوجات والمملوكات . ومن أجازة فقد أخطأ خطأ
عظيماً .

بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ^(١) ﴿١﴾ قَالُوا لَيْنَ لَدُنَّهِ يَنْلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ
 الْمُخْرَجِينَ ^(٢) ﴿٢﴾ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ^(٣) ﴿٣﴾ رَبِّ نَجِّنِي
 وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ^(٤) ﴿٤﴾ فَنجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ^(٥) ﴿٥﴾ إِلَّا عَجُوزًا ^(٦)
 فِي الْغَيْرِينَ ^(٧) ﴿٦﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَنْحَارَ ^(٨) ﴿٧﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ^(٩)
 بَاطِلًا ^(١٠) ﴿٨﴾

(١) العادى المتعدى فى ظلمه المتجاوز فيه الحد. أى بل أنتم قوم أحق بأن توصفوا
 بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه العظيمة .

(٢) (لئن لم تنته) عن إنكارك علينا وتقييح أمرنا .

(٣) من جملة من أخرجناه من بين أظهرنا وطردناه من بلدنا . ولعلهم كانوا يخرجون
 من أخرجوه على أسوأ حال .

(٤) هو أبلغ من أن يقول "قال". فقولك فلان من العلماء أبلغ من قولك فلان عالم لأنك
 تشهد بأنه مساهم لهم فى العلم . وإلقى البعض يقلى الفؤاد والكبد . وفيه دليل على عظم المعصية
 لأنك فلاحه من حيث الدين .

(٥) من عقوبة عملهم .

(٦) يعنى بناته ومن آمن معه .

(٧) هى امرأة لوط وكانت راضية بذلك . والراضى بالمعصية فى حكم العاصى . واستثناء
 الكافرة من الأهل وهم مؤمنون للاشتراك فى هذا الاسم وإن لم تشاركهم فى الإيمان .

(٨) صفة لها ، أى فى الباقيين فى العذاب فلم تنج منه . والغابر فى اللغة الباقي . كأنه قيل
 إلا عجوزا غارة أى مقدراً غبورها إذ الغبور لم يكن صفتها وقت تجميعهم .

(٩) والمراد بتدميرهم الانتفاك بهم .

(١٠) عن قتادة أمطر الله على شذاذ القوم حجارة من السماء فأهلكهم الله . وقيل لم يرض

بالانتفاك حتى أتبعه مطرا من حجارة .

فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ ^(١) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١﴾
وَأَنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٢﴾ كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢﴾
إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣﴾ إِيَّايَ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴿٤﴾ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ
الْمُسْتَقِيمِ ﴿٥﴾ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦﴾

(١) (فساء) فاعله (مطر المنذرين). والمخصوص بالذم — وهو مطرهم — محذوف.
ولم يرد بالمنذرين قوما بإعيانهم بل المراد جنس الكافرين.

(٢) بالهمزة والجزء غيبة تنهت ناعم الشجر، عن الخليل. (لَيْكَةِ) حمجازي وشامئ
وكذا في (ص) لم لبلد. قيل أصحاب الأيكة هم أهل مدين التبتوا إلى غيبة إذ ألح عليهم الروح.
والأصح أنهم غيرهم. نزلوا غيبة بعينها بالبادية. وأكثر شجرهم المقل. بدليل أنه لم يقل هنا
أخوهم شعيب لأنه لم يكن من نسبهم بل كان من نسب أهل مدين. ففي الحديث أن شعيبا
أخا مدين أرسل إليهم وإلى أصحاب الأيكة.

(٣) أتموه ولا تنقصوا الناس حقوقهم. فالكيل واف وهو مأموره به، وطفيف وهو
منهى عنه، وزائد وهو مسكوت عنه. فتركه دليل على أنه إن فعله فقد أحسن وإن لم
يفعل فلا شيء عليه.

(٤) وبكسر القاف كوفي غير أبي بكر. وهو الميزان أو القبان. فإن كان من القسط
وهو العدل وجعلت العين مكررة فوزنه ففلاس وإلا فهو رباعي.

(٥) يقال بخسته خقه إذا نقصته إياه.

(٦) دراهمهم ودنانيرهم بقطع أطرافهما.

(٧) ولا تبالوا فيها في الإفساد بمح قطع الطريق والغارة وإهلاك الزروع. وكانوا
يفعلون ذلك فنهوا عنه، يقال عثا في الأرض إذا أفسد. وعثى في الأرض لفة في عثا.

وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِسْلَةَ الْأُولِينَ ^(١) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ
 الْمُسَحَّرِينَ ^(٢) وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ^(٣) وَإِنْ نَظُنُّكَ لِمَنْ الْكَذِبِينَ ^(٤)
 فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ ^(٥) إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ^(٦)
 قَالَ رَبِّ أَعْلَمْ بِمَا تَعْمَلُونَ ^(٧) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ ^(٨)

(١) الجبلية عطف على "كم". أى اتقوا الذى خلقكم وخلق (الجبلية الأولين) الماضين .

(٢) إدخال الواو هنا ليفيد معنيين كلاهما مناف للرسالة عندهم : التسحر ، والبشرية .
 وتركها فى قصة ثمود ليفيد معنى واحدا وهو كونه مسحورا . ثم تقرر بكونه بشرا مثلهم .

(٣) (إن) مخففة من الثقيلة . واللام دخلت للفرق بينها وبين النافية . وإنما تفرقتا على فعل
 الظن وثانى مفعوليه ، لأن أصلهما أن يتفرقا على المبتدأ والخبر كقولك إن زيدا لمنطلق . فلما
 كان بابا (كان) و(ظننت) من جنس باب المبتدأ والخبر فعل ذلك فى البابين فقليل إن كان زيد
 لمنطلقا وإن ظننته لمنطلقا .

(٤) (كسفا) حفص . وهما جمعا كسفة وهى القطعة . وكسفه قطعه .

(٥) أى السحاب أو الظلّة .

(٦) أى إن كنت صادقا أنك نبى فادع الله أن يسقط علينا كسفا من السماء أى قطعا
 من السماء عقوبة .

(٧) بفتح الياء مجازى وأبو عمرو . وبسكونها غيرهم .

(٨) أى أن الله أعلم بأعمالكم وبما تستحقون عليها من العذاب . فإن أراد أن يعاقبك
 بإسقاط كسف من السماء فعل ، وإن أراد عقابا آخر فالإيه الحكم والمشية .

(٩) هى سحابة أظلمت بعد ما حبست عنهم الريح وعذبوا بالحر سبعة أيام فاجتمعوا تحتها
 مستجيرين بها مما نالهم من الحر فأمطرت عليهم نارا فاحترقوا .

إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ۖ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ۖ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ۖ

(١) وقد كرّر في هذه السورة في أول كلّ قصة وآخرها ما كرّر تقريرا لمعانها في الصدور ليكون أبلغ في الوضوح والبر ، ولأنّ كلّ قصّة منها كتنزيل برأسه فيها من الاعتبار مثل ما في غيرها فكانت جديرة بأن تفتتح بما افتتحت به صاحبها وإن تختمت بما اختتمت به .

(٢) أى القرآن .

(٣) منزل منه .

(٤) (نزل) غنّف . والفاعل (الروح الأمين) أى جبريل لأنه أمين على الوحي الذى فيه الحياة . مجازى وأبو عمرو وزيد وحفص . وغيرهم بالتشديد ونصب (الروح) . والفاعل هو الله تعالى . أى جعل الله الروح نازلا به . والباء على القراءةين للتعديّة .

(٥) أى حفظك وفهمك إياه وأثبتته في قلبك إثبات ما لا ينسى كقوله (ستقرئك فلا تنسى) .

(٦) بلغة قريش وجرهم .

(٧) فصيح ومصحّح عما صحفته العامة . والباء إما أن يتعلّق بالمنذرين . أى لتكون من الذين أنذروا بهذا اللسان وهم هود وصالح وشعيب وإسماعيل عليهم السلام . أو ينزل أى نزله (بلسان عربى) لتنزله به . لأنه لو نزله بلسان أعجمى لتجاؤا عنه أصلا ولقاؤا مانصنع بما لا تفهمه فيتعذّر الإنذار به . وفي هذا الوجه أنّ تنزيله بالعربية التى هى لسانك ولسان قومك تنزيل له على قلبك لأنك تفهمه وتفهمه قومك . ولو كان أعجمياً لكان نازلا على سمعك دون قلبك لأنك تسمع أجراس حروف لا تفهم معانيها ولا تعيها . وقد يكون الرجل عارفا بعدة لغات فإذا تكلم بلغته التى نشأ عليها لم يكن قلبه ناظرا إلّا إلى معانى الكلام وإن تكلم بغيرها كان نظره أولّا فى ألفاظها ثم فى معانيها وإن كان ماهرا بمعرقتها . فهذا تقرير أنّه نزل على قلبه لتنزوله بلسان عربى مبين .

وَلِإِنَّهُ لَكُنْيُ زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاهُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٣٢﴾
وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿٣٣﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿٣٤﴾

(١) وَإِنَّ الْقُرْآنَ .

(٢) يعنى ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية . وقيل إن معانيه فيها . وفيه دليل على أن القرآن قرآن إذا تريم بغير العربية فيكون دليلا على جواز قراءة القرآن بالفارسية في الصلاة .

(٣) (أولم تكن لهم آية) شاعى . جعلت (آية) اسم كان . وخبره (أن يعلمه) أى القرآن لوجود ذكره في التوراة . وقيل في (تكن) ضمير القصة و (آية) خبر مقدم والمبتدأ (أن يعلمه) . والجملة خبر كان . وقيل كان تامة والفاعل (آية) و (أن يعلمه) بدل منه أو خبر مبتدأ محذوف أى أولم تحصل لهم آية . وغيره (يكن) بالثذكرو (آية) بالنصب ، على أنها خبره و (أن يعلمه) هو الاسم . وتقديره (أولم يكن لهم) علم علماء (بنى إسرائيل) آية .

(٤) كعبه الله بن سلام وغيره . قال الله تعالى (وإذا تلى عليهم قالوا آمنا به لأنه الحق من ربنا) إنا سكتا من قبله مسابين) . وخط في المصحف (علموا) بواو قبل الألف .

(٥) جمع أعجم وهو الذى لا يفصح . ولذلك الأعجمى . إلا أن فيه لزادة ياء النسبة زيادة تا كيد . ولما كان من يتكلم بلسان غير لسانهم لا يفقهون كلامه قالوا له أعجم وأعجمى ، شبهوه بمن لا يفصح ولا يبين . والعجمى الذى من جنس العجم أفصح أولم يفصح . وقرأ الحسن (الأعجمين) . وقيل (الأعجمين) مخفيف (الأعجمين) كما قالوا الأشعرون أى الأشعريون بخفف ياء النسبة . ولولا هذا التقدير لم يحز أن يجمع جمع السلامة لأن مؤنثه عجماء .

(٦) والمعنى أنا أنزلنا القرآن على رجل عربى مبين ففهموه وعرفوا فصاحته وأنه معجز وانضم إلى ذلك اتفاق علماء أهل الكتاب قبله على أن البشارة بإزاله وصفته في كتبهم ، وقد تضمنت معانيه وقصصه وسمعت بذلك أنها من عند الله وليست بأساطير كما زعموا . فلم يؤمنوا به وسموه شعرا تارة وسموا أخرى وقالوا هذا من افتراء عجد عليه الصلاة والسلام . ولو نزلناه على بعض الأعاجم الذى لا يحسن العربية فضلا أن يقدر على نظم مثله فقرأه عليهم هكذا معجزا لكفروا به كما كفروا وتعملوا بخودهم صدرا ولسموه سمرا .

كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ^(١) لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ^(٢) حَتَّى يَرَوْا
 الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ^(٣) فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ^(٤) فَيَقُولُوا هَلْ
 نَحْنُ مُنْظَرُونَ ^(٥) أَفَعَذَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ ^(٦) أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ^(٧)

(١) هو مدلول قوله (ما كانوا به مؤمنين) أى أدخلنا التكذيب أو الكفر (فى قلوب
 المجرمين) الكافرين الذين علمنا منهم اختيار الكفر والإصرار عليه . يعنى مثل هذا السلك
 (سلكناه) فى قلوبهم وقرناه فيها فكيفما فعل بهم وعلى أى وجه دبر أمرهم فلا سبيل إلى أن
 يتغيروا عما هم عليه من الكفر به والتكذيب له ، كما قال (ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه
 بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين) . وهو سبحانه على المعتزلة فى خلق أفعال العباد
 خيرها وشرها .

(٢) بالقرآن . وموقمه من قوله (سلكناه فى قلوب المجرمين) موقع الموضع والمخلص لأنه
 مسوق لثبات كونه مكذبا مجحودا فى قلوبهم فاتبع ما يقتضيه هذا المعنى من أنهم لا يزالون
 على التكذيب به وبجوده حتى يعاينوا الوعيد . ويجوز أن يكون حالا أى سلكناه فيها غير
 مؤمن به .

(٣) المراد معاينة العذاب عند الموت ويكون ذلك إيمان يأس فلا ينفعهم .

(٤) بغاة .

(٥) وهم لا يشعرون) يأتيانه .

(٦) (فيقولوا) و(يأتيهم) معطوفان على (يروا) .

(٧) يسألون النظرة والإمهال طرفة عين فلا يجابون إليها .

(٨) توبيخ لم وإنكار عليهم قولهم (فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم)
 ونحو ذلك .

(٩) قيل هى سنة مدة الدنيا .

ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ^(١) مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ ^(٢) وَمَا أَهْلَكَكَ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ^(٣) ذِكْرِي وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ^(٤)

(١) من العذاب .

(٢) (ما كانوا يمتعون) به في تلك السنين .

والمعنى أن استعجالهم بالعذاب إنما كان لاعتقادهم أنه غير كائن ولا لاحق بهم ، وأنهم يمتعون بأعمار طوال في سلامة وأمن . فقال الله تعالى (أفبعذابنا يستعجلون) أشرا وبطرا واستهزاء والتكالا على الأمل الطويل . ثم قال : هب أن الأمر كما يعتقدون من تمتيعهم وتعميرهم . فإذا لحقهم الوعيد بعد ذلك ما ينفعهم حيثئذ ما مضى من طول أعمارهم وطيب معاشهم . قال يحيى بن معاذ أشد الناس غفلة من اغتر بجيائه ، والتذ بمراذاته ، وسكن إلى ما لو فاته . والله تعالى يقول (أفأرأيت إن متناهم سنين . ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون) . وعن ميمون بن مهران أنه لقي الحسن في الطواف وكان يتخى لقائه فقال : عظمي . فلم يزد علي ثلاثة هذه الآية . فقال ميمون : قد وعظمت فأبلغت . وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يقرأها عند جلوسه للحكم .

(٣) رسل ينذرونهم . ولم تدخل الواو على الجملة بعد إلا كما في (وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم) لأن الأصل عدم الواو إذ الجملة صفة لقرية . وإذا زيدت فتأكيد وصل الصفة بالموصوف .

(٤) منصوبة بمعنى تذكرة لأن أنذر وأذكر مقاربان فكأنه قيل مذكرون تذكرة . أو حال من الضمير في (منذرون) أي ينذرونهم ذوى تذكرة . أو مقول له أي ينذرون لأجل التذكرة والموعظة . أو مرفوعة على أنها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه (ذكرى) والجملة اعتراضية . أو صفة بمعنى (منذرون) (ذوو) (ذكرى) . أو تكون (ذكرى) متعلقة بأهلكنا مفعولا له . والمعنى وما أهلكنا من أهل قرية ظالمين إلا بعد ما أزمناهم الحجة بإرسال المنذرين إليهم ليكون إهلاكهم تذكرة وعبرة لغيرهم فلا يعصوا مثل عصيانهم .

(٥) (وما كنا ظالمين) فتهلك قوما غير ظالمين .

وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴿١﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢﴾ إِنَّهُمْ
عَنِ السَّمْعِ لَمَعَزُولُونَ ﴿٣﴾ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ
الْمُعَذِّبِينَ ﴿٤﴾ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿٥﴾ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ
اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرِئَاسَتِهِمْ لَمَعْلُومٌ ﴿٧﴾

(١) (وما تنزلت به) أى القرآن (الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون) وما يتملأ لهم ولا يقدرُونَ عليه . لما قال المشركون إن الشياطين تلقى القرآن على عهد ، أنزل .

(٢) ممنوعون بالشهب .

(٣) مورد النهى لغيره على التعريض والتحريك له على زيادة الإخلاص .

(٤) خصمهم لنفى التهمة ، إذ الإنسان يساهل قرابته . أو ليعلموا أنه لا ينفى عنهم من الله شيئاً ، وأن النجاة فى اتباعه دون قربه . ولما نزلت صعد الصفا ونادى الأقرب فالأقرب وقال : "يا بنى عبد المطلب ، يا بنى هاشم ، يا بنى عبد مناف ، يا عباس عم النبي ، يا صفيّة عمّة رسول الله : إني لا أملك لكم من الله شيئاً" .

(٥) وأن جانبك وتواضع . وأصله أن الطائر إذا أراد أن يخطو للوقوع كسر جناحه وخفضه . وإذا أراد أن ينهض للطيران رفع جناحه . فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثلاً فى التواضع وإن الجانِب .

(٦) من عشيرتك وغيرهم .

(٧) يعنى أنذر قومك . فإن أتبعوك وأطاعوك فاخفض جناحك لهم . وإن عصوك ولم يتبعوك فقبلاً منهم ومن أعمالهم من الشرك بالله وغيره .

وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿١١﴾ الَّذِي يَرِنُّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿١٢﴾
وَتَقْلُبُكَ فِي السَّجْدِ ﴿١٣﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٤﴾ هَلْ
أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴿١٥﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿١٦﴾

(١١) (وتوكل) على الذي يقهر أعداءك بعزته ، وينصرك عليهم برحمته ، يكفك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم . والتوكل تفويض الرجل أمره إلى من يملك أمره ، ويقدر على نفعه وضره . وقالوا المتوكل من إذا دمه أمر لم يحاول دفعه عن نفسه بما هو معصية لله . وقال الجنيد رضي الله عنه : التوكل أن تقبل بالكلية على ربك وتعرض بالكلية عما دونه . فإت حاجتك إليه في الدارين . (توكل) مدنى وشامى عطف على (قل) أو (فلا تدع) .

(١٢) (الذي يراك حين تقوم) متبهذا (وتقلب) أى (و) يرى (تقلبك في الساجدين) في المصلين . أتبع كونه رجيا على رسوله ما هو من أسباب الرحمة . وهو ذكر ما كان يفعله في جوف الليل من قيامه للتهجد وتقلبه في تصفح احوال المتبهدين من أصحابه ليطمع عليهم من حيث لا يشعرون وليعلم كيف يعبدون الله ويعملون لآخرتهم . وقيل معناه (يراك) حين تقوم للصلاة بالناس جماعة . وتقلبه (في الساجدين) تصرفه فيما بينهم بقيامه وركوعه وسجوده وقعوده إذا أنهم . وعن مقاتل أنه سأل أبا حنيفة : هل تجد الصلاة بالجماعة في القرآن ؟ فقال لا يحضرنى . ففلا له هذه الآية .

(١٣) (إنه هو السميع) لما تقوله (العليم) بما تنويه وتعلمه . هون عليه معاناة مشاق العبادات حيث أخبر برؤيته له إذ لاشقة على من يعلم أنه يعمل بما رأى مولاه وهو كقولك : بعينى ما يتحمل المتحملون من أجل .

(١٤) أى هل أخبركم أيها المشركون (على من تنزل الشياطين) ؟ نزل جوابا لقول المشركين إن الشياطين تلقى السمع على عهد صلى الله عليه وسلم ثم نبأ فقال (تنزل على كل أفَّاكٍ أَثِيمٍ) مرتكب للاثام وهم الكهنة والمنتهبة كسطيح وطلحة ومسيبة . وعهد صلى الله عليه وسلم يشتم الأفاكين ويذمتهم . فكيف تنزل الشياطين عليه ؟

يَلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٢١﴾ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٢٢﴾

(٢١) هم الشياطين . كانوا قبل أن يحجبوا بالرحم يستمعون إلى الملاّ الأعلّى فيحفظون بعض ما يتكلّمون به مما اطلّعوا عليه من الغيوب . ثمّ يوحون به إلى أوليائهم . و (يلقون) حال أى تنزل ملقين السمع . أو صفة لكلّ أفاك لأنّه في معنى الجمع فيكون في محلّ الجزاء . أو استئناف فلا يكون له محلّ كأنّه قيل لم تنزل على الأفّا كين ؟ فقليل يفعلون كبت وكيت .

(٢٢) (وأكثرهم كاذبون) فيما يوحون به إليهم لأنهم يسمعونهم ما لم يسمعوا .

وقيل (يلقون) إلى أوليائهم (السمع) أى المسموع من الملاّكة . وقيل الأفّا كون (يلقون) السمع) إلى الشياطين ويتلقون وحيم إليهم . أو (يلقون) المسموع من الشياطين إلى الناس ، وأكثر الأفّا كين كاذبون يفترون على الشياطين ما لم يوحوا إليهم . والأفّاك الذى يكثر الإفّاك . ولا يدلّ ذلك على أنّهم لا ينطقون إلّا بالإفّاك ، فأراد أنّ هؤلاء الأفّا كين قلّ من يصدّق منهم فيما يحكى عن الجنّ وأكثهم مفتر عليه . وعن الحسن وكلّهم . وإتّما فرق بين (وإنّه لنزّل ربّ العالمين) و (وما تنزل به الشياطين) و (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين) وحقّ أخوات لأنّه إذا فرق بينهنّ بآيات ليست منهنّ ثمّ رجع إليهنّ مرّة بعد مرّة دلّ ذلك على شدّة العناية بهنّ كما إذا حدّث حديثا وفى صدرك اهتمام بشيء فتعيد ذكره ولا تنفك عن الرجوع إليه .

(٢٣) (والشعراء) مبتدأ خبره (يتبعهم الغاؤون) . نزل فيمن كان يقول الشعر ويقول نحن نقول كما يقول محمد صلى الله عليه وسلّم واتبعهم غواة من قومهم يستمعون أشعارهم .

أى لا يتبعهم على باطلهم وكذبهم وتمزيق الأعراس والقدح فى الإنسان ومدح من لا يستحقّ المدح ، ولا يستحسن ذلك منهم إلّا (الغاؤون) أى السفهاء أو الراوون أو الشياطين أو المشركون . قال الزجاج : إذا مدح أو هجا شاعر بما لا يكون وأحبّ ذلك قوم وتابعوه فهم الغاؤون . (يتبعهم) نافع .

أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿١١﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴿١٤﴾

(١١) (ألم ترائهم في كل واد من الكلام) يهيمون (خبرأت. أي في كل فن من الكذب يتحدثون أو في كل لغو وباطل يخوضون . وإلھائم الذاهب على وجهه لا مقصده . وهو تمثيل لذهابهم في كل شعب من القول واعتسافهم حتى يفضلوا أجبن الناس على عثرة وأجلهم على حاتم .

(١٢) عن الفرزدق أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله .

فبتن بجانبي مصرعات * وبت أفص أغلاق الختام

فقال : وجب عليك الحد ، فقال : قد درأ الله عني الحد بقوله (وأنهم يقولون ما لا يفعلون) حيث وصفهم بالكذب والخلف في الوعد . ثم استثنى الشعراء المؤمنين الصالحين بقوله (إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) كعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت وكعب بن زهير وكعب بن مالك رضي الله عنهم .

(١٣) أي كان ذكر الله وتلاوة القرآن أغلب عليهم من الشعر . وإذا قالوا شعرا قالوه في توحيد الله تعالى والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والأدب ومدح رسول الله والصباية وصاحبه الأئمة ونحو ذلك مما ليس فيه ذنب . وقال أبو يزيد : الذكر الكثير ليس بالعدد والغفلة لكنه بالحضور .

(١٤) وهجوا (من بعد ما ظلموا) هجوا ، أي ردوا هجاء من هجا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين . وأحق الخلق بالهجاء من كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجاء . وعن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له " اهجهم فوالذي نفسي بيده لمو أشد عليهم من النبل " وكان يقول لحسان " قل وروح القدس معك " .

وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿١١﴾

(١١) ختم السورة بما يقطع أكباد المتدبرين وهو قوله (وسيعلم) وما فيه من الوعيد البليغ ، وقوله (الذين ظلموا) وإطلاقه ، وقوله (أى منقلب ينقلبون) وإيهامه . وقد تلاها أبو بكر لعمر رضى الله تعالى عنه حين عهد إليه . وكان السلف يتواعظون بها . قال ابن عطاء : (وسيعلم) المعرض عنا ما الذى فاتنا منا . و (أى) منصوب ينقلبون على المصدر لا يعلم لأن أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها . أى ينقلبون أى الانقلاب .

سورة النمل مكية

وهي ثلاث وتسعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَّ تِلْكَ ءَايَتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابِ مُبِينٍ ^(١) هُدًى وَبَشْرَى ^(٢) لِلْمُؤْمِنِينَ
 الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ^(٣) ^(٤)

(١) أى (و) آيات (كتاب مبين). (و تلك) إشارة إلى آيات السورة. والكتاب المبين اللوح.
 وإبانته أنه قد خط فيه كل ما هو كائن فهو بين للماظرين فيه إبانة. أو القرآن وإبانته أنه بين
 ما أودع فيه من العلوم والحكم. وعلى هذا عطفه على القرآن كمطف إحدى الصفتين على
 الأخرى نحو هذا فعل السخى والحواد. ونكر الكتاب ليكون أنعم له. وقيل إنما نكر الكتاب
 هنا وعزفه في الجهر وعزف القرآن هنا ونكره قم، لأن القرآن والكتاب اسمان علمان للتل على عهد
 عليه الصلاة والسلام، ووصفان له لأنه يُقرأ ويكتب. فحيث جاء بلفظ التعريف فهو العلم
 وحيث جاء بلفظ التنكير فهو الوصف.

(٢) فى محل النصب على الحال من (آيات)، أى هداية وبشارة. فالعامل فيها ما فى تلك من
 معنى الإشارة. أو الجوز على أنه بدل من (كتاب) أو صفة له. أو الرفع على هى (هدى وبشرى)،
 أو على البدل من (آيات)، أو على أن يكون خبراً بعد خبر لتلك أى (تلك آيات) وهادية من
 الضلالة ومبشرة بالجنة. وقيل (هدى) لجميع الخلق (وبشرى للمؤمنين) خاصة.

(٣) يديمون على فرائضها وستنها.

(٤) يؤتون زكاة أموالهم.

(٥) من جملة صلاة الموصول. ويحتمل أن تتم الصلاة عنده. وهو استئناف كأنه قيل
 هؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة هم الموقنون بالآخرة.

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ^(٢٢)
 أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ ^(٢٣) وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسِرُونَ ^(٢٤)
 وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ^(٢٥) إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِيلِهِ ^(٢٦)
 إِنِّي أَنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ ^(٢٧) أَوْ بَشِيرٍ ^(٢٨) أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ ^(٢٩)

ويدل عليه أنه عقد جملة اسمية وكرر فيها المبتدأ الذي هو (هم) حتى صار معناها وما يوقن بالآخرة حتى الإيقان إلا هؤلاء الجاحمون بين الإيمان والعمل الصالح لأن خوف العاقبة يجعلهم على تحمل المشاق .

^(١) (زينا لهم أعمالهم) يخلق الشهوة حتى رأوا ذلك حسنا كما قال (أفمن زين له سوء عمله فراه حسنا) .

^(٢) يترددون في ضلالتهم كما يكون حال الضال عن الطريق .

^(٣) القتل والأسريوم بدر بما كان منهم من سوء الأعمال .

^(٤) أشد الناس خسرانا لأنهم لو آمنوا لكانوا من الشهداء على جميع الأمم ففسروا ذلك مع خسران النجاة وثواب الله .

^(٥) لتواتره وتلقنه (من لدن حكيم عليم) من عند أي (حكيم) وأي (عليم) . وهذا معنى تنكيرهما . وهذه الآية بساط وتهديد لما يريد أن يسوق بعدها من الأفاضيل وما في ذلك من لطائف حكمته ودقائق علمه .

^(٦) منصوب باذكر ، كأنه قال : على أثر ذلك خذ من آثار حكمته وعلمه قصة موسى عليه السلام .

^(٧) (إذ قال موسى لأهله) لزوجته ومن معه عند مسيره من مدين إلى مصر (إني آنست) أبصرت (فأرا) .

^(٨) (بخبر) عن حال الطريق لأنه كان قد ضله .

^(٩) (بشهاب) بالثنوين كوفي . أي شعلة مضئة . (قبس) نار مقبوسة . بدل أو وصفة . وغيرهم (بشهاب قبس) على الإضافة لأنه يكون قبسا وغير قبس . ولا تدافع بين قوله (سآتيكم)

لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿١﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴿٢﴾ وَسَبِّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٣﴾ يَمْسُو سَيْتَهُ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤﴾

هنا و (لعل آيتكم) في القصص مع أن أحدهما ترجح والآخر يتقن ، لأن الرابح إذا قوى رجاءه يقول سأفعل كذا وسيكون كذا مع تجويزه الخلية ؛ وبجبهه بسين التسويف عدة لأهله أنه يأتيهم به وإن أبطأ أو كانت المسافة بعيدة. وبأولائه بنى الرجاء على أنه إن لم يظفر بجأتيه جميعا لم يعدم واحدة منهما إما هداية الطريق وإما اقتباس النار. ولم يدرك أنه ظافر على النار بجأتيه الكليتين وهما عز الدنيا والآخرة. واختلاف الألفاظ في هاتين السورتين والقصصة واحدة دليل على جواز نقل الحديث بالمعنى ، وجواز التكاح بغير لفظ التزوج .

(١) تستدفئون بالنار من البرد الذي أصابكم . والطاء بدل من تاء افعل لأجل الصاد .

(٢) أى النار التي أبصرها .

(٣) (نودي موسى) (أن) مخففة من الثقيلة . وتقديره (نودي) بأنه (بورك) . والضمير ضمير الشأن . وجاز ذلك من غير عوض وإن منعه الزمخشري لأن قوله (بورك) دعاء . والدعاء يخالف غيره في أحكام كثيرة . أو مفسرة لأن في النداء معنى القول . أى قيل له (بورك) أى قدس أو جعل البركة والخير في (من في) مكان (النار) وهم الملائكة (ومن حولها) أى حول مكانها — أى موسى ، لحدوث أمر ديني فيها . وهو تكليم الله موسى واستنباؤه له وإظهار المعجزات عليه .

(٤) هو من جملة ما نودي ، فقد تزه ذاته عما لا يليق به من التشبيه وغيره .

(٥) الضمير في (إنه) للشأن. والشأن (أنا الله) مبتدأ وخبر. و (العزير الحكيم) صفتان للبر. أو يرجع إلى ما دل عليه ما قبله. أى إن مكلمك (أنا) و (الله) بيان لأننا و (العزير الحكيم) صفتان للبر. وهو تمهيد لما أراد أن يظهر على يده من المعجزات .

وَأَلْقَى عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَلْمُوسِي
لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ ﴿٤﴾ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَلْ حُسْنًا بَعْدَ
سُوءٍ فَلَنُيْ قَاتِي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧﴾ وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴿٨﴾

(١) (والقى عصاك) لتعلم معجزتك فتأنس بها . وهو عطف على (بورك) لأن المعنى
(نودى أن بورك من في النار ... و) أن (ألقي عصاك) . كلاهما تفسير لنودي . والمعنى
قيل له (بورك من في النار) وقيل له (ألقي عصاك) . ويدل عليه ما ذكر في سورة القصص
(وأن ألقى عصاك) بعد قوله (أن يأموسى إني أنا الله) على تكرير حرف التفسير .

(٢) تهتزك . حال من الهاء في (رأها) .

(٣) (كانها جات) — حية صغيرة — حال من الضمير في (تهتز) .

(٤) (ولّى) موسى (مدبرا) أدبر عنها وجعلها تلى ظهره خوفا من وثوب الحية عليه .
(ولم يعقب) ولم يلتفت ، أو لم يرجع . يقال قد عقب فلان إذا رجع يقاتل بعد أن
ولّى . فنودي (يا موسى لا تخف إني لا يخاف لدى المرسلون) أى لا يخاف عندى المرسلون
حال خطابي إليهم . أو لا يخاف لدى المرسلون من غيرى .

(٥) أى لكن (من ظلم) من غيرهم ، لأن الأنبياء لا يظلمون . أو لكن (من ظلم) منهم ،
من زلّ من المرسلين بقاء غير ما أذنت له بما يجوز على الأنبياء كما فرط من آدم ويونس ودأود
وسليمان عليهم السلام .

(٦) أى أتبع توبة (بعد) زلة .

(٧) أقبل توبته ، وأغفر زلته وأرحمه فأحقق أمنته . وكأته تعريض بما قال موسى
حين قتل القبطي (رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له) .

(٨) (وأدخل يدك في جيب قبصك وأخرجها بيضاء) نيرة تغلب نور الشمس .
(من غير سوء) برص . و (بيضاء) و (من غير سوء) حالان .

فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ^(٣)
 فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ^(٤) ^(٥) ^(٦) وَجحدوا بها ^(٧)
 وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢)

(١) كلام مستأنف . و (في) يتعلق بمحذوف . أى اذهب في (تسع آيات) . أو (والى عصاك ... وأدخل يدك — — — في) جملة (تسع آيات) .

(٢) (إلى) يتعلق بمحذوف أى مرسل (إلى فرعون وقومه) .

(٣) خارجين عن أمر الله كافرين .

(٤) أى معجزاتنا .

(٥) حال . أى ظاهرة بينة . جعل الإبصار لها وهو في الحقيقة لتأتملها للملاستهم إياها بالنظر والتفكر فيها ، أو جعلت كأنها تبصر قتهدى لأن الأعمى لا يقدر على الاهتداء فضلاً أن يهتدى غيره . ومنه قولهم كلمة عينا وعوراء لأن الكلمة الحسنة ترشد والسبئية تفوى .

(٦) ظاهر لمن تأمله . وقد قول بين المبصرة والمبين .

(٧) قيل الجحود لا يكون إلا من علم من الجاحد . وهذا ليس بصحيح لأن الجحود هو الإنكار . وقد يكون الإنكار للشيء للجهل به . وقد يكون بعد المعرفة تعنتاً . كما ذكر في شرح التاويلات . وذكر في الديوان : يقال جحد حقه وبحقه بمعنى .

(٨) والواو للحال وقد بعدها مضمرة . والاستيقان أبلغ من الإيقان .

(٩) أى جحدوها بالاستهم واستيقنوها في قلوبهم وضمايرهم .

(١٠) حال من الضمير في (و جحدوا) . وأى ظلم الخشن ظلم من استيقن أنها آيات من عند الله ثم سماها سخراً بلناً .

(١١) ترتعاً عن الإيمان بما جاء به موسى .

(١٢) وهو الإغراق هنا والإحراق ثمة .

والآيات حجة لنا على المعتلة في ترك الأصلح .

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عَلَمًا^(٣) وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا
عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ^(٤) وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ^(٥)
وَقَالَ يَتْلِيَهَا النَّاسُ عَلَيْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ^(٥)

(١) أعطينا .

(٢) طائفة من العلم ، أو علما سنيا غزيرا . والمراد علم الدين والحكم .

(٣) هنا محذوف ليصح عطف الواو عليه . ولولا تقدير المحذوف لكان الوجه الفاء كقولك أعطيت فشكر . وتقديره آتيناهما علما فعلا به وعلما وعرفا حق النعمة فيه (وقالا الحمد لله الذى فضلنا) . والكثير المفضل عليه من لم يؤت علما أو من لم يؤت مثل علمهما . وفيه أنهما فضلا على كثير وفضل عليهما كثير . وفى الآية دليل على شرف العلم وتقدم حلتة وأهله ، وأت نعمة العلم من أجل النعم ، وأت من أوتيته فقد أوتى فضلا على كثير من عباده . وما تمامهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثة الأنبياء إلا لما ناتهم لهم فى الشرف والمزلة ، لأنهم القوام بما بعثوا من أجله . وفيها أنه يلزمهم لهذه النعمة الفاضلة أن يحمدا الله على ما أوتوه ، وأن يعتقد العالم أنه إن فضل على كثير فقد فضل عليه مثلهم . وما أحسن قول عمر رضى الله عنه : كل الناس أفقه من عمر . رضى الله عنه .

(٤) ورث منه النبوة والملك دون سائر بنيه . وكانوا تسعة عشر . قالوا أوتى النبوة مثل أبيه فكأنه ورثه . وإلا فالنبوة لا تورث .

(٥) (وقال) تشبيها لنعمة الله تعالى واعترافا بمكانها ودعاء للناس إلى التصديق بذكر المعجزة التى هى علم منطق الطير . والمنطق كل ما يصبوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد . وكان سليمان عليه السلام يفهم منها كما يفهم بعضها من بعض . روى أنه صاحت فاخته فأخبر أنها تقول : ليت ذا الخلق لم يخلقوا . وصاح طائوس فقال يقول : كما تدين تدان . وصاح هدهد فقال يقول : استغفروا الله يا مذنبين . وصاح خطاف فقال يقول : قدموا خيرا تمجدوه . وصاحت واحة فقال تقول : سبحان ربى الأعلى ملء سمائه وأرضه . وصاح قرى فأخبر أنه يقول : سبحان

وَأَوْيَتْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ^(١) إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْأَمِينُ ^(٢) وَحَشِرَ
لِسُلَيْمَانَ جُنُودَهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ^(٣)

ربى الأعلى . وقال الحدأة تقول : كل شيء هالك إلا الله ، والقطاة تقول : من سكت سلم ،
والديك يقول : اذكروا الله يا غافلين ، والنسر يقول : يا بن آدم عش ما شئت آتراك الموت ،
والهقاب يقول : في البعد من الناس أنس ، والضفدع يقول : سبحان ربى القدوس .

^(١) المراد به كثرة ما أوتى كما تقول فلان يعلم كل شيء ومثله (وأوتيت من كل شيء) .
والنونى (علمنا) و (أوتينا) نون الواحد المطاع وكان ملكا مطاعا . فكلم أهل طاعته على الحال
التي كان عليها . وليس التكبر من لوازم ذلك .

^(٢) قول وارد على سبيل الشكر كقوله "أنا سيد ولد آدم ولا خف" . أى أقول هذا القول
شكرا ولا أقوله نفرا .

^(٣) (و) جمع (سليمان جنوده من الجن والإنس والطير) . روى أنك معسكه كان مائة
فريخ : خمسة وعشرون للجن ، وخمسة وعشرون للإنس ، وخمسة وعشرون للطير ،
 وخمسة وعشرون للوحش . وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثائة
منكوحة وسبعائة سرية . وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وإبريسم فرسخا في فرسخ .
وكان يوضع منبره في وسطه . وهو من ذهب وفضة . فيقعد وحوله ستمائة ألف كرسى
من ذهب وفضة فيقعد الأنبياء على كراسى الذهب والعلماء على كراسى الفضة وحولهم الناس
وحول الناس الجن والشياطين ، وتظله الطير بأجنحتها حتى لا يقع عليه حر الشمس وترفع ريح
الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر . ويرى أنه كان يأمر الريح العاصف بحمله ، ويأمر الرخاء
تسيره . فأوحى الله تعالى إليه وهو يسير بين السماء والأرض إني قد زدت في ملكك ألا يتكلم
أحد بشيء إلا ألقته الريح في سمك . فيحكى أنه مر بجوأت فقال لقد أوتى آل داود ملكا عظيما
فألقته الريح في أذنه . فنزل ومشى إلى الخواص وقال إني جئت إليك لثلاث تنقنى ما لا تقدر عليه
ثم قال : لتسبيحة واحدة يقبلها الله تعالى خير مما أوتى آل داود .

^(٤) يحبس أولهم على آخرهم أى يوقف سلاط العسكر حتى يلحقهم التوالى ليكفوا
مجمعين . وذلك لكثرة العظيمة . والوزع المنع . ومنه قول عثمان رضى الله عنه : ما يزع
السلطان أكثر مما يزع القرآن .

حَقَّ إِذَا اتَّوَا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ تَمْلَأُ يَأْتِيَهَا النَّمْلُ أَذْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ^(١)
لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ^(٢) فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا^(٣)

(١) أى ساروا حتى إذا بلغوا وادى النمل — وهو واد بالشام كثير النمل . وعدى بعل لأن
إتيانهم كان من فوق فاتى بحرف الاستعلاء — (قالت نملة) عرجاء تسعى طابخة أو منذرة —
وعن قتادة أنه دخل الكوفة فالتفت عليه الناس . فقال : سلوا عما شئتم . فسأله أبو حنيفة رضى
الله عنه وهو شاب عن نملة سليمان أكانت ذكراً أم أنثى : فأخبر . فقال أبو حنيفة رضى الله
عنه كانت أنثى . فقيل له بماذا عرفت ؟ فقال بقوله (قالت نملة) ولو كانت ذكراً لقال قال
نملة . وذلك أت النملة مثل الحمامة فى وقوعها على الذكر والأنثى فتميز بينهما بعلامة نحو قولهم
حمامة ذكر وحمامة أنثى وهو وهى — (يأتيا النمل ادخلوا مساكنكم) ولم يقل ادخلن لأنه
لما جعلها قائلة والنمل مقولاً لم كما يكون فى أولى العقل أجرى خطابهن مجرى خطابهم .

(٢) لا يكهرنكم . والحطم الكسر . وهو نهى مستأنف . وهو فى الظاهر نهى لسليمان
من الحطم وفى الحقيقة نهى لمن عن البروز والوقوف على طريقة لا أرى نك هاهنا . أى لا تحضر
هكذا الموضع . وقيل هو جواب الأمر وهو ضعيف بدفعه نون التأكيد لأنه من ضرورات
الشعر .

(٣) قيل أراد (لا يحطمنكم) جنود سليمان — بلقاء بما هو أبلغ — (وهم) لا يعلمون
بمكانكم . أى لو شعروا لم يفعلوا . قالت ذلك على وجه العذر واصفة سليمان وجنوده بالعدل .
فسمع سليمان قولها من ثلاثة أميال (فتبسم ضاحكاً من قولها) متعجباً من حذرهما واهتمامهما
لمصالحهما ونصيحتهما للنمل . أو فرحا لظهور عدله . و(ضاحكاً) حال مؤكدة لأن (تبسم) بمعنى
ضحك . وأكثر ضحك الأنبياء التبسم ، كذا قاله الزجاج .

وَقَالَ رَبِّ ارْزُقْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿١١﴾
وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿١٢﴾

(١١) (أوزعني) ألهمني . وحقيقته كفى عن الأشياء إلا عن شكر نعمتك (التي أنعمت عليّ) من النبوة والملك والعلم (وعلى والديّ) لأت الإنعام على الوالدين لأنعام على الولد .

(١٢) (وأن أعمل) في بقية عمري عملاً (ترضاه وأدخلني) الجنة (برحمتك) لا يصالح عملي ، إذ لا يدخل الجنة أحد إلا برحمته كما جاء في الحديث .

(١٣) أى في زمرة أنبيائك المرسلين ، أو مع (عبادك الصالحين) .

روى أن النملة أحسّت بصوت الجنود ولا تعلم أنهم في الهواء فأمر سليمان الرمح فوقف ثم تلا يذعرب حتى دخلن مساكنهن ثم دها بالدعوة .

(١٤) (مالى) مكى وعلى وعاصم . وغيرهم يسكون الياء . والتفقد طلب ما غاب عنك . (أم) بمعنى بل . والمعنى أنه تعرّف الطير فلم يجد فيها الهدد . فقال (مالى) لا أراه على معنى أنه لا يراه وهو حاضر لساير ستره أو غير ذلك . ثم لاحظ له أنه غائب فأضرب عن ذلك وأخذ يقول بل هو غائب . وذكر أن سليمان عليه السلام لما حجّ خرج إلى اليمن فوافى صنعاء وقت الزوال فنزل ليصلّى فلم يجد الماء . وكان الهدد ثقافته وكان يرى الماء من تحت الأرض كما يرى الماء في الزجاج فتستخرج الشياطين الماء . فتفقده لذلك . وذكر أنه وقعت فتحة من الشمس على رأس سليمان فنظر فإذا موضع الهدد خال . فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فلم يجد عنده عالمه . ثم قال لسيد الطير وهو العقاب على به . فارتفع فنظر فإذا هو مقبل فقصدته فناشده الله فتركه . فلما قرب من سليمان أرشى ذنبه وجناحيه يمزحهما على الأرض ، وقال : يا نبي الله أذكر وقوفك بين يدي الله . فارتعد سليمان وعفا عنه .

لَا عَذْبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا ^(١) أَوْ لَا أَذْبَحَنَّهُ ^(٢) أَوْ لِيَأْتِنِي ^(٣) سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿٥﴾
فَكَتَّ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِط بِهِ ^(٤) وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيلِ

(١) (لَا عَذْبَنَّهُ) بفتح ريشه وإلقائه في الشمس، أو بالتفريق بينه وبين ألفه، أو بإلزامه خدمة أقرانه، أو بالحبس مع أصدقائه. وعن بعضهم أضيق السجون معايشة الأضداد. أو بإلزامه القفص، أو بطرحه بين يدي الغل ليأكله. وحل له تعذيب المهدهد لما رأى فيه من المصلحة كما حل ذبح البهائم والطيور للأكل وغيره من المنافع. وإذا سخر له الطير لم يتم التسخير إلا بالتأديب والسياسة.

(٢) بالنون الثقيلة ليشاكل قوله (لَا عَذْبَنَّهُ) وحذف نون العاد للتخفيف (لِيَأْتِنِي) بنونين، مكي الأولى للتأكيد، والثانية للعاد.

(٣) بحجة له فيها عذر ظاهر على غيبته.

والإشكال أنه حلف على أحد ثلاثة أشياء اثنان منها فعله ولا مقال فيه. والثالث فعل المهدهد وهو مشكل لأنه من أين درى أنه يأتي بسلطان حتى قال والله (لِيَأْتِنِي بسلطان)؟ وجوابه أن معنى كلامه ليكون أحد الأمور. يعني إن كان الإتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح. وإن لم يكن كان أحدهما. وليس في هذا ادعاء دراية.

(٤) (فَكَتَّ) المهدهد بعد تفقد سليمان إياه — وبضم الكاف غير عاصم وسهل ويعقوب وهما لفتان — (غير بعيد) أي مُكَنَّأ (غير) طويل أو (غير) زمان بعيد كقوله عن قريب. ووصف مكته بقصر المدة للدلالة على إسراره خوفا من سليمان. فلما رجع سأله عما لقي في غيبته (فقال أحطت بما لم تحط به) علمت شيئا من جميع جهاته. ألهم الله المهدهد فكأن سليمان بهذا الكلام مع ما أوتي من فضل النبوة والعلوم الجمّة، ابتلاء له في علمه. وفيه دليل بطلان قول الرافضة: إن الإمام لا يخفى عليه شيء ولا يكون في زمانه أحد أعلم منه.

(٥) غير منصرف، أبو عمرو. وجعله اسما للقبيلة أو المدينة. وغيره بالتونين. جعله اسما للمكي أو الأب الأكبر.

وَنَبِيٍّ يَقِينٌ ﴿١﴾ إِنِّي وَجَدْتُ أُمَّرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢﴾ وَجَدْنَاهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٣﴾ أَأَلَّا يَسْجُدُوا

(١) النبا أخبر الذي له شأن وقوله (من سبأ نبأ) من محاسن الكلام . ويسمى البدیع ، وقد حسن وبدع لفظا ومعنى هاهنا . ألا ترى أنه لو وضع مكان (نبأ) بجهر لكان المعنى صحيحا وهو كما جاء أصح مما في النبا من الزيادة التي يطابقها وصف الحال .

(٢) هي بلقيس بنت شراحيل . وكان أبوها ملك أرض اليمن ولم يكن له ولد غيرها فغلبت على الملك . وكانت هي وقومها يجوسوا يعبدون الشمس ..

(٣) الضمير راجع إلى سبأ على تأويل القوم ، أو أهل المدينة .

(٤) حال . و "قد" مقدرة .

(٥) (وأوتيت) من أسباب الدنيا ما يليق بها.

(٦) سرير عظيم كبير . قيل كان ثمانين ذراعا في ثمانين ذراعا وطوله في الهواء ثمانون ذراعا . وكان من ذهب وفضة . وكان مرضعا بأنواع الجواهر ، وقوائمه من ياقوت أحمر وأخضر ودرّ وزمرد ، وعليه سبعة أبيات على كلّ بيت باب مغلق . واستصغر حالها إلى حال سليمان فاستعظم عرضها لذلك . وقد أخفى الله تعالى على سليمان ذلك لمصلحة رآها كما أخفى مكان يوسف على يعقوب عليها السلام .

(٧) أى (فصّهم عن) سبيل التوحيد. (فهم لا يبتدون) إلى الحق. ولا يبدن من الهدى التّهتّى إلى معرفة الله تعالى ووجوب السجود له وحرمة السجود للشمس إلها من الله له كما أُمهم وغيره من الطيور وسائر الحيوان المعارف اللطيفة التي لا يكاد العقلاء الرّجّاح العقول يبتدون لها.

(٨) (ألا) بالتشديد . أى (فصّتهم عن السبيل) لثلاً (يسجدوا) خذف الجار
مع أن وأدغمت النون فى اللام . ويجوز أن تكون (لا) مزيدة . ويكون المعنى (فهم
لا يبتدون) إلى أن يسجدوا . وبالتخفيف ، يزيد وعلى . وتقديره : (ألا يا
هؤلاء اسجدوا) . ذ (ألا) للتنبيه و (يا) حرف نداء ومناداه محذوف . فن شدد

لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْنُونَ ﴿١١﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢﴾ قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿١٣﴾ أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْفَهٗ إِلَهُهُمْ ﴿١٤﴾

لم يقف إلا على (العرش العظيم) . ومن خفف وقف على (فهم لا يتحدون) ثم ابتداء (الا يا اسجدوا) . وسجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعا بخلاف ما يقوله الزجاج إنه لا يجب السجود مع التشديد . لأن مواضع السجدة إما أمر بها أو مدح للآتي بها أو ذم لتاركها . وإحدى القراءتين أمر والأخرى ذم للتارك .

(١١) سُمِّيَ الْخَبِيرُ بِالْمَصْدَرِ .

(١٢) قتادة : خبء الماء المطر ، وخبء الأرض النبات .

(١٣) وبالتاء فيهما على وحفص .

(١٤) وصِفَ المهدد عرش الله بالعظيم تعظيم له بالنسبة إلى سائر ما خلق من السموات والأرض ، ووصفه عرش بلقيس تعظيم له بالإضافة إلى عروش أبناء جلسها من الملوك . إلى هاهنا كلام المهدد .

(١٥) لما فرغ من كلامه (قال) سليمان للمهدد (سننظر) من النظر الذي هو التأمل (أصدقت) فيما أخبرت (أم كنت من الكاذبين) . وهذا أبلغ من أم كذبت ، لأنه إذا كان معروفا بالانحراف في سلك الكاذبين كان كاذبا لا محالة ، وإذا كان كاذبا اتهم بالكذب فيما أخبر به فلم يوثق به . ثم كتب سليمان كتابا صورته : من عبد الله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة سبا بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى . أما بعد فلا (تعلموا على) وأتوني مسلمين) . وطبعه بالمسك وختمه بخاتمه . وقال للمهدد (أذهب بكتابي هذا فألقه) يسكن اللهاه تخفيفا ، أبو عمرو وطامم وحمة . ويختلسها كسرا لتدل الكسرة على الياء المحذوفة ، يزيد وقالون ويعقوب . (فألقه) بإثبات الياء ، غريم .

(١٦) إلى بلقيس وقومها لأنه ذكرهم معها في قوله (وجدتها وقومها يسجدون للشمس) وبني الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك .

ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَأَنْظَرْنَا ذَا يُرْجِعُونَ ^(١) قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِنِّي أَتِي بِكُتُبٍ كَرِيمٍ ^(٢) إِنَّهُمْ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ^(٣) أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىٰ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ ^(٤) قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفَتُونِي فِيْ أَمْرِي ^(٥)

(١) (ثم) تنح (عنهم) إلى مكان قريب بحيث تراهم ولا يرونك ليكون ما يقولونه يسمع منك . (فأنظر) ما الذي يردونه من الجواب .

(٢) أخذ المدهد الكلاب بمنقاره ودخل عليها من كوة فطرح الكلاب على نحرها وهي راقدة وتوارى في الكوة . فأنهت فزعة . أو أتاها والجنود حوالها فرفرف ساعة وأتى الكلاب في مجرأها وكانت قارئة . فلما رأت النحام (قالت) لقومها خاضعة خائفة (أتى) وافتتح الباب مدني (أتى إلى كتاب كريم) حسن مضمونه وما فيه ، أو مخموم . قال عليه الصلاة والسلام "كرم الكتاب ختمه" وقيل من كتب إلى أخيه كتاباً ولم يختمه فقد استخف به . أو مصتر بسم الله الرحمن الرحيم . أو لأنه من عند ملك كريم .

(٣) هو تبين لما أتى إليها كأنها لما قالت (أتى إلى كتاب كريم) ، قيل لها من هو ؟ وما هو ؟ فقالت (إنه من سليمان وإنه) كيت وكيت .

(٤) لا ترفعوا (على) ولا تتكبروا كما فعل الملوك — (أن) مفسرة كقوله (وانطلق الملا) منهم أن امشوا) يعني أي امشوا — (وأتوني) مؤمنين أو منقادين . وكتب الأنبياء مبينة على الإيجاز والاختصار .

(٥) أشيروا على في الأمر الذي نزل في . والفتوى الجواب في الحادثة . أشقت على طريق الاستعارة من الفتاة في الشئ . والمراد هنا بالفتوى الإشارة عليها بما عندهم من الرأي . وقصدها بالرجوع إلى استشارتهم تطيب أنفسهم لِمَا لَوَّها ويقوموا معها .

مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونَ ﴿١١﴾ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿١٢﴾ قَالَتْ إِنَّ أَعْمَلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَازَ أَهْلِهَا أَذِلَّةٌ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿١٣﴾

(١١) (ما كنت) فاصلة أو ممضية حكما (حتى تشهدون) — بكسر النون . والفتح لحن ، لأن النون إنما تفتح في موضع الرفع وهذا في موضع النصب . وأصله تشهدوني فحذفت النون الأولى للنصب . والياء لدلالة الكسرة عليها . وبالياء في الوصل والوقف ، يعقوب — أى تحضرونى أو تشيرونى . أو تشهدوا أنه صواب . أى لا أبت الأمر إلا بحضوركم . قيل كان أهل مشورتها ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا كل واحد على عشرة آلاف .

(١٢) (قالوا) يبين لها : (نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد) أرادوا بالقوة الأجساد والآلات ، وبالبأس النجدة والبلاء في الحرب . (والأمر إليك) أى موكل إليك ونحن مطيعون لك . فريتنا بأمرك نطعمك ولا نخالفك . كأنهم أشاروا عليها بالقتال . أو أرادوا : نحن من أبناء الحرب لا من أبناء الرأى والمشورة . وأنت ذات الرأى والتسديد . فانظري ماذا ترين نتبع رأيك . فلما أحست منهم الميل إلى المحاربة مالت إلى المصالحة ورتبت الجواب فزيغت أولا ما ذكروه وأرثتهم الخطأ فيه حيث قالت (إنا المملوك إذا دخلوا قرية) حصوة وفهرا (أفسدوها) نحرّبوها (وجعلوا أعزّة أهلها أذلة) أذلّوا أعزّتها وأهانوا أشرافها وقتلوا وأسروا . فذكرت لهم سوء عاقبة الحرب . ثم قالت (وكذلك يفعلون) أرادت وهذه عادتهم المستمرة التى لا تتغير لأنها كانت في بيت الملك القديم فسمعت نحو ذلك ورأت . وقيل هو تصديق من الله لقولها . واحتج الساعى فى الأرض بالفساد بهذه الآية . ومن استباح حراما فقد كفر . وإذا احتج له بالقرآن على وجه التحريف فقد جمع بين كفرين . ثم ذكرت بعد ذلك حديث الهدنة وما رأت من الرأى السديد .

وَأَنِّي مُرْسَلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿١١﴾ فَلَمَّا جَاءَ
سُلَيْمَنْ قَالَ أَتُمِدُّونِي بِمَالٍ قَلِيلٍ أَتَنْتِزِعُنِي مِنْ أَلْفِ نَفْسٍ فَتَكُنُنِي مِنَ الْخَائِرِ مِمَّا أَتْلُكُمُ

(١١) أى (مرسلة) رسلا (بهديّة) فتنظرة (يم) - أى بما ، لأن الألف تحذف مع حرف الجزأ فى الاستفهام - (يرجع المرسلون) بقبولها أم ردها لأنها عرفت عادة الملوك وحسن مواقع الهدايا عندهم . فإن كان ملكا قبلها وأنصرف . وإن كان نبيا ردها ولم يرض منا إلا أن تبعه على دينه . فبعث خمسمائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحلّتين ، راكبي خيل مغطاة بالديباج محلاة بالجم والسروج الذهب المرصع بالجواهر ، وخمسمائة جارية على رمالك من زى الغلمان ، وألف لبنة من ذهب وفضة ، وتاجا مكلّلا بالدر والياقوت ، وحقا فيه دزة عذراء ، وجزعة معوجة الثقب . وبعث رسلا وأمرت عليهم المنذر بن عمرو بدليل قوله تعالى (يم يرجع المرسلون) . وكتبت كتابا فيه نسخة الهدايا . وقالت فيه إن كنت نبيا فيز بين الوصفاء والوصائف . وأخبر بما فى الحق واتقّب الدزة ثوبا واسلك فى الخزة خيطا . ثم قالت للذر إن نظرك إليك نظر غضبان فهو ملك فلا يهلكك منظره . وإن رأيته بشا لطيفا فهو نبى . فأقبل الهدهد وأخبر سليمان الخبر كله . فأمر سليمان الحق فضرىوا لبنت الذهب والفضة ، وفرشوها فى ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ ، وجعلوا حول الميدان حائطا شرفه من الذهب والفضة . وأمر بأحسن الدواب فى البر والبحر فربطوها عن يمين الميدان ويساره على اللبائن . وأمر بأولاد الحق ، وهم خلق كثير ، فأقيموا عن اليمين واليسار . ثم قعد على سريره والكراسى من جانبيه . واصطفّت الشياطين صفوفا فراسخ ، والإنس صفوفا فراسخ ، والوحش والسباع والطيور والحوام كذلك . فلما دنا القوم ورأوا الدواب تروث على اللبن رموا بما معهم من الهدايا . ولما وقفوا بين يديه نظر إليهم سليمان بوجه طلق . فأعطوه كتاب الملكة فنظر فيه وقال أين الحق ؟ فأمر الأرضة فأخذت شعرة ونفذت فى الدزة . وأخذت دودة بيضاء الخيط بها ونفذت فيها * ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله فى الأخرى ثم تضرب به وجهها . ثم ردّ الهدية وقال للذر (ارجع إليهم) .

(٢) (فلما جاء) رسولها المنذر بن عمرو (سليمان ، قال : أتمدونى بمال) ؟ (أتمدونى)

بَلْ أَنتُمْ بِهَدْيِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿١١﴾ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ ﴿١٢﴾ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا ﴿١٣﴾

بنو نين واليهاء في الوصل والوقف ، مكى وسهل . وافقهما مدنى وأبو عمرو في الوصل . (أتمدون) حزة ويقبوع في الحالين . وغيرهم بنونين بلاياء فيهما . والخطاب للرسل . (فما آتاك الله) من النبوة والملك والنعمة . وافتح الياء مدنى وأبو عمرو وحفص . والفرق بين قولك أتمدنى بمال وأنا أغنى منك ، وبين أن تقوله بالفاء ، أتى إذا قلته بالواو جعلت غطا طي عالميا بزيادتي في الغنى وهو مع ذلك يمدنى بمال ، وإذا قلته بالفاء فقد جعلته ممن خفيت عليه حالى فأنا أخبره الساعة بما لا أحتاج معه إلى إمداده كأنى أقول له أنكروك عليك ما فعلت فأنى غنى عنه . وعليه ورد (فما آتاك الله خير مما آتاك) من زخارف الدنيا .

(١١) الهدية اسم المهدى ، كما أن العطية اسم المعطى فتضاف إلى المهدى والمهدى له . تقول هذه هدية فلان تريد هي التى أهداها أو أهديت إليه . والمعنى أن ما عندى خير مما عندكم . وذلك أن الله آتاك الدين الذى فيه الحظ الأوفر والغنى الأوسع ، وآتاكى من الدنيا ما لا يسترد عليه . فكيف يرضى مثلى بأن يمد بمال ؟ بل أتم قوم لا تعلمون إلا ظاهرا من الحياة الدنيا . فلذلك تفرحون بما تزدون وينهى إليكم لأن ذلك مبلغ هممكم . وحالى خلاف حالكم وما أرى منكم بشئ ولا أفرح به إلا بالإيمان وترك المحوسية .

وجه الإضراب أنه لما أنكروا عليهم الإمداد ومثل إنكاره ، أضرب عن ذلك إلى بيان السبب الذى حملهم عليه وهو أنهم لا يعرفون سبب رضا ولا فرح إلا أن يهدى إليهم حظ من الدنيا التى لا يتعلمون غيرها .

(١٢) أيت بليس وقومها . خطاب للرسول ، أو الهدد محملا كتابا آخر إليهم .

(١٣) لا طاقة لهم بها . وحقيقة القبل المقاومة والمقاولة أى لا يقدر أن يقابلهم .

(١٤) من سبأ .

أَذَلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿١١﴾ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْٓأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿١٢﴾ قَالَ عَفَرْتُ مِنْ آلِجِنِّ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴿١٣﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴿١٤﴾

(١١) النمل أن يذهب عنهم ما كانوا فيه من العز والملك . والصغار أن يقعوا في أسر واستعباد .

(١٢) لما رجع إليها رسولها بالهدايا وقص عليها القصة ، قالت هو نجي ومالنا به طاقة . ثم جعلت عرشها في آخر سبعة أبيات وظلّت الأبواب ووكلت به حرسا يحفظونه وبعثت إلى سليمان إنني قادمة إليك لأنظر ما الذي تدعو إليه . وشخصت إليه في اثني عشر ألف قيل تحت كل قيل ألف . فلما بلغت على رأس فرسخ من سليمان (قال يا أيها الملأ أيكم يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين) أراد أن يرها بذلك بعض ما خصه الله تعالى به من إيجراء العجائب على يده مع إطلاعها على عظم قدرة الله تعالى وعلى ما يشهد لنبوة سليمان . أو أراد أن يأخذه قبل أن تسلم لعلمه أنها إذا أسلمت لم يحل له أخذ مالها . وهذا بعيد عند أهل التحقيق . أو أراد أن يؤتى به فينكر ويغير ثم ينظر ألتبينه أم تنكره اختباراً لعقلها .

(١٣) (قال عفرتي من الجن) وهو الخليليت المارد واسمه ذكوان (أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك) مجلس حكك وقضائك (وإني عليه) على حمله (لقوي أمين) أتى به كما هو لا أخذ منه شيئاً ولا أبطله . فقال سليمان عليه السلام : أريد أعجل من هذا . (قال الذي عنده علم من الكتاب) — أي ملك بيده كتاب المقادير أرسله الله تعالى عند قول العفريت ، أو جبريل عليه السلام . والكتاب على هذا اللوح المحفوظ . أو الخضر . أو أصف بن برخيا كاتب سليمان . وهو الأصح . وعليه الجمهور . وكان عنده اسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب وهو : يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام . أو يا إلهنا وإله كل شيء إلهنا واحداً لا إله إلا أنت . وقيل كان له علم بخاري الغيوب إلهاماً — (أنا آتيك به)

فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَلْذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ؕ أَشْكُرُ
 أَمْ أَكْفُرُ ^(١) وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَكْسِرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ
 كَرِيمٌ ^(٢) قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا ^(٣)

بالعرش . و (أتيتك) في الموضعين يجوز أن يكون فعلا أو اسم فاعل . ومعنى قوله (قبل أن يرتد إليك طرفك) أنك ترسل طرفك إلى شيء فقبل أن ترده أبصرت العرش بين يديك . ويروى أن أصف قال لسليان عليه السلام : مدّ عينيك حتى يلتصق طرفك . فلما عينه فنظر نحو اليمن . فدعا أصف فغار العرش في مكانه ثم نزع عند مجلس سليان بقدره الله تعالى قبل أن يرتد طرفه .

(١) (فلما رآه) أي العرش (مستقرا عنده) ثابتا لديه غير مضطرب (قال هذا) أي حصول مرادى وهو حضور العرش في مدة ارتداد الطرف (من فضل ربّي) على وإحسانه إلى بلا استحقاق من بل هو فضل خال من العوض صاف عن الغرض (ليبلوني) ليمتحنني (أشكر) - إنعامه (أم أكفر) .

(٢) (ومن شكر فأنما يشكر لنفسه) لأنه يحطّ به عنها عبء الواجب ويصونها عن سمة الكفران ويستلج به المزيد وترتبط به النعمة ، فالشكر قيد للنعمة الموجودة ، وصيد للنعمة المفقودة . وفي كلام بعضهم : « إن كفران النعمة بوار . وقلما أقشعت نافرة فرجعت في نصائها . فاستدع شاربها بالشكر . واستدم رايتها بكرم الجوار . واعلم أنك سبوغ ستر الله تعالى منقّص عما قريب إذا أنت لم ترجّ الله وقارا » أي لم تشكره نعمه . (ومن كفر) بترك الشكر على النعمة (فإنّ ربّي غنيّ) عن الشكر (كريم) بالإععام على من يكفر نعمه . قال الواسطي : ما كان منك من الشكر فهو لنا ، وما كان منه من النعمة فهو إلينا وله المنّة والفضل علينا .

(٣) خبروه . أي اجعلوا مقدمه مؤخره وأعلاه أسفله .

نَنْظُرُ أَتَهْتَدِي^(١) أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ^(٢) ﴿١﴾ فَلَمَّا جَاءَتْ قَبِيلٌ^(٣)
 أَهْكَذَا عَرْشُكَ^(٤) قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا^(٥) وَكُنَّا مُسْلِمِينَ^(٦) ﴿٢﴾
 وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ^(٧) ﴿٣﴾

(١) بالجزم على الجواب .

(٢) (أتهتدى) إلى معرفة عرشها ، أو للجواب الصواب إذا سئلت عنه .

(٣) (فلما جاءت) بلفظ .

(٤) ها للتنبيه . والكاف للتشبيه وهذا اسم إشارة . ولم يقل أهذا عرشك ولكن أ، مثل هذا عرشك ، لتلا يكون تلقينا .

(٥) (قالت كآته هو) فأجابت أحسن جواب . فلم تقل هو هو ، ولا ليس به . وذلك من رجاحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل للأمرين . أو لما شبهوا عليها بقولهم (أهكذا عرشك) شبهت عليهم بقولها (كآته هو) مع أنها علمت أنه عرشها .

(٦) من كلام بلقيس . أى (وأوتينا العلم) بقدرة الله تعالى وبصحة نبؤتك بالآيات المتقدمة من أمر الهدى والرسالة ، من قبل هذه المعجزة ، أى إحضار العرش ، أو من قبل هذه الحالة ، (وكنا مسلمين) متقادين لك مطيعين لأمرك . أو من كلام سليمان وملائكته . عطفوا على كلامها قوهم (وأوتينا العلم) بالله وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها . أو أوتينا العلم بإسلامها ومجيئها طالعة من قبل مجيئها (وكنا مسلمين) موحدين خاضعين .

(٧) متصل بكلام سليمان . أى وصدها عن العلم بما علمناه — أو عن التقدم إلى الإسلام — عبادة الشمس ونشوءها بين أظهر الكفرة . ثم بين نشأها بين الكفرة بقوله (إنها كانت من قوم كافرين) . أو كلام مبتدأ . أى قال الله تعالى (وصدها) قبل ذلك عما دخلت فيه ضلالها عن سواء السبيل . أو (وصدها) الله أو سليمان عما (كانت تعبد) بتقدير حذف الجار وإيصال الفعل .

قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا ^(١)
 قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِّنْ قَوَارِيرَ ^(٢) قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ ^(٣)
 مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ^(٤) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَاحِبًا ^(٥)

(١) (قيل لها ادخل الصرح) أى القصر أو حصن الدار. (فلما رآته حسبتة لجة) ماء عظيما (وكشفت عن ساقها) بالهمزة مكى. روى أن سليمان أمر قبل قدومها بنى له على طريقها قصر من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه السمك وغيره، ووضع سريره في صدره بغلس عليه وعكف عليه الطير والجن والإنس. وإنما فعل ذلك ليزيدها استعظاما لأمره وتحقيقا لنبوته. وقيل إن الجن كرهوا أن يترجوها فتفضى إليه بأسرارهم لأنها كانت بنت جنية. وقيل خافوا أن يولد له منها ولد يبيع فطنة الجن والإنس فيخرجون من ملك سليمان إلى ملك هو أشد. فقالوا له إن في عقلها شيئا وهى شعراء الساقين ورجلها كافر الحمار. فاختبر عقلها بتذكير العرش، واتخذ الصرح ليعرف ساقها ورجلها. فكشفت عنهما فإذا هى أحسن الناس ساقا وقدمًا—إلا أنها شعراء—فصرف بصره. قال المحققون لا يحتمل أن يحتال سليمان لينظر إلى ساقها وهى أجنبية. فلا يصح القول بمثله.

(٢) (قال) لها (إنه صرح ممرد) ممس مستو—ومنه الأمرد—(من قوارير) من الزجاج.

وأراد سليمان ترجوها فكره شعرا. فعملت لها الشياطين النورة فأزالتها. فنكحها سليمان وأحبها وأقرها على ملكها. وكان يزورها فى الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام وولدت له.

(٣) (إنى ظلمت نفسى) بعبادة الشمس.

(٤) (أخطهم) فى النسب.

(٥) بدل.

أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ^(٢) قَالَ يَتَقَوْمِ
لِرَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
تَرْحَمُونَ ^(٣) قَالُوا أَطِيعْنَا بِكَ ^(٤) وَبِمَنْ مَعَكَ ^(٥) قَالَ طَائِفَتٌ مِّنَ اللَّهِ ^(٦)

(١) بكسر النون في الوصل ، عاصم وحمة وبصرى . وبضم النون غيرهم إتباعا للباء .
والمعنى بأن اعبدوا الله وحده .

(٢) (فإذا) للفاجأة (هم) مبتدأ (فريقان) خبر (يختصمون) صفة . وهى العامل فى (إذا) .
والمعنى فإذا قوم صالح (فريقان) مؤمن به وكافر به (يختصمون) فيقول كل فريق الحق معى .
وهو مبين فى قوله (قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أنعلمون
أت صالحا مرسل من ربه ؟ قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون . قال الذين استكبروا إنا بالذى أنتم
به كافرون) . وقال الفريق الكافر (يا صالح اثنتا بما تعدنا إن كنت من المرسلين) .

(٣) (قال يا قوم لم تستعجلون) بالعذاب الذى توعدون قبل التوبة ؟ هلا تطلبون
المغفرة من كفركم بالتوبة والإيمان قبل نزول العذاب بكم (لعلكم ترحمون) بالإجابة .

(٤) (قالوا) تشاء منا بك لأنهم حطوا عند مبعثه ، لتكذيبهم . فنسبوه إلى مجيئه . والأصل
(طائفة) . وقرئ به . فادغمت التاء فى الطاء وزيدت الألف لسكون الطاء .

(٥) (وبمن معك) من المؤمنين .

(٦) أى سببكم الذى يحى منه خيركم وشركم عند الله وهو قدره وقسمته . أو علمكم مكتوب
عند الله . فإنما نزل بكم ما نزل عقوبة لكم وفتنة . ومنه (وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه) .
وأصله أت المسافر إذا مر بطائر يزجره . فإن مر سائحاً تيامن . وإذا مر بارحاً تشاءم . فلما

بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿١﴾ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ
فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿٢﴾ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ
ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٣﴾

نسبوا الخير واشترى إلى الطائر استعير لما كان سببها من قدر الله وقسمته ، أو من عمل العبد
الذى هو السبب في الرحمة والنعمة .

﴿١﴾ تختبرون أو تعذبون بذنبيكم .

﴿٢﴾ مدينة تمود وهى الحجر .

﴿٣﴾ هو جمع لا واحد له ولذا جاز تمييز التسعة به . فكأنه قيل تسعة أنفس . وهو من
الثلاثة إلى العشرة . وعن أبى ذؤاد رأسهم قدار بن سالف . وهم الذين سموا في عقر الناقة .
وكانوا أبناء أشرفهم .

﴿٤﴾ يعنى أن شأنهم الإفساد البحت لا يخالط بشيء من الصلاح كما ترى بعض المفسدين
قد يندر منه بعض الصلاح . وعن الحسن : يظلمون الناس ولا يمتنعون الظالمين من الظلم .
وعن ابن عطاء يتبعون معائب الناس ولا يسترون عوراتهم .

﴿٥﴾ (قالوا : تقاسموا بالله) تحالفوا — خبر في محل الحال بإضمار قد ، أى (قالوا) متقاسمين .
أو أمر ، أى أمر بعضهم بعضا بالقسم — (لنبيئته) لنقتله بياتا أى ليلا (وأهله) ولده وتبعه
(ثم لنقولن) لولى دمه ما حضرنا (مهلك أهله) حفص . (مهلك) أبى بكر وحامد والمفضل
من هلك . فالأول موضع الهلاك والثانى المصدر . (مهلك) غيرهم من أهلك وهو الإهلاك
أو مكان الإهلاك . أى لم تتعرض لأهله فكيف تعرضنا له ؟ أو ما حضرنا موضع هلاكه
فكيف توليناه ؟ (وإننا لصادقون) فيما ذكرنا .

(لنبيئته) بالياء وبضم التاء الثانية (ثم لنقولن) بالياء وضم اللام ، حمزة وعلى .

وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرَنَا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٢﴾ فَتِلْكَ يَوْمَئِذٍ
خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ وَأَنْجَيْنَا
الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٤﴾ وَلَوْطَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ءَاتَانِ مِنَ
الْفَاحِشَةِ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ ﴿٥﴾ أَيْسَّرَ لَنَا تَأْوِنَ الرِّجَالِ ﴿٦﴾

(١) مكرم ما أخفوه من تدبير الفتك بصالح وأهله . ومكر الله إهلاكهم من حيث لا يشعرون .
شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة . روى أنه كان لصالح مسجد في الحجر في شعب يصلّي فيه
فقالوا : زعم صالح أنه يفرغ منا إلى ثلاث فنعن نفرغ منه ومن أهله قبل الثالث . فخرجوا
إلى الشعب وقالوا إذا جاء يصلّي قتلناه ثم رجعنا إلى أهله فقتلناه . فبعث الله حشرة من
الغضب حيالهم . فبادروا فطَبَقَت الصخرة عليهم فم الشعب . فلم يدركوهم أين هم ولم يدروا
ما فعل بقومهم . وعذّب الله كلّ منهم في مكانه ونجّى صالحاً عليه السلام ومن معه .

(٢) بفتح الألف كوفيّ وسهم ، وبكسر ها غيرهم على الاستئناف . ومن فتحه رفعه على
أنه بدل من العاقبة أو خبر مبتدأ محذوف تقديره هي تدميرهم . أو نصبه على معنى لأنّا أو على
أنه خبر كان أى فكان عاقبة مكرم الدمار بالصيحة .

(٣) ساقطة منهزمة من خوى النجم إذا سقط . أو خالية من الخلاء . وهى حال عمل
فيها مادّل عليه (تلك) .

(٤) بظلمهم .

(٥) (إك) فيما فعل يهود (لآية لقوم يعلمون) قدرتنا فيتعطون .

(٦) (وأنجينا الذين آمنوا) بصالح (وكانوا يتقون) ترك أوامره . وكانوا أربعة آلاف .
نجوا مع صالح من العذاب .

(٧) (و) اذكر (لوطاً) . و (إذ) بدل من (لوطاً) أى واذكر وقت قول لوط (أتأتون
الفاحشة) أى إتيان الذكور (وأنتم تبصرون) تعلمون أنها فاحشة لم تسبقوا إليها ، من بصر

شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿٣﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ
 إِلَّا أَنْ قَالُوا أَنْزِلْ جَوْاءَآلَ لَوْ طَمَّ قَرَيْتُكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴿٤﴾
 فَأُنْجِيْنَهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تَرَوْهُ قَدْ رَزَقْنَاهَا مِنَ الْغَيْرِ يَنَ ﴿٥﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ
 مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ ﴿٦﴾

القلب . أو يرى ذلك بعضهم من بعض لأنهم كانوا يرتكبونها في ناديمهم معالين بها لا يستتر
 بعضهم من بعض بحجته وانهما كما في المعصية . أو (تبصرون) آثار العصاة قبلكم وما نزل بهم .
 ثم صرح فقال (أنكم لتأتون الرجال) بهمزين كوفي وشامي .
 (١) للشهوة .

(٢) أى أن الله تعالى إنما خلق الأنثى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الأنثى للأنثى ،
 فهي مضادة لله في حكمته .

(٣) يفعلون فعل الجاهلين بأنهم فاحشة مع علمهم بذلك . أو أريد بالجهل السفاهة والجهالة
 التي كانوا عليها . وقد اجتمع الخطأ والغيبة في قوله (بل أنتم قوم تجهلون) و (بل أنتم قوم
 تفتنون) فغلب الخطأ على الغيبة لأنه أقوى إذ الأصل أن يكون الكلام بين الحاضرين .

(٤) أى لوطا ومتبعيه . نغبر (كان) ، (جواب) . واسمه (أن قالوا) .

(٥) يتزهون عن الفاذورات ، يتكبرون هذا العمل القدر ويغيظنا إنكارهم . وقيل هو
 استنزاه كقوله (إنا لأنك الحليم الرشيد) .

(٦) نخلصناه من العذاب الواقع بالقوم .

(٧) (قد رزقناها) بالتشديد ، سوى حماد وأبي بكر . أى قد رزقنا كونها من الباقيين
 في العذاب .

(٨) (وأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا) حجارة مكتوب عليها اسم صاحبها (فساء مطر المنذرين)
 الذين لم يقبلوا الإنذار .

قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۚ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١١﴾
 أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ

(١١) أمر رسوله محمدًا صلى الله عليه وسلم بتحميده ثم بالصلاة على المصطفين من عباده توطئة لما يتلوه من الدلالة على وحدانيته وقدرته على كل شيء . وهو تعليم لكل متكلم في كل أمر ذي بال بأن يتبرك بهما ويستظهر بمكانهما . أو هو خطاب للوط عليه السلام بأن يمد الله على هلاك كفار قومه ويسلم على من اصطفاه الله ونجاه من هلكتهم وعصمه من ذنوبهم .

(١٢) (الله خير أم يشركون) بالياء بصريّ وعاصم . ولا خير فيما أشركوه أصلاً حتى يوازن بينه وبين من هو خالق كل شيء . وإنما هو إزام لهم وتهكم بحالهم . وذلك أنهم آثروا عبادة الأصنام على عبادة الله تعالى ولا يؤثروا قل شيئاً على شيء إلا لداع يدعوهم إلى إيثاره من زيادة خير ومنفعة . فقليل لهم — مع العلم بأنه لا خير فيما آثروه وأنهم لم يؤثروه لزيادة الخير ولكن هووى وعبتا — لينهبوا على الخطأ المفرط والجهل المورط ليعلموا أن الإيثار يجب أن يكون للخير الزائد . وكان عليه الصلاة والسلام إذا قرأها قال ” بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم “ . ثم حدّد سبحانه الخيرات والمنافع التي هي آثار رحمته وفضله فقال (أم من خلق السموات والأرض) والفرق بين (أم) و (أَمْ) في (أَمْما يشركون) و (أَمْن خلق السموات) أن تلك متصلة ، إذ المعنى أيهما خير ، وهذه منقطعة بمعنى بل والهمزة . لما قال (الله خير) أم الآلهة ، قال بل أمّن (خلق السموات والأرض) خير ، تقريراً لهم بأن من قدر على خلق العالم خير من جماد لا يقدر على شيء .

(١٣) مطراً .

(١٤) صرف الكلام عن الغيبة إلى التكلم تأكيداً لمعنى اختصاص الفعل بذاته وإبذاناً بأن إنبات الجلائق — المختلفة الأصناف والألوان والطعوم والأشكال مع حسنها — بماء واحد ، لا يقدر عليه إلا هو وحده .

(١٥) بالماء .

حَدَّثَاتٍ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَوَّلَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴿١٦﴾ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خَلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَوَّلَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ

(١) بساين . والحديقة البستان وعليه حائط . من الإحداق وهو الإحاطة .

(٢) ولم يقل ذوات لأن المعنى جماعة حدائق كما تقول النساء ذهبت .

(٣) حسن . لأن الناظر يتنج به .

(٤) ومعنى الكينونة الانبعاث . أراد أن تأتي ذلك محال من غيره .

(٥) أغريه يقرن به ويجعل شريكاً له .

(٦) (يعدلون) به غيره . أو (يعدلون) عن الحق الذي هو التوحيد . و (بل هم) بعد الخطاب أبلغ في تخطئة رأيهم .

(٧) (أم من جعل الأرض) وما بعده بلل من (أم من خلق) فكان حكمها حكمه

(٨) دحاها وسواها للاستقرار عليها .

(٩) (خلأها) ظرف أى وسطها . وهو المفعول الثانى . والأول (أنهارا) .

و (بين البحرين) مثله .

(١٠) (وجعل لها) للأرض (رواسى) جبالاً تمنعها عن الحركة .

(١١) العذب والمسالخ .

(١٢) مانعا أن يختلطاً .

(١٣) (لا يعامون) التوحيد فلا يؤمنون .

(١٤) الاضطراب افتعال من الضرورة وهى الحالة الموجهة إلى الجأ . يقال اضطربه إلى كذا .

والفاعل والمفعول مضطرب . والمضطرب الذى أحوجه مرض أو فقر أو نازلة من نوازل الدهر إلى الجأ والتضرع إلى الله ، أو المذنب إذا استغفر ، أو المظلوم إذا دعا ، أو من راع يديه ولم ير لنفسه حسنة فبر التوحيد وهو منه على خطر .

(١٥) الضر أو الجور .

وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۖ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ
 فِي ظُلُمَاتٍ الْأَبْيَ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۖ إِنَّهُ مَعَ
 اللَّهِ تَعَالَى ۖ إِنَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢﴾ أَمَّنْ يَبْدُوَ الْخَلْقَ ثُمَّ يَعِيدُهُ ۚ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ
 السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۖ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ۖ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣﴾

(١) أى فيها . وذلك توارثهم سكانها والتصرف فيها قرنا بعد قرن . أو أراد بالخلافة الملك
 والتسلط .

(٢) وبالباية أبوعمر . وبالخفيف حمزة وعلى وحفص . و(ما) مزيدة . أى (تذكرون)
 تذكرا قليلا .

(٣) (أم من يهديكم) يرشدكم (في ظلمات البر والبحر) بالنجوم ليلا ، وبعلامات
 في الأرض نهارا .

(٤) (الريح) مكى وحمة وعلى .

(٥) من البشارة . وقد مر في الأعراف .

(٦) قدام المطر .

(٧) ينشئ الخلق .

(٨) وإنما قيل لهم (ثم يعيده) وهم منكرون للإعادة لأنه أزيحت ملتهم بالتسكين من المعرفة
 والإقرار ، فلم يبق لهم حذر في الإنكار .

(٩) أى (يرزقكم من السماء) المطر (و) من (الأرض) النبات .

(١٠) تحجتكم على إشراكم .

(١١) (إن كنتم صادقين) في دعواكم أن مع الله إلها آخر .

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ^(١)
بَلْ أَدْرَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ^(٢)

(١) (من) فاعل (يعلم). و (الغيب) — هو ما لم يقم عليه دليل ولا أطلع عليه مخلوق — مفعول. و (الله) بدل من (من). والمعنى لا يعلم أحد الغيب إلا الله. نعم إن الله تعالى يتعالى عن أن يكون ممن في السموات والأرض ولكنه جاء على لغة بني تميم حيث يحرون الاستثناء المنقطع مجرى المتصل ويحرون النصب والبدل في المنقطع كما في المتصل ويقولون: ما في الدار أحد إلا حمار. وقالت عائشة رضي الله عنها: من زعم أنه يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية. والله تعالى يقول (قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله). وقيل نزلت في المشركين حين سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة.

(٢) وما يعلمون متى ينشرون.

(٣) (بل أدرك) مكى وبصرى ويزيد والمفضل. أى انتهى وتكامل، من أدركت الفاكهة تكاملت نضجها. (بل أدرك) عن الأعشى. افعل. (بل أدرك) غيرهم. استحکم. وأصله تدارك فادغمت التاء في الدال وزيد ألف الوصل ليتمكن التكلم بها. (في الآخرة) أى في شأن الآخرة ومعناها. والمعنى أن أسباب استحکام العلم وتكامله بأن القيامة كائنة قد حصلت لهم ومكنوا من معرفته، وهم شاكون جاهلون. وذلك قوله (بل هم في شك منها بل هم منها عمون). والإضرابات الثلاثة تتريل لأحوالهم وتكرير لجهلهم. وصفهم أولا بأنهم لا يشعرون وقت البعث، ثم بأنهم لا يعلمون أن القيامة كائنة، ثم بأنهم يحبطون في شك وصرية فلا يؤيدونه والإزالة مستطاعة، ثم بما هو أسوأ حالا وهو العمى. وقد جعل الآخرة مبتدأ عما هم ومنشأه فلذا عداه بمن دون عن لأن الكفر بالعاقبة والجزاء هو الذى منعهم عن التدبر والتفكر. ووجه ملائمة مضمون هذه الآية — وهو وصف المشركين إنكارهم البعث مع استحکام أسباب العلم والتفكر من المعرفة — بما قبله وهو اختصاصه تعالى بعلم الغيب وأن العباد لا علم لهم بشيء منه، أنه لما ذكر أن العباد لا يعلمون الغيب وكان هذا بيانا لمعجزهم ووصفا لقصور علمهم،

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَاَبَاؤُنَا اِنَّا لَمُخْرَجُونَ ﴿١١﴾ لَقَدْ
 وَعَدَنَا هَذَا نَحْنُ وَاَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ اِنْ هَذَا اِلَّا اَسْطِيزُ الْاَوَّلِينَ ﴿١٢﴾
 قُلْ سِيرُوا فِي الْاَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٣﴾

وصل به أن عندهم عجزا يبلغ منه وهو أنهم يقولون للكان الذي لا بد من كونه وهو وقت
 جزاء أعمالهم ، لا يكون — مع أن عندهم أسباب معرفة كونه واستحكام العلم به . وجاز أن
يكون وصفهم باستحكام العلم وتكامله تهكما بهم كما تقول لأجهل الناس : ما أصلك ! على سبيل
 المزور . وذلك حيث شكوا وعموا عن إثباته الذي الطريق إلى علمه مسلوكة فضلا أن يعرفوا
 وقت كونه الذي لا طريق إلى معرفته . ويجوز أن يكون (أدرك) بمعنى انتهى وفنى من قولك
 أدركت الثمرة . لأن تلك غايها التي عندها تعدم . وقد فسرها الحسن باضمحل علمهم في الآخرة .
 (وتدارك) ، من تدارك بنو فلان إذا تابعوا في الهلاك .

(١١) (أنا لمخرجون) من قبورنا أحياء . وتكرر حرف الاستفهام في (أنا) . و (أنا) في قراءة
 حاصم وحزمة وخلف إنكار بعد إنكار وجحد عقب مجود ودليل على كفر مؤكد مبالغ فيه .
 والعامل في (إذا) ما دل عليه (لمخرجون) وهو نخرج . لأن اسم الفاعل والمفعول بعد همزة الاستفهام
 أو إن أو لام الابتداء لا يعمل فيما قبله ، فكيف إذا اجتمعن ؟ والضمير في (أنا) لهم ولآبائهم
 لأن كونهم ترابا قد تناولهم وآباءهم . لكنه ظلت الحكاية على الغائب . (وآباؤنا) عطف على
 الضمير في (كنا) لأن المفعول جرى مجرى التوكيد .

(١٢) (لقد وعدنا هذا) أى البعث من قبل محمد صلى الله عليه وسلم . قدم هنا (هذا) على
 (نحن وآباؤنا) وفى المؤمنون (نحن وآباؤنا) على (هذا) ليدل على أن المقصود بالذكرة هو
 البعث هنا ، وثمة المبعوثون .

(١٣) ما هذا إلا أحاديثهم وأكاذيبهم .

(١٤) أى آخر أمر الكافرين . وفى ذكر الإجماع لطف بالمسلمين فى ترك الجرائم كقوله
 تعالى (فندم عليهم ربهم بذنبهم) وقوله (مما خطيئاتهم أغرقوا) .

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿١﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢﴾ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٥﴾

(١) (ولا تحزن عليهم) لأجل أنهم لم يقبلوك ولم يسلموا فبسأموهم. (ولا تكن) في حرج صدر من مكربهم وكيدهم لك فإِنَّ الله يصصك من الناس . يقال ضاق الشيء ضيقا بالفتح ، وهو قراءة غير ابن كثير ، وبالكسر وهو قراءته .

(٢) (ويقولون متى هذا الوعد) أى وعد العذاب (إن كنتم صادقين) أى العذاب نازل بالمكتب .

(٣) استعجلوا العذاب الموعود فليلهم عسى أن يكون ردفكم بعضه وهو عذاب يوم بدر . فزيدت اللام للتأكيد كالباء في (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) . أو ضمن معنى فعل يتعدى باللام نحو دناكم وأزف لكم . ومعناه تبعكم ولحقكم . وعسى ولعل وسوف في وعد الملوك ووعيدهم يدل على صدق الأمر وجده ، فعلى ذلك جرى وعد الله ووعيده .

(٤) (وإن ربك لذو فضل) أى إفضال (على الناس) بترك المعاملة بالعذاب (ولكن أكثرهم لا يشكرون) أى أكثرهم لا يعرفون حق النعمة فيه ولا يشكرونه فيستعجلون العذاب بجهلهم .

(٥) (وإن ربك ليعلم ما تكنن صدورهم) تخفى (وما يعلنون) يظهرهم من القول . فليس تأخير العذاب عنهم لخفاء حالهم ولكن له وقت مقدر . أو أنه يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكائدهم وهو معاقبهم على ذلك بما يستحقونه . وقرئ (تكنن) يقال كننت الشيء وأكننته إذا سترته وأخفيت .

وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١﴾ إِنَّ هَذَا
الْقُرْآنَ يَقْضَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢﴾
وَأَنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُم بِحُكْمِهِ
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٤﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿٥﴾

(١) سمى الشيء الذى يغيب ويخفى غائبة وخافية . والتاء فيهما كالتاء فى العاقبة . وظاهرهما الرمية والذبيحة والتطحية فى أنها أسماء غير صفات . ويجوز أن يكونا صفتين وتأوّهما للبالغة كالراوية . كأنه قال وما من شيء شديد الغيوبه إلا وقد علمه الله وأحاط به وأثبتته فى اللوح المحفوظ . والمبين الظاهر البين لمن ينظر فيه من الملائكة .

(٢) أى بين لهم (أكثر الذى هم فيه يختلفون) فإنهم اختلفوا فى المسيح فتحزّبوا فيه أحزابا ووقع بينهم التناكر فى أشياء كثيرة حتى لعن بعضهم بعضا . وقد نزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه لو أنصفوا وأخذوا به وأسلموا . يريد اليهود والنصارى .

(٣) وإنا القرآن (لهدى ورحمة للمؤمنين) لمن أنصف منهم وآمن . أى من بنى إسرائيل . أو منهم ومن غيرهم .

(٤) (إن ربك يقضى) بين من آمن بالقرآن ومن كفر به بعده . لأنه لا يقضى إلا بالعدل فسعى الحكوم به حكا . أو بحكمته . ويدل عليه قراءة من قرأ (يحكمه) جمع حكمة .

(٥) (وهو العزيز) فلا يردّ قضاؤه (العليم) من يقضى عليه . أو (العزيز) فى انتقامه من المبطلين ، (العليم) بالفصل بينهم وبين المحققين .

(٦) أمره بالتوكّل على الله وقلة المبالاة بأعداء الدين . وعمل التوكّل بأنه على الحق الأبلغ وهو الدين الواضح الذى لا يتعلق به شك . وفيه بيان أنك صاحب الحق حقيق بالوثوق بالله وبنصرته .

إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿١٦﴾
وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا
فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٧﴾ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ
تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿١٨﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا

(١٦) لما كانوا لا يسمعون ولا يسمعون شبهوا بالموتى وهم أحياء صحاح الحواس
وبالصم الذين ينقص بهم فلا يسمعون وبالعمى حيث يضلون الطريق ولا يقدر أحد أن يزع
ذلك عنهم ويعملهم هداة بصره إلا الله تعالى . ثم أكد حال الصم بقوله (مدبرين) لأنه إذا
تباعد عن الداعي بأن تولى عنه مدبرا كان أبعد عن إدراك صوته . (ولا يسمع الصم) متى
وكذا في الروم . (وما أنت هادي العمى) وكذا في الروم ، حمزة .

(١٧) أى ما يهدي إسماعك إلا على الذين علم الله أنهم يؤمنون بآياته أى يصدقون بها .

(١٨) غلظون من قوله (لئلا من أسلم وجهه لله) يعنى جملة سالما خالصا له .

(١٩) سمي معنى القول ومؤذاه بالقول . وهو ما وعدوا من قيام الساعة والعذاب . ووقوعه
حصوله . والمراد مشاركة الساعة وظهور أشراتها وحين لا تنفع التوبة .

(٢٠) (دابة) هى الجحاشة . فى الحديث "طوهاستون ذراعا لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب ولها
أربع قوائم وزغب وريش وجناحان" وقيل لها رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن أيل
وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخاصرة هرة وذنب كبش وخف بعير ، وما بين المفصلين
اثنا عشر ذراعا يخرج من الصفا فتكلمهم بالعربية فتقول (إنا الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون)
أى لا يوقنون بخروجى لأن خروجها من الآيات . وتقول ألا لعنة الله على الظالمين . أو تكلمهم
ببطان الأديان كلها سوى دين الإسلام أو بأن هذا مؤمن وهذا كافر . وفتح (أن) كوف
وسهل على حذف الجار أى تكلمهم بأن . وغيرهم كسروا لأن الكلام بمعنى القول أو بإضمار
القول . أى تقول الدابة ذلك . ويكون المعنى بآيات ربنا أو حكاية القول الله تعالى عند ذلك .
ثم ذكر قيام الساعة فقال (ويوم نحشر من كل أمة فوجا) من للتبويض أى واذا كرى يوم نجيع
من كل أمة من الأمم زمرة .

مَنْ يُكَذِّبْ إِنَّا يَنْتَنِيهِمْ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٣٢﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ قَالَ أَكَذَّبْتُم بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عَلِمَ أَنَّمَا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٣٤﴾ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلَ لَيْسَ كُنُوزًا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٥﴾

(١١) (من) للتبيين .

(١٢) (يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا) المُنْزَلَةَ عَلَىٰ أَنْبِيَائِنَا .

(١٣) يحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا ثم يساقون إلى موضع الحساب . وهذه عبارة عن الجماعة الكثيرة .

(١٤) (حتى إذا) حضروا موقف الحساب والسؤال (قال) لهم تعالى ، تهديدا : (أَكذَّبْتُمْ بِآيَاتِي) المُنْزَلَةَ عَلَى رُسُلِي (ولم تحيطوا بها علما) الواو للحال ، كأنه (قال أكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي) بادئ الرأي من غير فكر ولا نظر يؤدي إلى إحاطة العلم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق أو بالتكذيب ؟ (أَمْ مَا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) حيث لم تتفكروا فيها . لأنكم لم تحلقوا عبثا .

(١٥) أى يشاهم العذاب الموعود بسبب ظلمهم وهو التكذيب بآيات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار كقوله (هذا يوم لا ينطقون) .

(١٦) (مبصرًا) حال . جعل الإبصار للنهار وهو لأهله . والتقابل مراعى من حيث المعنى لأَنَّهُ (مبصرًا) ليبصروا فيه طرق التقلب في المكاسب (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) يصيدون فيمتدرون . وفيه دليل على صحة البعث لأن معناه ألم يعلموا أَنَّا جعلنا الليل والنهار قواما لمعاشهم في الدنيا ليعلموا أَنَّ ذلك لم يجعل عبثا بل محنة وابتلاء ولا بد عند ذلك من ثواب وعقاب . فإذا لم يكونا في هذه الدار فلا بد من دار أخرى للثواب والعقاب .

وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوْهُ دَانِحِينَ ^(٤) وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا
جَامِدَةً وَهِيَ تُمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ ^(٥) الَّذِي أَتَقَرَّنَ كُلُّ شَيْءٍ ^(٦)

(١) (و) اذكر (يوم ينفخ في الصور) وهو قرن ، أو جمع صورة . والناغ لإسرائيل عليه السلام .

(٢) اختير (فرع) على يفرع للإشعار بفتح الفاء وثبوته وأنه كائن لاحالة . والمراد فزعهم عند النفخة الأولى حين يصعقون .

(٣) إلا من ثبت الله قلبه من الملائكة . قالوا هم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت عليهم السلام . وقيل الشهداء ، وقيل الحور ونخلة النار وحمة العرش . وعن جابر رضى الله عنه منهم موسى عليه السلام لأنه صعد مرة . ومثله (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله) .

(٤) (أَتَوْهُ) حمزة وحفص وخلف . (أَتَوْهُ) غيرهم وأصله آتوهُ (دَانِحِينَ) حال ، أى صاغرين . ومعنى الإتيان حضورهم الموقف ورجوعهم إلى أمره تعالى وانقيادهم له .

(٥) (تحسبها) — بفتح السين شامى وحمة وزيد وعاصم . وبكسرهما غيرهم . حال من المخاطب — (جامدة) واقفة ممسكة عن الحركة — من جمد في مكانه إذا لم يبرح — (وهى تمر مرة السحاب) حال من الضمير المنصوب فى (تحسبها) أى مثل مرة السحاب . والمعنى أنك إذا رأيت الجبال وقت النفخة ظننتها ثابتة فى مكان واحد لعظمها وهى تسير سريعا كالسحاب إذا ضربته الريح . وهكذا الأجرام العظام المتكاثرة العدد إذا تحوكت لا تكاد تبين حركتها كما قال النابغة فى صفة جيش :

بأرض مثل الطود تحسب أنهم * وقوف لحاج والركاب تهملج

(٦) مصدر عمل فيه ما دل عليه بمزلة مرورها كثر السحاب من صنع الله فكانه قيل صنع الله ذلك صنعا . وذكر اسم الله لأنه لم يذكر قبل .

(٧) أى أحكم خلقه .

إِنَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا تَفْعَلُونَ ﴿١﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِّنْ
 فَرْجٍ يَوْمَئِذٍ مُّيمِنُونَ ﴿٢﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ
 يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنَّ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ ﴿٤﴾

(١) (يفعلون) مكى وبصرى غير سهل وأبو بكر غير يحى . وغيرهم بالناء . أى أنه عالم
 بما يفعل العباد فيكافئهم على حسب ذلك . ثم تلخص ذلك بقوله (من جاء بالحسنة) أى
 بقوله لا إله إلا الله عند الجمهور (فله خير) حاصل من جهتها وهو الجنة . وعلى هذا لا يكون
 (خير) بمعنى أفضل ، ويكون (منها) فى موضع رفع صفة لخير أى بسببها .

(٢) كوفى أى (من فرج) شديد مفرط الشدة وهو خوف النار . أو من فرج تما وإن قل .
 وبغير تنوين ، غيرهم .

(٣) كوفى ومدنى . وبكسر الميم فيهم . والمراد يوم القيامة .

(٤) أم يعدى بالجواز وبنفسه كقوله (أفأمنوا مكر الله) .

(٥) بالشرك .

(٦) (فكبت وجوههم) ألقبت يقال كبت الرجل ألقبته على وجهه . أى ألقوا على
 رؤوسهم فى النار . أو صبر عن الجملة بالوجه كما يعبر بالأس والرقبة عنها . أى ألقوا فى النار .
 ويقال لهم تبيكتا عند الكب : (هل تجزون إلا ما كنتم تعملون) فى الدنيا من الشرك
 والمعاصى .

(٧) منكرة .

الَّذِي حَرَمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٢١﴾
وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَمِنْ أُمَّتِي أَهْتَدَىٰ فَأَمَّا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ
إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٢٢﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرَ يَكْرَهُ أَيْلَتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا ﴿٢٣﴾
وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾

(١١) جعلها حراما آمنا يأمن فيها اللاجئ إليها ولا يختل خلاها ولا يعضد شوكتها ولا ينفر صيدها .

(٢١) (وله كل شيء) مع هذه البلدة فهو مالك الدنيا والآخرة .

(٢٢) المتقادين له .

(٢٣) من التلاوة أو من التسلو كقوله (وأتبع ما يوحى إليك من ربك) .

أمر رسوله بأن يقول (أمرت) أن أخص الله وحده بالعبادة ولا أتخذ له شريكا كما فعلت قريش (وأن أكون) من الحنفاء الثابتين على ملة الإسلام (وأن أتلو القرآن) لأعرف الحلال والحرام وما يقتضيه الإسلام . وخص مكة من بين سائر البلاد بإضافة اسمها إليها لأنها أحب بلاده إليه وأعظمها عنده . وأشار إليها بقوله (هذه) إشارة تعظيم لها وتقريب دالا على أنها موطن نبية ومهبط وحيه . ووصف ذاته بالتحريم الذي هو خاص وصفها وجعل دخول كل شيء تحت ربه وبنته وملكوته كالتابع لدخولها تحتها .

(٢٤) (فمن اهتدى) باتباعه لآي فيا أنا بصدد من توحيد الله ونفى الشركاء عنه والدخول في الملة الحنيفية واتباع ما أنزل على من الوحي، فمنفعة اهتدائه راجعة إليه لا إلى .

(٢٦) أي ومن ضل ولم يتبعني فلا على وما أنا إلا رسول منذر (وما على الرسول إلا البلاغ المبين) .

(٢٧) أمره أن يمد الله على ما خوله من نعمة النبوة التي لا توازيها نعمة ، وأن يهتد أعداء بما سيرهم الله من آياته في الآخرة فيستيقنون بها . وقيل هو انشقاق القمر والدخان وما حل بهم من نقات الله في الدنيا .

(٢٨) بالناء مدني وشامي وحفص ويعقوب . خطاب لأهل مكة . وبالباء غيرهم . أي كل عمل يعملونه فإن الله عالم به غير غافل عنه . فالغفلة والسهو لا يجوزان عليه .

سورة القصص

مكة ثمانون وثمانى آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَمَ ﴿١﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ تَتْلُوْا عَلَيْهِ مِنْ نَّبِيٍّ مَوْسَى
وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيْعًا
(٧) (٦) (٥) (٤) (٣) (٢)

(١) يقال بان الشيء وأبان بمعنى واحد. ويقال أبنته . فأبان لازم ومتعد . أى مبين خبره
وبركته . أو مبين للخلال والحرام والوعيد والوعد والإخلاص والتوحيد .

(٢) تقرأ عليك ، أى يقرؤه جهريلاً بأمرنا . ومفعول (تتلو) ، (من نبي موسى وفرعون)
أى تتلو عليك بعض خبرهما .

(٣) حال . أى محققين .

(٤) لمن سبق فى علمنا أنه مؤمن لأت التلاوة لئلا تنفع هؤلاء دون غيرهم .

(٥) جملة مستأنفة كالتفسير للجميل . كأث قائل قال : وكيف كان نبؤهما ؟ فقال
(إن فرعون علا) طغى وجاوز الحد فى الظلم واستكبر واقتخر بنفسه ونسى العبودية .

(٦) أى أرض مملكته يعنى مصر .

(٧) فرقا يشيعونه على ما يريد ويطيعونه لا يملك أحد منهم أن يلوى عنقه . أو فرقا
مختلفة يكرم طائفة ويهين أخرى ، فأكرم القبطى وأهان الإسرائيلى .

يَسْتَضْعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مِنَ
الْمُفْسِدِينَ (١) وَيُرِيدُ أَنْ يَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَيَجْعَلَهُمْ أُمَّةً
وَيَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ (٢) وَمُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا
(٣) (٤) (٥) (٦) (٧) (٨)

(١) هم بنو إسرائيل. و(يستضعف) حال من الضمير في (وجعل). أو صفة لشيعا.
أو كلام مستأنف .

(٢) أى يترك البنات أحياء لخدمة . وسبب ذبح الأبناء أن كاهنا قال له يولد مولود
في بني إسرائيل يذهب ملكك على يده . وفيه دليل على حق فرعون فإنه إن صدق الكاهن
لم ينفعه القتل . وإن كذب فما معنى القتل ؟ و(يذبح) بدل من (يستضعف) .

(٣) أى أن القتل ظالما إنما هو فعل المفسدين إذ لا طائل تحته ، صدق الكاهن .
أو كذب .

(٤) تنفيذا . وهو دليل لنا في مسألة الأصلح . وهذه الجملة معطوفة على (إنا فرعون
علا في الأرض) لأنها نظيرة تلك في وقوعها تفسيرا لنبا موسى وفرعون واقصا صا له . أو حال
من (يستضعف) أى يستضعفهم فرعون ونحن نريد أن نمن عليهم . وإرادة الله تعالى كاشنة
بفعلت كالمقارنة لاستضعافهم .

(٥) قادة يقتدى بهم في الخير ، أو قادة إلى الخير ، أو ولاية وملوكا .

(٦) أى يرثون فرعون وقومه ملكهم وكل ما كان لهم .

(٧) ممكن له إذا جعل له مكانا يقعد عليه أو يرقد . ومعنى التمكين (لهم في الأرض) —
أى أرض مصر والشام — أن يجعلها بحيث لا تلبو بهم ويسلطهم وينفذ أمرهم .

(٨) (ونرى) بضم النون ونصب (فرعون) وما بعده . وبالياء ورفع (فرعون) وما بعده ،
على وحزة . أى يرون منهم ما حذروه من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم .
(ونرى) نصب عطف على المنصوب قبله كقراءة النون . أو رفع على الاستئناف .

مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٢١﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ
فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ
إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٢﴾ فَالْتَقَطَهُ ءَالُ فِرْعَوْنَ

(١١) من بنى إسرائيل . ويتعلق بنى دون (يحذرون) لأن الصلة لا تتقدم على الموصول .

(٢٢) الحذر التوقى من الضرر .

(٢٣) (وأوحينا لى أم موسى) بالإلهام أو بالرؤيا أو بإخبار ملك كما كان لمريم . وليس
هذا وحى رسالة ولا تكون هى رسولا .

(٢٤) (أن) بمعنى أى أو مصدرية .

(٢٥) (فإذا خفت عليه) من القتل بأن يسمع الجبران صوته فينموا عليه (فألقيه فى البحر
— قيل هو نيل مصر — (ولا تخافى) من الفرق والضباع (ولا تحزنى) بفراقه (إننا رآدوه إليك)
بوجه لطيف لثريته (وجاعلوه من المرسلين) .

وفى هذه الآية أمران ونهيان وخبران وبشارتان . والفرق بين الخوف والحزن
أن الخوف غم يلحق الإنسان لمتوقع ، والحزن غم يلحقه لواقع وهو فراقه والإخطار به . فنهيت
عنها . وبشرت برده إليها وجعله من المرسلين . وروى أنه ذبح فى طلب موسى تسعون ألف
وليد . وروى أنها حين ضربها الطلق كانت بعض القوالب الموكلات بمجالى بنى إسرائيل
مصافية لها فعاجلتها . فلما وقع إلى الأرض هالها نورين عينيها ودخل حبها قلبها . فقالت ما جئتك
إلا لأقتل مولودك وأخبر فرعون ولكن وجدت لابنك حيا ما وجدت مثله فاحفظيه . فلما
خرجت القابلة جاءت عيون فرعون . فلقتنه فى خرقة ووضعتنه فى تنور مسجور لم تعلم
ما تصنع لما طاش من عقلها . فطلبوا فلم يلقوا شيئا فخرجوا وهى لا تدرى مكانه . فسمعت
بكاؤه من التنور . فانطلقت إليه وقد جعل الله النار بردا وسلاما . فلما أُلح فرعون فى طلب
الولدان أوحى إليها بالقيامه فى اليم فألقته فى اليم بعد أن أرضعته ثلاثة أشهر .

(٢٦) أخذه (آل فرعون) . قال الزجاج : كان فرعون من أهل فارس من اصطخر

لَيْسَكُونْ لَهُمْ عَدَاوَةٌ وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمْلَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ^(٣)
وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَّ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا^(٤)

(١) أى يصير الأمر إلى ذلك لا أنهم أخذوه لهذا ، كقولهم : بلوت ما تلده الوالدة ، وهى لم تلد لأن يموت ولدها ولكن المصير إلى ذلك . كذا قاله الزجاج . وعن هذا قال المفسرون إن هذه لام العاقبة والصيرورة . وقال صاحب الكشف : هى لام كي التى معناها التعليل كقولك : جئتكم لتكرمنى . ولكن معنى التعليل فيها وارد على طريق المجاز لأن ذلك لما كان نتيجة التقاطع له شبه بالداعى الذى يفعل الفاعل لأجله وهو الإكرام الذى هو نتيجة المحبة .

(٢) (وحزنا) على - وحمة . هما لغتان كالعدم والعدم .

(٣) (خاطين) تخفيف خاطين - أبوجعفر . أى كانوا مذنبين فعاقبهم الله بأن ربى عدوهم ومن هو سبب هلاكهم على أيديهم . أو (كانوا خاطئين) فى كل شيء فليس خطوهم فى تربية عدوهم ببدع منهم .

(٤) روى أنهم حين التقطوا التابوب عاجلوا فتحه فلم يقدرُوا عليه عاجلوا كسره فأعياهم . فدنت آسية فرأت فى جوف التابوت نورا فمالحته ففتحتة فإذا بصبي نوره بين عيبيه فأحبه . وكانت لفرعون بنت برصاء فنظرت إلى وجهه فبرئت . فقال الغواة من قومه : هو الذى نحذر منه فأذن لنا فى قتله . فهم بذلك فقالت آسية (قرة عين لى ولك) فقال فرعون لك لالى . وفى الحديث " لو قال كما قالت لهذا الله تعالى كما هادها " . وهذا على سبيل القرض . أى لو كان غير مطبوع على قلبه كآسية لقال مثل قولها ، وكان أسلم كما أسلمت . و(قرة) خبر مبتدأ محذوف أى هو قرة ، و(لى ولك) صفتان لقرة .

(٥) خاطبته خطاب الملوك أو خاطبت الغواة .

(٦) (عسى أن ينفعنا) فاق فيه تخاليل إيمان ودلائل النفع . وذلك لما عاينت من النور وبره البرصاء .

أَوْ يَخْتَفِرُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَسْعُرُونَ ﴿٢٢﴾ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَرِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ ۖ

(١) أو تنبتاه فإنه أهل لأن يكون ولدا للولك .

١١ حال . وذو حالها آل فرعون . وتقدير الكلام (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا) وقالت امرأة فرعون كذا (وهم لا يشعرون) أنهم على خطأ عظيم في التقاطه ورجاء النفع منه وتبذره . وقوله (إك فرعون) الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطئهم . وما أحسن نظم هذا الكلام عند أصحاب المعاني والبيان .

(٢٢) وصار (فؤاد أم موسى فارغا) صفرا من العقل لما دهمها من فرط الجزع لما سمعت بوقوعه في يد فرعون . (إن كادت لتبدي به) لتظهر به . والضمير لموسى . والمراد بأمره وقصته وأنه ولدها . قيل لما رأت الأمواج تلعب بالتابوت كادت تصيح وتقول وإبناه . وقيل لما سمعت أن فرعون أخذ التابوت لم تشك أنه يقتله فكادت تقول وإبناه شفقة عليه . و(إن) مخففة من الثقيلة أى أنها كادت لولا ربطنا على قلبها — والربط على القلب تقويته بإلهام الصبر — (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعدها . وهو (إقارآؤه إليك) . وجواب لولا محذوف أى لأبدته . أو فارغا من الهم حين سمعت أن فرعون نبأه (إن كادت لتبدي) بأنه ولدها لأنها لم تملك نفسها فرحا وسرورا بما سمعت لولا أنا طامنا قلبها وسكتا قلعه الذى حدث به من شدة الفرح لتكون من المؤمنين الواقفين بوعده الله لا يتبني فرعون . قال يوسف بن الحسين : أمرت أم موسى بشيئين ونهيت عن شيئين وبشرت ببشارتين فلم ينفعها الكل حتى تولى الله حياطينها وربط على قلبها .

فَصِيَهُ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَسْعُرُونَ ﴿٤﴾ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ
 مِنْ قَبْلِ قَوْلِ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ
 لَهُمْ نَاصِحُونَ ﴿٥﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ﴿٦﴾

(١) اتبعى أثره لتعلمى خبره .

(٢) أى أبصرته .

(٣) عن بعد . حال من الضمير فى (به) أو من الضمير فى (بصرت) .

(٤) (وهم لا يسعون) أنها أخته .

(٥) (وحرمنا عليه المراضع) تحريم منع لا تحريم شرع . أى منعناه أن يرضع ثديا غير
 ثدى أمه وكان لا يقبل ثدى مريض حتى أحفهم ذلك . والمراضع جمع مريض وهى المرأة التى
 ترضع . أو جمع مريض وهو موضع الرضاع وهو الثدي ، أو الرضاع .

(٦) من قبل قصصا أثره أو من قبل أن نرده على أمه .

(٧) (فألت) أخته وقد دخلت بين المراضع ورأته لا يقبل ثديا : (هل أدلكم)
 — أُرشدكم — (على أهل بيت يكفلونه) أى موسى (لكم وهم له ناصحون) ؟
 النصيح لإخلاص العمل من شائبة الفساد . روى أنها لما قالت (وهم له ناصحون)
 قال هامان إنما لتعرفه وتعرف أهله تغذوها حتى تنجب بقصة هذا الغلام . فقالت إنما أردت
 وهم للكم ناصحون . فانطلقت إلى أمها بأمرهم فجاءت بها والصبي على يد فرعون يعمله شفقة عليه
 بهو يبكى يطلب الرضاع . فحين وجد ريحها استأنس والتقم ثديها . فقال لها فرعون : ومن أنت
 منه فقد أبى كل ثدى إلا ثديك ؟ فقالت : إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أوتى بصبي
 إلا قبلاني . فدفعه إليها وأجرى عليها وذهبت به إلى بيتها وأنجز الله وعده فى الرّد . فنحندها ثم
 واستقرّ فى عليها أنه سيكون نبيا . وذلك قوله (فرددناه إلى أمه كي تقر عينها) بالمقام معه
 (ولا تحزن) بفراقه .

وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^(٣) وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ
وَأَسْتَوَىٰ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ^(٤) وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ
عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَتِهِ ^(٥)
^(٦)

وقوله (ولا تحزن) معطوف على (تقر). وإنا حل لها ما نأخذ من الدينار كل يوم
كما قال السدي لأنه مال حربى لا أنه أجرة على إرضاع ولدها .

(١١) أى وليثبت عليها مشاهدة كما علمت خبرا .

(٣) هو داخل تحت علمها أى (ولتعلم أن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون)
أنه حق فيرتابون . ويشبه التعريض بما فوط منها حين سمعت بنجر موسى فجذعت .

(٣) (ولما بلغ) موسى (أشدّه) نهاية القوة وتمام العقل — وهو جمع شدة كنعمة وأنعم،
عند سيبويه — واعتدل وتم استحكامه وهو أربعون سنة — ويروى أنه لم يبعث نبى إلا على
رأس أربعين سنة — (آتيناها حكما) نبوة (وعلمها) فقها ، أو علما بمصالح الدارين .

(٤) أى كما فعلنا بموسى وأمه نفعل بالمؤمنين . قال الزجاج : جعل الله تعالى إتياء العلم
والحكمة مجازاة على الإحسان لأنهما يؤذيان إلى الجنة التى هى جزاء المحسنين . والعالم الحكيم
من يعمل بعلمه لأنه تعالى قال (وليس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون) . بفعلهم جهالا
لإذ لم يعملوا بالعلم .

(٥) (ودخل المدينة) أى مصر (على حين غفلة) حال من الفاعل أى غفليا (من
أهلها) . وهو بين العشامين أو وقت القائلة يعنى انتصاف النهار . وقيل لما شب وعقل أخذ
يتكلم بالحق وينكر عليهم فأخافوه فلا يدخل المدينة إلا على تغفل .

(٦) ممن شايعه على دينه من بنى إسرائيل . قيل هو السامرى . وشيعة الرجل أتباعه
وأنصاره .

وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ ^(١) فَاسْتَغْنَاهُ ^(٢) الَّذِي مِنْ شَيْعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ
فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ ^(٣) قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ^(٤) إِنَّهُ عَدُوٌّ
مُضِلٌّ مُبِينٌ ^(٥) قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ^(٦) فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ ^(٧) إِنَّهُ هُوَ
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ^(٨) قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ^(٩)

(١) من مخالفيه من القبط وهو فاتون . وقيل فيهما (هذا . وهذا) وإن كانا غائبين على
جهة الحكاية . أى إذا نظر إليهما الناظر قال (هذا من شيعته وهذا من عدوه) .

(٢) فاستغنى عنه .

(٣) ضربه (موسى) بجمع كفه . أو بأطراف أصابعه .

(٤) فقتله .

(٥) إشارة إلى القتل الحاصل بغير قصد .

(٦) وإنما جعل قتل الكافر من عمل الشيطان وصيآه ظالمًا لنفسه واستغفر منه لأنه كان
مستأمنًا فيهم ولا يحل قتل الكافر الحربى المستأمن ، أولآته قتله قبل أن يؤذن له فى القتل .
وعن ابن جريج : ليس لهنى أن يقتل ما لم يؤمر .

(٧) ظاهر العداوة .

(٨) يارب .

(٩) (أتى ظلمت نفسى) بفعل صار قتلا (فاغفرلى) زلتى (فغفر له) زلتة (لأنه هو الغفور)
بإزالة الزلل (الرحيم) بإزالة الخجل .

(١٠) (فلن أكون) معينا للكافرين . و (بما أنعمت على) قسم جوابه محذوف تقديره أقسم
بإنعامك على بالمغفرة لأتوبن (فلن أكون ظهيرا للمجرمين) . أو استعطاف كأنه قال رب أعصمني

فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ
يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ ^(٢) مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ ^(٤) فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ
يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يَحْمُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا ^(٥)

بحق ما أنعمت علي من المغفرة . (فلن أكون) إن عصمتني (ظهيرا للمجرمين) . وأراد
بمظاهرة المجرمين صحبة فرعون وانتظامه في جملة وتكثيره سواده حيث كان يركب بركوبه
كالولد مع الوالد .

(١) خائفا على نفسه من قتله القبطي أن يؤخذ به (يترقب) حال ، أى يتوقع المكروه
وهو الاستفادة منه ، أو الأخبار ، أو يقال فيه . وقال ابن حطاء (خائفا) على نفسه
(يترقب) نصرة ربه . وفيه دليل على أنه لا بأس بالخوف من دون الله بخلاف ما يقوله
بعض الناس إنه لا يسوغ الخوف من دون الله .

(٢) (فإذا) — لفاجأة وما بعدها مبتدأ — (الذى استنصره) — أى موسى — يستغيثه .
والمعنى أت الإسرائيلى الذى خلصه موسى استغاث به ثانيا من قبطي آخر .

(٣) أى للإسرائيلى .

(٤) أى ضال عن الرشd ظاهر النفي فقد قاتلت بالأمس رجلا قتلته بسببك . والرشd
في التدبير ألا يفعل فعلا يفضى إلى البلاء على نفسه وعلى من يريد نصرته .

(٥) (فلما أن أراد) موسى (أن يبطش) بالقبطي (الذى هو عدو لها) لموسى والإسرائيلى —
لأنه ليس على دينهما أولئك القبط كانوا أعداء بنى إسرائيل — (قال) الإسرائيلى لموسى عليه
السلام — وقد توهم أنه أراد أخذه لا أخذ القبطي إذ قال له (إنك لغوى مبين) —
(أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسا) يعنى القبطي .

بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ
 مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١١﴾ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَمْوَسَّى
 إِنَّ الْمَلَأَ يَأْمُرُونَ بِكَ لِتَقْتُلُوهُ فَأَخْرَجَ^(١) إِلَيْنَاكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿١٢﴾
 فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ^(٣) قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٤﴾

﴿١١﴾ ما تريد (إلا أن تكون جباراً) قتالا بالغضب (في) أرض مصر (وما تريد أن تكون
 من المصلحين) في كظم الغيظ . وكان قتل القبطى بالأمس قد شاع ولكن خفى قاتله .
 فلما أفضى على موسى عليه السلام علم القبطى أت قاتله موسى فاخبر فرعون فهموا بقتله
 (وجاء رجل) — هو مؤمن آل فرعون . وكان ابن عم فرعون — (يسعى) — صفة لرجل
 أوحال من رجل لأنه وصف بقوله (من أقصى المدينة) — (قال يا موسى إن الملاء)
 يأمر بعضهم بعضا بقتلك . أو يتشاورون بسببك — والائتار التشاور . يقال الرجلان
 يتأمران ويتأمران لأن كل واحد منهما يأمر صاحبه بشئ أو يشير عليه بأمر — (فأخرج)
 من المدينة .

﴿١٢﴾ (لك) بياض وليس بصلوة (الناصحين) لأن الصلوة لا تتقدم على الموصول ،
 كأنه قال : أتى من الناصحين . ثم أراد أن يبين فقال (لك) كما يقال سقيا لك
 ومرحبا لك .

﴿١٣﴾ (نفخ) موسى من المدينة (يترقب) التعرض له في الطريق ، أو أن يلحقه
 من يقتله .

﴿١٤﴾ أى قوم فرعون .

وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ۖ وَلَمَّا
 وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ
 تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ۖ

(١١) نحوها . والتوجه الإقبال على الشيء . و(مدین) قرية شعیب علیه السلام . سمیت بمدین بن إبراهیم . ولم تكن في سلطان فرعون . وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية أيام .

(٢) أى وسطه ومعظم نهجه . قال ابن عباس رضى الله عنهما "خرج ولم يكن له علم بالطريق إلا حسن الفلق بربه" . فجاءه ملك فانطلق به إلى مدین .

(٣) وصل .

(٤) ماءهم الذى يسقون منه . وكان بئرا .

(٥) على جانب البئر .

(٦) جماعة كثيرة .

(٧) من أناس مختلفين .

(٨) (يسقون) مواشيهم .

(٩) في مكان أسفل من مكانهم .

(١٠) تطردان غنمهما عن الماء ، لأن على الماء من هو أقوى منهما فلا تتمكنان من السقى . أو لئلا تختلط أغنامهما بأغنامهم . والذود الطرد والدفع .

(١١) ما شأنكما ؟ وحقيقته ما مخطوبكما من الדיاد فسمى المخطوب خطبا .

(١٢) (لا نسقى) غنمنا (حتى يصدر الرعاء) مواشيهم . (يصدر) شامى ويزيد وأبو عمرو ، أى يرجع . والرعاء جمع راع كقيام (وأبونا شيخ) لا يمكنه سقى الأغنام (كبير) في حاله ، أو في السن لا يقدر على رعى الغنم . أبلنا إليه عذرهما في توليها السقى بأنفسهما .

فَسَقَىٰ هُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ^(٢١)

(١١) فسقى غنمهما لأجلهما رغبة في المعروف وإغاثة للهِوف. روى أنه نحى القوم عن رأس البئر وسألم دلو فأعطوه دلوهم. وقالوا استق بها وكانت لا يتزعمها إلا أربعون فاستقى بها وصبها في الحوض ودعا بالبركة.

وترك المفعول في (يسقون) و(تدودان) و(لا نسقى) و(فسقى) لأن الغرض هو الفعل لا المفعول. ألا ترى أنه إنما رحمهما لأنهما كانتا على الذباد وهم على السقى ولم يرحمهما لأن مذودهما غنم ومسقيهم لأبل مثلاً، وكذا في (لا نسقى) و(فسقى) فالمقصود هو السقى لا المسقى. ووجه مطابقة جوابهما سؤاله أنه سألهما عن سبب الذود. فقالتا السبب في ذلك أننا امرأتان مستورتان ضيفتان لا تقدر على مزاحمة الرجال ونستحي من الاختلاط بهم فلا بد لنا من تأخير السقى إلى أن يفرغوا. وإنا رضى شبيب عليه السلام لابتنيه بسقى المشاشية لأن هذا الأمر في نفسه ليس بمحظور والدين لا يأباه. وأما المروءة فعادات الناس في ذلك متباينة وأحوال العرب فيه خلاف أحوال العجم. ومذهب أهل البدو فيه غير مذهب أهل الحضرة، خصوصاً إذا كانت الحالة حالة ضرورة.

(٢٢) أى ظل سُمرة. وفيه دليل جواز الاستراحة في الدنيا بخلاف ما يقوله بعض المتشكّفة.

(٢٣) (إنى) أى شيء (أنزلت إلى من خير) قليل أو كثير، غث أو سمين، محتاج. وعذى (فقير) باللام لأنه ضمن معنى سائل وطالب. قيل كان لم يذق طعاماً سبعة أيام وقد لصق بظهره بطنه. ولما طال البلاء عليه أنس بالشكوى إذ لا نقص في الشكوى إلى المولى. ويحتمل أن يريد إنى فقير من الدنيا لأجل ما أنزلت إلى من خير الدين وهو النجاة لأنه كان عند فرعون في ملك وثروة. قال ذلك رضا بالبدل السنى وفرحا به وشكراً له. وقال ابن عطاء: نظر من العبودية إلى الربوبية وتكلم بلسان الافتقار، لما ورد على سره من الأنوار.

فَجَاءَتْهُ إِحَدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أُنَىٰ يَدْعُوكَ لِجِزْيِكَ
 أَجْرًا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ
 نَجُوتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٣﴾ قَالَتْ إِحَدَاهُمَا يَأْتِيكِ
 أَنْبَاءُ الْبَغْيِ وَأَنْتِ إِسْرَافِيَةٌ ﴿٤﴾

(١) (على استحياء) في موضع الحال أى مستحبة . وهذا دليل كمال إيمانها وشرف دنصرها لأنها كانت تدعوه إلى ضيافتها ولم تعلم أيحيها أم لا . فأنته مستحبة قد استترت بكم درعها .
 و (ما) في (ما سقيت) مصدرية أى جزاء سقيك . روى أنهما لما رجعتا إلى أبيهما قبل الناس وأغنامهما حقل ، قال لها : ما أعجلكما ؟ قالتا وجدنا رجلا صالحا رحما فسقى لنا . فقال لإحدهما : اذهبي فادعيه لى . فتبعها موسى عليه السلام فالزقت الريح ثوبها ببسدها فوصفتها فقال لها : امشى خلفى وانعنى لى الطريق .

(٢) أى قصته وأحواله مع فرعون . والقصص مصدر كالتل سمي به المخصوص .

(٣) (قال) له (لا تخف نجوت من القوم الظالمين) إذ لا سلطان لفرعون بأرضنا . وفيه دليل جواز العمل بخبر الواحد ولو عبدا أو أنثى ، والمشى مع الأجنبية مع ذلك الاحتياط والتورع . وأما أخذ الأجر على البر والمعروف فقليل لأنه لا بأس به عند الحاجة كما كان لموسى عليه السلام . على أنه روى أنها لما قالت (ليجزيك) كره ذلك . وإنما أجبها لتلا ينجيب قصدها لأن للقاصد حرمة . ولما وضع شيب الطعام بين يديه امتنع . فقال شيب : ألسنت جائعا ؟ قال بلى ! ولكن أخاف أن يكون عوضا مما سقيت لها . وإنا أهل بيت لا نبيع ديننا بالدنيا ولا نأخذ على المعروف ثمتا . فقال شيب عليه السلام : هذه عادتنا مع كل من يزل بنا . فأكل .

(٤) اتخذه أجيرا لرى الغنم . روى أنه كبراهما كانت تسمى صفراء والصغرى صفراء . وصفراء هى التى ذهبت وطلبت إلى أبيها أن يستأجره وهى التى تزوجها .

إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَجَرْتَ الْقَوَى الْأَمِينُ ^(١) قَالَ لِيْ أَرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ ^(٢)
 إِحْدَى أَبْنَتَيْ هُنْتَيْنِ عَلَيَّ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمْنِي حَجَجٌ ^(٣) فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا ^(٤) فَرَنْ
 عِنْدَكَ وَمَا أَرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِيْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ^(٥)

(١) فقال وما عليك بقوته وأمانته ؟ فذكرت نزع الدلو وأمرها بالمشي خلفه . وورد الفعل بلفظ الماضي للدلالة على أنَّ أمانته وقوته أمران متحققان . وقولها (إنَّ خير من استأجرت القري- الأمين) كلام جامع لأنه إذا اجتمعت هاتان الخصلتان الكفاية والأمانة في القائم بأمرك فقد فرغ بالك وتم مرادك . وقيل (القوي) في دينه (الأمين) في جوارحه . وقد استغنت بهذا الكلام الجاري مجرى المثل عن أن تقول استأجره لقوته وأمانته . وعن ابن مسعود رضى الله عنه أفرس الناس ثلاثة : بنت شيب ، وصاحب يوسف في قوله : (عسى أن ينفعنا) ، وأبو بكر في عمر .

(٢) أزوجه .

(٣) قوله (هاتين) يدل على أنه كان له غيرهما . وهذه مواعدة منه ولم يكن ذلك عقد نكاح إذ لو كان عقداً لقال قد أنكحتك .

(٤) (على أن) تكون أجيألى - من أجرته إذا كنت له أجيأ - (ثمانى حجاج) ظرف . والحجة السنة . وجمعها حجاج . والزواج على رعى الغنم جائز بالإجماع لأنه من باب القيام بأمر الزوجية فلا مناقضة بخلاف التزوج على الخدمة .

(٥) أى (فإن أتملت) عمل عشر حجاج . فذلك تفضل منك ليس بواجب عليك . أو فإتمامه من عندك ولا أحتمه عليك . ولكك إن فعلته فهو منك تفضل وتبرع . (وما أريد أن أشق عليك) بالزام أتم الأجلين . وحقيقة قولهم شققت عليه وشق عليه الأمر أن الأمر إذا تعاطمك فكأنه شق عليك ظنك بأشئين : تقول تارة أطيعه وطورا لا أطيعه .

(٦) (ستجدنى إن شاء الله من الصالحين) فى حسن المعاملة . والمراد باشتراطه مشيئة الله فيما وعد من الصلاح الاتكـال على توفيقه فيه ومهونته ، لأنه إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل ذلك .

قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَيَّ
مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٣٢﴾

(٣١) (قال) موسى (ذلك) مبتدأ . وهو إشارة إلى ما عاهدته عليه شعيب . والمخبر
(بيني وبينك) . يعنى (ذلك) الذى قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم بيننا جميعا لا يخرج
كلانا عنه لا أنا فيما شرطت على ولا أنت فيما شرطت على نفسك .

(٣٢) أى أى أجل (قضيت) من الأجلين يعنى العشر أو الثمان — (أى) (نصب
بقضيت) و (ما) زائدة مؤكدة لإيهام أى . وهى شرطية — (فلا عدوان على) جوابها . أى
لا يعتدى على فى طلب الزيادة عليه . قال المبرد : قد علم أنه لا عدوان عليه فى أيهما . ولكن
جمعهما ليجعل الأقل كالأتم فى الوفاء ، وكما أن طلب الزيادة على الأتم عدوان فكذا طلب
الزيادة على الأقل .

(٣٣) هو من وكل إليه الأمر . ومدى بعلى لأنه استعمل فى موضع الشاهد والرقب .
روى أن شعيباً كانت عنده عصى الأنبياء عليهم السلام . فقال لموسى بالليل ادخل ذلك البيت
نخذ عصا من تلك العصى . فأخذ عصا هبط بها آدم من الجنة ولم يزل الأنبياء عليهم السلام
يتوارثونها حتى وقعت إلى شعيب . فمسها وكان مكفوفاً فضن بها فقال خذ غيرها . فما
وقع فى يده إلا هى سبع مرات . فعلم أن له شأنا . ولما أصبح قال له شعيب : إذا بلغت
مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك فإن الكلا وإن كان بها أكثر إلا أن فيها تبتنا أخشاه عليك
وعلى الغنم . فأخذت الغنم ذات اليمين ولم يقدر على كفها فشى على أثرها . فإذا عشب وريف
لم ير مثله فنام فإذا التين قد أقبل فحاربته العصا حتى قتلتها وعادت إلى جنب موسى دامية
فلما أبصرها دامية ، والتين مقتولا ارتاح لذلك . ولما رجع إلى شعيب مس الغنم فوجدها
ملأى البطون غزيرة اللبن . فأخبره موسى ففرح وعلم أن لموسى والعصا شأنا . وقال له :
إني وهبت لك من نتاج غنمى هذا العام كل أدرع ودرء . فأوحى إليه فى المنام أن اضرب
بعصاك مستقى الغنم ، ففعل . ثم سقى فوضعت كلهن أدرع ودرءاء . فوفى له بشرطه .

فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ^(١) آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ
لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ^(٢) مِنَ النَّارِ
لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٣﴾ فَلَمَّا أَتَتْهَا نُوْدِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ^(٣)
فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسَ^(٤) إِلَىٰ أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٤﴾

(١) قال عليه السلام "قضى أوفاهما وترجع صغراهما". وهذا بخلاف الرواية التي مرّت .

(٢) (وسار) بامرأته نحو مصر. قال ابن عطاء: لما تمّ أجل المحنة، ودنا أيام الزلفة، وظهرت أنوار النبوة، سار بأهله ليشاركوا معه في لطائف صنع ربه .

(٣) (بخبر) عن الطريق لأنه قد ضلّ الطريق .

(٤) الجذوة — باللغات الثلاث وقرئ بهنّ . فعاصم بفتح الجيم . وحمزة وخلف بضمهما . وغيرهم بكسرهما — العود الغليظ كانت في رأسه نار أو لم تكن .

(٥) (نودى من شاطئ الواد الأيمن) بالنسبة إلى موسى (في البقعة المباركة) بتكليم الله تعالى فيها (من الشجرة) العُتَاب أو العُوجج . (من) الأولى والثانية لابتداء الغاية أى أتاه النداء من شاطئ الوادى من قبل الشجرة . و (من الشجرة) بدل (من شاطئ الواد) بدل الاشتغال لأنّ الشجرة كانت نابتة على الشاطئ أى الجانب .

(٦) (أن) — مفسّرة أو مخففة من الثقيلة — (يا موسى) أى أنا الله ربّ العالمين (قال جعفر : أبصر نارا دلتّه على الأنوار لأنّه رأى النور في هيئة النار . فلما دنا منها شمئله أنوار القدس ، وأحاطت به جلايب الأنس . فخطب بالطف خطاب ، واستدعى منه أحسن جواب . فصار بذلك مكلمًا شريفًا أعطى ما سأل ، وأمن ممّا خاف

وَأَنْ أَلْقِي عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ
يَمُوسَى أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٥﴾ أَسْأَلُكَ بِدَعَايَ جِبْرِيلَ
تُخْرِجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَاصْصُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ ﴿٦﴾

(١) (و) نودى (أن ألقى عصاك) . فالتقاهما فقلبا الله لهما نانا .

(٢) تتحرك .

(٣) حية في سعيها ، وهى لمبان فى جفنها .

(٤) (ولم يعقب) لم يرجع . فقليل له : (يا موسى أقبل ولا تخف) .

(٥) أى أمنت من أن ينالك مكروه من الحية .

(٦) أدخل (يدك فى) جيب قميصك (تخرج بيضاء) لها شعاع كشعاع الشمس
(من غير) برص .

(٧) بفتحتين مجازى وبصرى . (الرهب) حفص . (الرهب) غيرهم . ومعنى الكل الخوف .
والمنى واضم يدك إلى صدرك يذهب ما بك من فرق أى لأجل الحية . عن ابن عباس
رضى الله عنهما : كل خائف إذا وضع يده على صدره زال خوفه . وقيل معنى ضم الجناح
أن الله تعالى لما قلب العصا حية فزع موسى واتقاهما بيده كما يفعل الخائف من الشيء .
فقليل له إن اتقاءك بيدك فيه غضاضة عند الأعداء فإذا ألقيتها فكما تنقلب حية فأدخل يدك
تحت عضدك مكان اتقاءك بها . ثم أخرجها بيضاء ليحصل الأمران : اجتناب ما هو غضاضة
عليك وإظهار معجزة أخرى . والمراد بالجناح اليد لأن يدى الإنسان بمنزلة جناح الطائر .
وإذا أدخل يده اليمنى تحت عضده اليسرى فقد ضم جناحه إليه . أو أريد بضم جناحه إليه
تجملده وضبطه نفسه عند انقلاب العصا حية حتى لا يضطرب ولا يرهب ، استعارة من قبل

فَدَانِكَ بِرَهْنَانٍ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِۦ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴿٢٣﴾
 قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٢٤﴾ وَأَنْبِئْ هَرُونَ دُونِي
 أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٢٥﴾

الطائر لأنه إذا خاف نشر جناحيه وأرغاهما وألا بفناحاه مضمومان إليه مشعران . ومعنى
 (من الرهب) من أجل الرهب أى إذا أصابك الرهب عند رؤية الحية فاضم إليك جناحك .
 جعل الرهب الذى كان يصيبه سببا وعلّة فيما أمر به من ضمّ جناحه إليه . ومعنى (واضم
 إليك جناحك) أو (اسلك يدك فى جييك) على أحد التفسيرين واحد . ولكن خولف بين العبارتين
 لاختلاف الغرضين إذ الغرض فى أحدهما خروج اليد بيضاء ، وفى الثانى لإخفاء الرهب .
 ومعنى (واضم يدك إلى جناحك) فى طه ، أدخل يمينك تحت يسارك .

(١) مخففاً معنى ذاك . ومشدداً معنى وأبو عمرو ، معنى ذلك . فإحدى التوئين عوض
 من اللام المحذوفة . والمراد اليد والعصا .

(٢) سحجان نيرتان بيتان . وسُميت الخجلة برهاناً لإثارتها من قولهم للراة البيضاء برهرة .

(٣) أى أرسلناك (إلى فرعون وملائه) بهاتين الآيتين .

(٤) كافرين .

(٥) (أن يقتلون) به . بغير ياء . وبالياء يعقوب .

(٦) (معى) حفص .

(٧) حال أى عونا يقال ردأته أمته . وبلا همز مدنى .

(٨) (يصدقنى) عاصم وحزمة صفة أى (ردءاً) مصدقاً لى . وغيرهما بالجزم جواب لأرسله .
 ومعنى تصديقه موسى إيمانه بزيادة البيان فى مظانّ الجدل إن احتاج إليه لثبت دعواه ،
 لأن يقول له صدقت . ألا ترى إلى قوله (هو أفصح منى لساناً فأرسله) . وفضل الفصاحة
 لتمام احتاج إليه لتقرير البرهان ، لا لقوله صدقت . فسحجان وباقل فيه يستويان .

(٩) (يكذبونى) فى الحالين — يعقوب .

قَالَ سَتَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَجَجْعُلُ لَكَ سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكَ
بَيِّنَاتٍ أَنْتُمْ وَمَنِ اتَّبَعَكُمْ الْغٰلِبُونَ ﴿١١﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى
بَيِّنَاتٍ بَيَّنَّتْ قَالُوا مَا هٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهٰذَا
فِي ءَابَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿١٢﴾ وَقَالَ مُوسَى رَبِّيْٓ أَعْلَمُ بِمَا جَاءَ بِأَلْهٰدِيْ
عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّٰلِمُونَ ﴿١٣﴾

(١١) ستقويك به - إذ اليد تستد بشدة العضد لأنه قوام اليد . والجملة تقوى بشدة اليد
على منازلة الأمور - (وتجعل لك) غلبة وتسلطا وهيبة في قلوب الأعداء (فلا يصلون إليك
بآياتنا إنما ومن اتبعكم الغالبون) الباء تتعلق بيمصلون ، أى لا يصلون إليك بسبب آياتنا .
وتم الكلام . أو يجعل لك سلطانا أى تسلطا بآياتنا . أو يخوف أى اذهب بآياتنا .
أو هو بيان للغالبون لا صلة . أو قسم جوابه (لا يصلون) مقدما عليه .
(٢) واختات .

(٣) أى سحر تعمله أنت ثم فتريه على الله . أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أنواع
السحر ، وليس بمعجزة من عند الله .

(٤) حال منصوبة عن هذا أى كائنا في زمانهم يعنى ما حدثنا بكونه فيهم .

(٥) أى (ربى أعلم) منكم بحال من أهله الله الفلاح الأعظم حيث جعله نبيا وبثه بالهدى .
ووعده حسن العقبي ، يعنى نفسه . ولو كان كما تزعمون ساحرا مفتريا لما أهله لذلك لأنه
حتى حكيم لا يرسل الكاذبين ولا ينبي الساحرين ولا يفلح عنده الظالمون . (عاقبة الدار) هى العاقبة
المحمودة . لقوله تعالى (أولئك لهم عقي الدار جنات عدن) . والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها
أن يخرج للعبد بالرحمة والرضوان ، وتلقى الملائكة بالشرى والغفران . (قال موسى) بغير واو ، مكى .
وهو حسن لأن الموضوع موضع سؤال وبحث عما أجابهم به موسى عند تسميتهم مثل تلك
الآيات العظام بصرا مفتري . ووجه الأخرى أنهم قالوا ذلك وقال موسى هذا ليوازن الناظر بين
القول والقول ويتبصر فساد أحدهما وصحة الآخر (ربى أعلم) مجازى وأبو عمرو (ومن يكون)
معجزة وعلم .

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتْلُوا آيَاتِهَا أَمَّا عُلْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْهْمَانُ
عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطْلُعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ
مِنَ الْكَذِبِينَ وَأَسْتَكْبِرُ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ

(١) قصد بنى عليه إله غيره نفى وجوده، أى مالك من إله غيرى . أو هو على ظاهره
وأن إله غيره غير معلوم عنده .

(٢) أى اطلع لى الآجر وأخذنه . وإنما لم يقل مكان الطين هذا لأنه أول من عمل
الآجر فهو يعلمه الصنعة بهذه العبارة، ولأنه أفصح وأشبه بكلام الجارية ، إذ أمر هامان
وهو وزيره بالإيقاد على الطين منادى باسمه بيا فى وسط الكلام، دليل التعميم والتجبر .

(٣) قصرا عاليا .

(٤) أى أبعده ، والاطلاع الصعود .

(٥) حسب أنه تعالى فى مكان كما كان هو فى مكان .

(٦) (وإنى لأظنه) أى موسى (من الكاذبين) فى دعواه أن له إلهاً وأنه أرسله إلينا
رسولا . وقد تناقض المخدول . فإنه قال (ما علمت لكم من إله غيرى) ، ثم أظهر حاجته
إلى هامان ، وأثبت لموسى إلهاً ، وأخبر أنه غير متيقن بكذبه . وكأنه تحصن من عصا موسى
عليه السلام فلبس وقال (لعلنى أطلع إلى إله موسى) . روى أن هامان جمع خمسين ألف
بنا وبنى صرحاً لم يبلغه أحد من الخلق فضرب الصرح جبريل عليه السلام بجناحه فقطعه
ثلاث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل ، وقطعة فى البحر ،
وقطعة فى المغرب . ولم يبق أحد من عماله إلا هلك .

(٧) تعظم .

(٨) أرض مصر .

(٩) أى بالباطل . فلاستكبار بالحق لله تعالى . وهو المتكبر على الحقيقة أى المتبالغ
فى كبر الشأن . كما حكى رسولنا عن ربه "الكبرياء ردائى والعظمة إزارى فمن أزعزنى
واحداً منهما ألقينته فى النار" . وكل مستكبر سواه فاستكباره بغير الحق .

وَقَالُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ^(١) فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ ^(٢)
فَأَنظَرْنَا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ^(٣) وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى
النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنصَرُونَ ^(٤) وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا
لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ^(٥) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى
الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً ^(٦)

(١) (يرجعون) نافع وحمة وعلّ وخلف ويعقوب .

(٢) من الكلام المفتح الذي دلّ به على عظمة شأنه . شبههم — استقلالاً لعددهم
وإن كانوا الجح الغفير — بحصيات أخذهم أخذ بكفه فطرحهم في البحر .

(٣) (فانظر) يا محمد وحدّ قومك فإنك منصور عليهم .

(٤) قادة .

(٥) أى عمل أهل النار . قال ابن عطاء : نزع عن أسرارهم التوفيق ، وأنوار التحقيق .
فهم في ظلمات نفوسهم لا يدلّون على سبيل الرشاد . وفيه دلالة خلق أفعال العباد .

(٦) (لا ينصرون) من العذاب .

(٧) ألزمتهم طرداً وإبعاداً عن الرحمة . وقيل هو ما يلحقهم من لعن الناس لإيأهم بعدهم .

(٨) المطرودين المبعدين أو المالكين المشوهين بسواد الوجوه وزرقة العيون . (يوم)

ظرف للقبوحين .

(٩) (ولقد آتينا موسى) التوراة (من بعد ما أهلكنا القرون الأولى) قوم نوح وهود
وصالح ولوط عليهم السلام (بصائر للناس) حال من الكتاب . والبصيرة نور القلب الذي
يصر به الرشاد والسعادة ، كما أنّ البصر نور العين الذي يصر به الأجساد . يريد آتيناه
التوراة أنواراً للقلوب — لأنها كانت عمياء لا تستبصر ولا تعرف حقاً من باطل — وإرشاداً
— لأنهم كانوا يخطئون في ضلال — (ورحمة) لمن اتبعها لأنهم إذا عملوا بها وصلوا إلى
نيل الرحمة .

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ^(١) وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ^(٢) إِذْ قَضَيْنَا
إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ^(٣) وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ^(٤) وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا
فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْأَعْمُرُ^(٥) وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا^(٦) فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ^(٧) ءَايَاتِنَا^(٨)

(١) يَتَغَطُّونَ .

(٢) (وما كنت) يا محمد (بجانب) الجبل (الغربي) وهو المكان الواقع في شقّ الغرب . وهو الذي وقع فيه ميقات موسى .

(٣) أي كلمناه (وقربناه نجيا) .

(٤) من جملة الشاهدين للوحي إليه حتى تقف من جهة المشاهدة على ما جرى من أمر موسى في ميقاته .

(٥) (ولكنا أنشأنا) بعد موسى (قرونا فتطاول عليهم العمر) أي طالت أعمارهم وفترت النبوة وكادت الأخبار تخفى واندرست العلوم ووقع التحريف في كثير منها ، فأرسلناك مجددا لتلك الأخبار مبينا ما وقع فيه التحريف وأعطيناك العلم بقصص الأنبياء وقصة موسى . كأنه قال وما كنت شاهدا لموسى وما جرى عليه ولكنا أوحيناك إليه . فذكر سبب الوحي الذي هو إطالة الفترة ودلّ به على المسبب اختصارا ، فإذا هذا الاستدراك شبه الاستدراكين بعده .

(٦) مقيا .

(٧) وهم شعيب والمؤمنون به .

(٨) تَقْرَؤُهَا عَلَيْهِمْ تَعْلَمُا مِنْهُمْ ، يريد الآيات التي فيها قصة شعيب وقومه . و (تتلا) في موضع نصب خبر ثان ، أو حال من الضمير في (ثاويا) .

وَلَكَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿١١﴾ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٢﴾ وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنُتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾

(١١) وَلَكَّا أَرْسَلْنَاكَ وَأَخْبَرْنَاكَ بِهَا وَعَلَّمْنَا كَهَا .

(١٢) (إِذْ نَادَيْنَا) مُوسَى أَنْ (خُذِ الْكَابِ بِقُوَّةٍ) .

(١٣) (وَلَكِنْ) أَعْلَمْنَاكَ وَأَرْسَلْنَاكَ (رَحْمَةً) لِلرَّحْمَةِ .

(١٤) فِي زَمَانِ الْفِتْرِ بَيْنَكَ وَبَيْنَ عِيسَى وَهُوَ خَمْسِمِائَةٌ وَمِئَتُونَ سَنَةً .

(١٥) عَقُوبَةٌ .

(١٦) مِنَ الْكُفْرِ وَالظُّلْمِ . وَلَمَّا كَانَتْ أَكْثَرُ الْأَعْمَالِ تَزَالُ بِالْأَيْدِي تُسَبِّتُ الْأَعْمَالِ إِلَى الْأَيْدِي وَإِنْ كَانَتْ مِنْ أَعْمَالِ الْقُلُوبِ تَغْلِيظُهَا لِلْأَكْثَرِ عَلَى الْأَقَلِّ .

(١٧) (فَيَقُولُوا) عِنْدَ الْعَذَابِ (لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا) . (لَوْلَا) الْأَوَّلَى امْتِنَاعِيَّةٌ وَجَوَابُهَا مَحْذُوفٌ . وَالثَّانِيَّةُ تَحْضِيضِيَّةٌ . وَالْفَاءُ الْأَوَّلَى لِلْعَطْفِ وَالثَّانِيَّةُ جَوَابُ (لَوْلَا) لِكُونِهَا فِي حَكْمِ الْأَمْرِ إِذْ الْأَمْرُ بَاعَثَ عَلَى الْفِعْلِ وَالْبَاعِثُ وَالْمَحْضُضُ مِنْ وَادٍ وَاحِدٍ . وَالْفَاءُ تَدْخُلُ فِي جَوَابِ الْأَمْرِ . وَالْمَعْنَى وَلَوْلَا أَنَّهُمْ قَائِلُونَ إِذَا عَوْقَبُوا بِمَا قَدَّمُوا مِنَ الشَّرِّ وَالْمَعَاصِي هَلَا (أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا) مُحْتَجِينَ عَلَيْنَا بِذَلِكَ ، لَمَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ . يَعْنِي أَنَّهُ لِمَا رَسَلَ الرَّسُولَ إِلَيْهِمْ إِنَّمَا هُوَ لِيُزِمُوا الْحُجَّةَ كَقَوْلِهِ (لَوْلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ) . فَإِذَا قُلْتَ : كَيْفَ اسْتِقَامَ هَذَا الْمَعْنَى وَقَدْ جَعَلْتَ الْعُقُوبَةَ هِيَ السَّبَبُ فِي الْإِرْسَالِ لَا الْقَوْلُ لِدُخُولِ أَوَّلِ الْامْتِنَاعِيَّةِ عَلَيْهَا دُونَهُ ؟ قُلْتَ الْقَوْلُ هُوَ الْمَقْصُودُ بِأَن يَكُونَ سَبَبًا لِلْإِرْسَالِ وَلَكِنْ

فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوْ لَرَ
يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا بِخَيْرِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ
كَفَرُونَ ﴿١١﴾ قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ
(١٢)

العقوبة لما كانت سببا للقول وكان وجوده بوجودها جعلت العقوبة كأنها سبب الإرسال
فادخلت عليها (لولا) . وجاء بالقول معطوفا عليها بالفاء المعطية معنى السببية ويقول معناه إلى
قولك : ولولا قولهم هذا إذا أصابتهم مصيبة لما أرسلنا .

(١١) أى القرآن أو الرسول المصطفى بالكتاب المعجز .

(١٢) أى كفار مكة .

(١٣) هلا أعطى (مثل ما أوتي موسى) من الكتاب المنزل جملة واحدة .

(١٤) (أولم يكفروا) بمعنى أنباء جلسهم ومن مذهبهم وعنادهم وعنادهم وهم
الكفرة في زمن موسى عليه السلام (بما أوتي موسى) من قبل القرآن ؟ (قالوا) في موسى
وهرون (ساحران تظاهرا) تعاونا - (سحران) كوفي، أى ذوا سحر . أوجعلوهما سحريين مباغاة
في وصفهما بالسحر - (وقالوا إنا بكل) بكل واحد منهما (كافرون) . وقيل لك أهل مكة
كما كفروا بمحمد عليه السلام . بالقرآن فقد كفروا بموسى والتوراة و(قالوا) في موسى ومحمد
(ساحران تظاهرا)، أو في التوراة والقرآن (سحران تظاهرا). وذلك حين بعثوا الرهط إلى رؤساء
اليهود بالمدينة يسألونهم عن محمد فأخبروهم أنه في كتابهم . فرجع الرهط إلى قريش فأخبروهم
بقول اليهود فقالوا عند ذلك (ساحران تظاهرا) .

(١٥) مما أنزل على موسى ومما أنزل على .

(١٦) جواب (فاتوا) .

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١﴾ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ
 أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ وَبَغَىٰ هُدًى مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
 الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٣﴾
 الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿١٤﴾ وَإِذَا يُتْلَىٰ
 عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَأَمَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّنَا إِنَّنَا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿١٥﴾

(١١) (لن كنتم صادقين) في أنهما سحران .

(١٢) (فإن لم يستجيبوا) دعاءك إلى الإتيان بالكتاب الأهدى ، (فاعلم) أنهم قد أزموا
 ولم تبقى لهم حجة إلا اتباع الهوى .

(١٣) أى لا أحد أضل (من اتبع) في الدين (هواه) . و(بغير هدى) حال ، أى عذولا
 يضل بينه وبين هواه .

(١٤) التوصليل تكثير الوصل وتكريره . يعنى أن القرآن أتاهم متتابعا متواصلا وعدا
 ووعيدا وقصصا ومبرا ومواعظ ليتذكروا فيفعلوا .

(١٥) (الذين آتيناهم الكتاب) من قبل القرآن . وخبر (الذين) ، (هم به) بالقرآن
 (يؤمنون) . نزلت في مؤمنى أهل الكتاب .

(١٦) (وإذا تلى) القرآن (عليهم) قالوا آمنا به لأنه الحق من ربنا إنا كنا (من قبل نزول
 القرآن) مسلمين) كاشفين على دين الإسلام مؤمنين بحمد عليه السلام . وقوله (لأنه) تعليل للإيمان به
 لأن كونه حقا من الله حقيقى بأن يؤمن به وقوله (إنا) بيان لقوله (آمنا) لأنه يحتمل
 أن يكون إيمانا قريبا العهد وبعيده فأخبروا بأن إيمانهم به متقدم .

أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ الْكَسْبَةَ^(٢)
وَبِمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ^(٣) وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا
لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ^(٥) إِنَّكَ
لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ^(٦)

(١) بصبرهم على الإيمان بالثبوت والإيمان بالقرآن . أو بصبرهم على القرآن قبل نزوله
وبعد نزوله . أو بصبرهم على أذى المشركين وأهل الكتاب .

(٢) يدفعون بالطاعة المعصية أو بالحلم الأذى .

(٣) يزكون .

(٤) (وإذا سمعوا) الباطل أو الشتم من المشركين (أعرضوا عنه وقالوا) للأخمين (لنا أعمالنا
ولكم أعمالكم) أمان منا لكم بأن نقابل لغوكم بمثله

(٥) لا نريد مخالطتهم ومحبتهم .

(٦) (إنك) لا تقدر أن تدخل في الإسلام كل من أحببت أن يدخل فيه من قومك
وغيرهم (ولكن الله يهدي من يشاء) يخلق فعل الاهتداء فيمن يشاء (وهو أعلم بالمهتدين)
من يختار الهداية ويحبها ويتعظ بالدلائل والآيات . قال الزجاج : أجمع المفسرون
على أنها نزلت في أبي طالب . وذلك أنه قال عند موته : يا معشر بني هاشم صدقوا عهدا تفاحوا .
فقال عليه السلام ياعم تأمرهم بالنصيحة لأنفسهم وتدعها لأنفسك . قال فما تريد يا بن أمي ؟
قال أريد منك أن تقول لا إله إلا الله أشهد لك بها عند الله . قال يا بن أمي أنا قد علمت
أنك صادق ولكني أكره أن يقال جزع عند الموت . وإن كانت الصيغة عامة . والآية حجة
على المعتزلة لأنهم يقولون الهدى هو البيان . وقد هدى الناس أجمع ولكنهم لم يهتدوا بسوء
اختيارهم . فدل أن وراء البيان ما يسمى هداية وهو خلق الاهتداء وإعطاء التوفيق والقدرة

وَقَالُوا إِن تَبِيعَ أَهْلُدَىٰ مَعَكَ نُنْخِطِفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَرِّ تُمَكِّنَ لَهُمْ حَرَمًا
 ءَامِنًا يُجِيبُهُ إِلَيْهِ نَمْرُتُ كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِّن لَّدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١)
 وَكَرَّ أَهْلُكَا مِّن قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَنِلَكَ مَسْكِنَهُمْ لَرِّ تُسْكِنَ (٢)

(١) قالت قريش نحن نعلم أنك على الحق ولكنا نخاف إن اتبعناك وخالفنا العرب بذلك أن يحتفظونا من أرضنا. فالقهم الله الجبر بأنه مكّن لهم في الحرم الذي أتمه بحرمه البيت وأمن قطانه بحرمته. والثمار تجي إليه من كل أوب وهم كفرة فاقى يستقيم أن يعرضهم للتخطف ويسلبهم الأمن إذا ضلوا إلى حرمة البيت حرمة الإسلام ؟ وإسناد الأذن إلى أهل الحرم حقيقة وإلى الحرم مجاز .

(٢) وبالناء مدنى ويقوب وسيل . أى تجلب وتجمع .

(٣) معنى الكلية الكثرة كقوله (وأوتيت من كل شيء) .

(٤) هو مصدر لأن معنى (يجيى إليه) يرزق ، أو مفعول له ، أو حال من الثمرات إن كان بمعنى مرزوق لتخصصها بالإضافة كما تنصب عن النكرة المتخصصة بالصفة .

(٥) متعلق بـ (من لدنا) . أى قليل منهم يقرون بأن ذلك رزق من عند الله وأكثرهم جهلة لا يعلمون ذلك . ولو علموا أنه من عند الله لعلموا أن الخوف والأمن من عنده ، ولما خافوا التخطف إذا آمنوا به .

(٦) هذا تخويف لأهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا في مثل حالهم بأنعام الله عليهم فلم يشكروا النعمة وقابلوها بالبطر فأهلكوا . و (كم) نصب بـ (أهلكا) و (معيشتها) بحذف الجواز وإيضال الفعل أى في معيشتها . والبطر سوء احتيال الغنى وهو ألا يحفظ حق الله فيه .

(٧) (فتلك) منازلهم باقية الآثار لشاهدونها في الأسفار كبلاد ثمود وقوم شعيب وغيرهم .

(٨) حال ، والعامل فيها الإشارة .

مَنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا ^(١) وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ^(٢) وَمَا كَانَ رَبُّكَ
مُهِلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا ^(٣)
وَمَا كُنَّا مُهِلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ^(٤) وَمَا أَوْثَقُ
مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْخَبِيرَةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ^(٥)

(١) (إلا قليلا) من السكنى أى لم يسكنها إلا المسافر وماز الطريق يوما أو ساعة .

(٢) (وكنا نحن الوارثين) لتلك المساكن من ساكنيها ، أى لا يملك التصرف فيها
غيرنا .

(٣) (وما كان ربك مهلك القرى) في كل وقت (حتى يبعث في أممها) — ويكسر الحمزة
حمزة وعلّ — أى في القرية التي هي أممها أى أصلها ومعظمها — (رسولا) لإلزام الحجّة وقطع
المعذرة . أو (وما كان) في حكم الله وسابق قضائه أن يهلك القرى في الأرض (حتى
يبعث) في أم القرى — يعنى مكة ، لأن الأرض دحيت من تحتها — (رسولا) يعنى محمدا
عليه السلام .

(٤) أى القرآن .

(٥) أى وما أهلكتهم للانتقام إلا وأهلها مستحقون العذاب بظلمهم وهو إصرارهم
على كفرهم وعنادهم ومكابرتهم بعد الإحذار إليهم .

(٦) — وأى شيء أصبتموه من أسباب الدنيا فإ هو إلا تمتع وزينة أياما قلائل وهي
مدة الحياة الباقية (وما عند الله) وهو ثوابه (خير) في نفسه من ذلك (وأبقى) لأنه
دائم .

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١﴾ أَفَنُوعِدُنَّ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٢﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ
فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٣﴾ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ

(١) (أفلا تعقلون) أت الباقى خير من الفانى . وخير أبو عمرو بين الياء والتاء . والباقون
بالتاء لا غير . وعن ابن عباس رضى الله عنهما « إن الله تعالى خلق الدنيا وجعل أهلها ثلاثة
أصناف : المؤمن والمنافق والكافر . فالمؤمن يترقد والمنافق يترين والكافر يتبع » . ثم قرر هذه
الآية بقوله : (أفن وعدناه وعدا حسنا) أى الجنة — فلا شيء أحسن منها لأنها دائمة ولذا سميت
الجنة بالحسنى — (فهو لاقية) أى رائيه ومدركه ومصيبه (كمن متعناه متاع الحياة الدنيا) ثم هو يوم
القيامة (من الذين أحضروا النار ؟ ونحوه) فكذبوه فإنتهم لمحضرون) . نزلت في رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأبى جهل لعنه الله ، أوفى على وحمة وأبى جهل ، أوفى المؤمن والكافر .
ومعنى الفاء الأولى أنه لما ذكر التفاوت بين متاع الحياة الدنيا وما عند الله ، عقبه بقوله
(أفن وعدناه) أى أبعد هذا التفاوت الجلى يسوى بين أبناء الدنيا وأبناء الآخرة ؟ والفاء
الثانية للتسبب لأن لقاء الموعود مسبب عن الوعد . و(ثم) لترائى حال الإحضار عن حال
التمتع . (ثم هو) على . كما قيل عضد في عضد . شبه المتفصل بالمتصل .

(٢) ينادى الله الكفار نداء توبيخ . وهو عطف على (يوم القيامة) . أو منصوب بذكر .

(٣) (فيقول ابن شركائى) بناء على زعمهم . ومفعولا (تزعمون) محذوفان . تقديره
(كنتم) تزعمونهم شركائى . ويحوز حذف المفعولين في باب ظننت ولا يجوز الإقتصار
على أحدهما .

(٤) أى الشياطين أو أئمة الكفر . ومعنى (حق عليهم القول) وجب عليهم مقتضاها
وثبت . وهو قوله (لأملأك جهنم من الجنة والناس أجمعين) .

رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا
يَعْبُدُونَ ﴿١﴾ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ
لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿٢﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾

(١) مبتدأ .

(٢) (الذين أغوينا) أى دعوناهم إلى الشرك وسؤلنا لهم الفى . صفة . والراجع إلى
الموصول محذوف . والخبر (أغويهم) .

(٣) الكاف صفة مصدر محذوف تقديره أغويانهم فغوا غيا مثل ما (غوينا) . يعنون
أنا لم نغو إلا باختيارنا . فهؤلاء كذلك غواوا باختيارهم . لأنك إغواءنا لهم لم يكن إلا وسوسة
وتسويلا . فلا فرق إذا بين غيئا وغيثهم . وإن كان تسويلنا داعيا لهم إلى الكفر فقد كان
في مقابلته دعاء الله لهم إلى الإيمان بما وضع فيهم من أدلة العقل وما بعث إليهم من الرسل
وأُزِلَ عليهم من الكتب . وهو قوله (وقال الشيطان لما قضي الأمر إن الله وعدكم وعد الحق)
إلى قوله (ولوموا أنفسكم) .

(٤) (تبرأنا إليك) منهم وما اختاروه من الكفر (ما كانوا إيانا يعبدون) بل يعبدون
أهواءهم ويطيعون شهواتهم . وإخلاء الجملتين من العاطف لكونهما مقورتين لمعنى الجملة
الأولى .

(٥) (وقيل) للشركين (ادعوا شركاءكم) أى الأصنام لتخلصكم من العذاب .
(٦) فلم يجيبوهم .

(٧) وجواب (لو) محذوف أى لما رأوا العذاب .

(٨) الذين أرسلوا إليكم . حكى أولا ما يوتخهم به . من اتخذهم له شركاء ، ثم ما يقوله
الشياطين أو أئمة الكفر عند توبيخهم لأنهم إذا ونجوا عبادة الآلهة اعتدوا بأن الشياطين
هم الذين استنووهم ، ثم ما يشبه الشكاة بهم لاستغاثتهم آلهتهم وعجزهم عن نصرتهم ، ثم ما يكتنون
به من الاحتجاج عليهم بإرسال الرسل وإزاحة العليل .

فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ^(٢) فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ
وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ^(٣) وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ
وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَنَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ^(٤)

(١) خفيت عليهم الحجج أو الأخبار. وقيل خفي عليهم الجواب فلم يدروا بماذا يجيبون
لأن لم يكن عندهم جواب .

(٢) لا يسأل بعضهم بعضا عن العذر والنجاة وجاء أن يكون عنده حذر وحيطة لأنهم
يتساوون في العجز عن الجواب .

(٣) (فأما من تاب) من الشرك (وآمن) بربه وبما جاء من عنده (وعمل صالحا ،
فعسى) أن يفلح عند الله . وعسى من الكرام تحقيق . وفيه بشارة للمسلمين على الإسلام ،
وترغيب للكافرين على الإيمان .

(٤) نزل جوابا لقول الوليد بن المغيرة (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين
عظيم) . يعني نفسه أو أبا مسعود . وفيه دلالة خالق الأفعال . ويوقف على (ويختار) . أى
(وربك يخلق ما يشاء و) ربك (يختار) ما يشاء . (ما كان لهم الخيرة) أى ليس لهم أن يختاروا
على الله شيئا ما وله (الخيرة) عليهم . ولم يدخل العاطف في (ما كان لهم الخيرة) لأنه بيان
لقوله ويختار ، إذ المعنى أنه الخيرة لله . وهو أعلم بوجوه الحكمة في أفعاله فليس لأحد من
خلقه أن يختار عليه . ومن وصل على معنى (ويختار) الذى (لهم) فيه (الخيرة) ، فقد أبعد .
بل (ما) لنى اختيار الخلق ، تقريرا لاختيار الحق . ومن قال ومعناه (ويختار) للعباد (ما) هو
خير لهم وأصابع ، فهو مائل إلى الاعتزال . و(الخيرة) من التخيير يستعمل بمعنى المصدر وهو
التخير ، وبمعنى التخيير كقولهم محمد خير الله من خلقه .

(٥) أى الله برىء من إشرأكلهم وهو متره عن أن يكون لأحد عليه اختيار .

وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ^(١) وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ
 فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ^(٢) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ
 اللَّهُ عَلَيْكُمْ آتِيلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِضِيَاءٍ
 أَفْلا تَسْمَعُونَ^(٣) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ
 الْقِيَمَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفْلا تُبْصِرُونَ^(٤)

(١) (يعلم ما) تظمر (صدورهم) من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحسده
 (وما يعلنون) من مطاعنهم فيه . وقولهم هلاً اختير عليه غيره في النبوة .

(٢) (وهو) المستأثر بالإلهية المختص بها .

(٣) تقرير لذلك كقولك : القبلة الكعبة لا قبله إلا هي .

(٤) الدنيا .

(٥) هو قوله (الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن) . (الحمد لله الذي صدقنا وعده) .
 (وقيل الحمد لله رب العالمين) والتحميد ثمة على وجه اللذة لا الكلفة .

(٦) القضاء بين عباده .

(٧) (وإليه تُرْجَعُونَ) بالبعث والنشور . وبفتح التاء وكسر الجيم يعقوب .

(٨) (أَرَأَيْتُمْ) محذوف الهمزة ، على .

(٩) هو مفعول ثانٍ لجعل ، أى دائماً من السَّرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الأشهر
 الحرم ثلاثة سرد وواحد فرد . والميم مزيدة ووزنه فعل .

(١٠) والمعنى أخبروني من يقدر على هذا .

(١١) ولم يقل بنهار تتصرفون فيه كما قال (ليل تسكنون فيه) بل ذكر الضياء وهو ضوء
 الشمس لأن المنافع التي تتعلق به متكررة ليس التصرف في المعاش وحده . والظلام ليس

وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ
وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١١﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ
تَزْعُمُونَ ﴿١٢﴾ وَزَعَنَّا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ
فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٣﴾ إِنَّ قَدْرُونَ ﴿١٤﴾

بتلك الميزة . ومن ثم قرن بالضياء (أفلا تسمعون) . لأت السمع يدرك ما لا يدركه البصر
من ذكر منافعه ووصف فوائده . وقرن بالليل (أفلا تبصرون) لأنك غيرك يبصر من منفعة الظلام
ما تبصره أنت من السكون ونحوه .

﴿١١﴾ أى (لتسكنوا) بالليل (ولتبتغوا) من فضل الله في النهار فيكون من باب اللف واللفظ
(ولعلكم تشكرون) الله على نعمه . وقال الزجاج : يجوز أن يكون معناه (لتسكنوا)
فيهما (ولتبتغوا) من فضل الله فيهما . ويكون المعنى (جعل لكم) الزمان ليلا ونهارا (لتسكنوا
فيه ولتبتغوا من فضله) فيه .

﴿١٢﴾ كثر التوبيخ لاتخاذ الشركاء ليؤذن أن لا شيء أجلب لغضب الله من الإشراف به
كما لا شيء أدخل في مرضاته من توحيده .

﴿١٣﴾ وأخرجنا (من كل أمة شهيدا) يعنى نبيهم ، لأت الأنبياء للأمم شهداء عليهم يشهدون
بما كانوا عليه (فقلنا) للأمم (هاتوا برهانكم) فيما كنتم عليه من الشرك ومخالفة الرسل (فعلموا)
حينئذ (أن الحق) التوحيد (لله) وغاب عنهم غيبة الشيء الضائع (ما كانوا يفترون) من ألوهية
غير الله والشفاعاة لهم .

﴿١٤﴾ لا ينصرف للعجمة والتعريف . ولو كان فاعولا من قرنت الشيء لا نصرف .

كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ ^(١) وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ ^(٢) بِالْعَصْبَةِ ^(٣) أُولَى الْقُوَّةِ ^(٤) إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ ^(٥) إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ^(٦) وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ ^(٧)

(١) كان إسرائيلياً ابن عم لموسى . فهو قارون بن يصر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب . وموسى بن عمران بن قاهث . وكان يسمى المنور لحسن صورته . وكان أقرأ بنى إسرائيل للتوراة ولكنه نافق كما نافق السامرى .

(٢) من البغى وهو الظلم . قيل ملكه فرعون على بنى إسرائيل فظلمهم . أو من البغى الكبر . تكبر عليهم بكثرة ماله وولده . أو زاد عليهم فى الثياب شبرا .

(٣) (ما) بمعنى الذى فى موضع نصب يأتينا . وإت واسمها وخبرها صلة الذى . ولهذا كسرت إت . والمفتاح جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به ، أو مفتاح بالفتح وهو الخزانة . والأصوب أنها المقاليد .

(٤) لتثقل العصبة . فالبناء للتعدية يقال ناء به الحمل إذا أهمله حتى أماله . والعصبة الجماعة الكثيرة . وكانت تحمل مفاتيح خزائنه ستون بغلا لكل خزانة مفتاح . ولا يزيد المفتاح على أصبع . وكانت من جلود .

(٥) الشدة .

(٦) أى المؤمنون . وقيل الغائل موسى عليه السلام . ومحل (إذ) نصب بتنوء .

(٧) لا تبطر بكثرة المال . كقوله (ولا تفرحوا بما آتاكم) . ولا يفرح بالدنيا إلا من رضى بها واطمأن . وأما من قلبه إلى الآخرة ويعلم أنه يتركها عن قريب فلا يفرح بها .

(٨) البطرين بالمال .

(٩) (وابتغ فيما آتاك الله) من الغنى والثروة (الدار الآخرة) بأن تتصدق على الفقراء وتصل الرحم وتصرف إلى أبواب الخير .

وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ
 فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي
 أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ قُوَّةً

(١١) وهو أن تأخذ ما يكفيك ويصلحك . وقيل معناه واطلب بدنيك آخرتك فإن
 ذلك حظ المؤمن منها .

(٣١) (وأحسن) إلى عباد الله . أو أحسن بشرك وطاعتك لخالق الأنام ، كما أحسن
 إليك بالإتمام .

(٣٢) (ولا تبغ الفساد في الأرض) بالظلم والبغي .

(٤) أي المال .

(٥) أي على استحقاق لما في العلم الذي فضلت به الناس وهو علم التوراة أو علم
 الكيمياء . وكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلهما ذهباً . أو العلم بوجوه المكاسب من
 التجارة والزراعة . و (عندى) صفة لعلم . قال سهل : ما نظر أحد إلى نفسه فأفزع . والسعيد
 من صرف بصره عن أفعاله وأقواله وفتح له سبيل رؤية منة الله تعالى عليه في جميع الأفعال
 والأقوال . والشقي من زين في عينه أفعاله وأقواله وأحواله ، ولم يفتح له سبيل رؤية منة
 الله فاتعثر بها وأذاعها لنفسه . فشؤمه يهلكه يوماً كما خسف بقارون لما ادعى لنفسه
 فضلاً .

(٦) (أولم يعلم) قارون . هو إثبات لعلمه بأن الله (قد أهلك ... من القرون) قبله
 (من هو) أقوى منه وأعني . لأنه قد قرأه في التوراة . كأنه قيل (أولم يعلم) في جملة
 ما عنده من العلم هذا حتى لا يفتخر بكثرة ماله وقوته . أو نفى لعلمه بذلك . لأنه لما قال
 (أوتيته على علم عندى) قيل أعنده مثل ذلك العلم الذي أذاعه ورأى نفسه به مستوجبة لكل
 نعمة ولم يعلم هذا العلم النافع حتى يبق به نفسه مصارع المالكين .

وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ^(٢) فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ^(٣) قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ^(٤) يَلْبِثَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُرُونُ إِنَّهُمْ لَذَو حَظٍ عَظِيمٍ ^(٥) وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ^(٦) وَيَلَكُمْ ^(٧)

(١) (وأكثر جمعا) لئال . أو أكثر جماعا وعددا .

(٢) (ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) لعلمه تعالى بهم ، بل يدخلون النار بغير حساب . أو يعرفون بها بغير سؤال . أو يعرفون بسيماهم فلا يسألون . أو لا يسألون لتعلم من جهتهم بل يسألون سؤال توبيخ . أو لا يسأل عن ذنوب الماضين (المجرمون) من هذه الأمة .

(٣) في الحجرة والصفرة . وقيل نخرج يوم السبت على بغلة شبيهة عليها الأرجوان وعليها سرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زينة . وقيل عليهم وعلى خيولهم الديباج الأحمر . وعن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره ثلثمائة جارية يبض عليهن الحلل والديباج . و (في زينته) حال من لامل (خرج) أي مترينا .

(٤) قيل كانوا مسابين . وإتما تمنوا على سبيل الرغبة في اليسار كعادة البشر . وقيل كانوا كفارا .

(٥) قالوه غبطة . والغابط هو الذي يمتنى مثل نعمة صاحبه من غير أن تزول عنه كهذه الآية . والحاسد هو الذي يمتنى أن تكون نعمة صاحبه له دونه . وهو كقوله تعالى (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) . وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : هل تضرتك الغبطة؟ قال لا إلا كما يضرك العضاء الخطبة .

(٦) الحظّ الجذ وهو البخت والدولة .

(٧) (وقال الذين أوتوا العلم) بالثواب والعقاب وفناء الدنيا وبقاء العقبي ، لعابطي قارون .

(٨) أصل وملك الدعاء بالهلاك . ثم استعمل في الزجر والردع والبهت على ترك ما لا يرضى . وفي التبيان في إعراب القرآن هو مفعول فعل عذوف أي أزيكم الله (ويحكم) .

ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ^(١)
فَحَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ ^(٢) فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ^(٣)

(١) أى لا يلقن هذه الكلمة وهى (ثواب الله خير) ، (إلا الصابرون) على الطاعات
عن الشهوات وزينة الدنيا ، وعلى ما قسم الله من القليل عن الكثير .

(٢) كان قارون يؤذى موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه للقرابة التى بينهما حتى
زلزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على درهم . فحسبه
فاستكثره فشحت به نفسه . فجمع بنى إسرائيل وقال إن موسى يريد أن يأخذ أموالكم . فقالوا
أنت كبيرنا فربما شئت . قال يهرط فلانة البنى حتى ترميه بنفسها فترفضه بنو إسرائيل .
فجعل لها ألف دينار أو طستا من ذهب أو حكها . فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بنى
إسرائيل من سرق قطعناه ومن افتقرى جلدناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه . وإن أحصن
رجلناه . قال قارون : وإن كنت أنت ؟ قال : وإن كنت أنا . قال فأت بنى إسرائيل يزعمون
أنتك لحرت بفلانة . فأحضرت فناشدها بالذى فلق البحر وأزل التوراة أن تصدق . فقالت
جعل لى قارون جعلاً على أن أقذفك بنفسى . فخر موسى ساجداً يركى . وقال يارب إن كنت
رسولك فاغضب لى . فأوحى الله إليه أن مر الأرض بما شئت فأتها مطيعاً لك . فقال
يا بنى إسرائيل إن الله بعثنى إلى قارون كما بعثنى إلى فرعون فمن كان معه فليزِم مكانه ومن
كأن معى فليعتل . فاعتزلوا جميعاً غير رجلين . ثم قال يا أرض خذيهما فأخذتهم
إلى الركب . ثم قال خذيهما فأخذتهم إلى الأوساط . ثم قال خذيهما فأخذتهم إلى الأعناق .
وقارون وأصحابه يتضرعون إلى موسى ويتشددونه بالله والرحم . وموسى لا يلتفت إليهم لشدة
غضبه . ثم قال خذيهما فانطبقت عليهم . فقال الله تعالى استغاث بك مراراً فلم ترحه فوعزتى
لواسترحمنى مرةً لرحمته . فقال بعض بنى إسرائيل إنما أهلكه ليرث ماله فعدا الله حتى خسف
بداره وكنوزه .

(٣) بحاجته .

(٤) يتمونه من عذاب الله .

وَمَا كَانَ مِنَ الْمُتَصَرِّينَ ﴿١١﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكُنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكُنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿١٢﴾ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا

(١١) من المتصممين من موسى ، أو من المحتجبين من عذاب الله . يقال نصره من مدّوه
فالتصم أى منعه منه فامتنع .

(١٢) وصار (الذين تمّنوا) منزلته من الدنيا (بالأمس) — ظرف لتمنوا . ولم يرد به اليوم
الذى قبل يومك ولكن الوقت القريب استعارة — (يقولون: وى كآث الله يسبط الرزق لمن يشاء
من عباده ويقدر!) (وى) منفصلة عن (كآث) عند البصريين . قال سيبويه : وى كلمة تنبيه
على الخطأ وتنتم يستعملها النادم لإظهار ندامته . يعنى أآ القوم قد تنبهوا على خطيئهم فى تنبيههم
وقولهم (ياليت لنا مثل ما أوتى قارون) وتنذموا .

(١٣) (لولا أن من الله علينا) بصرف ما تكآ نتمناه بالأمس (لخسف بنا) . وفتحتين حفص
ويعقوب وسهل . وفيه ضمير الله تعالى .

(١٤) أى تنذموا ثم قالوا (كآته لا يفلح الكافرون) .

(١٥) (تلك) تعظيم لها وتفضيخ لشأنها . يعنى (تلك الدار الآخرة) التى سمعت بذكرها
وبلغك وصفها (نجعلها) — خبر (تلك) و (الدار الآخرة) نعتها — (للذين لا يريدون
علوًا فى الأرض) — بغيًا ، ابن جبير . وظلمًا ، الضحاك . أو كبرًا — (ولا فسادا) عملا
بالمعاصى أو قتل النفس أو دماء إلى عبادة غير الله . ولم يعلق الموعد بترك العلو والفساد
ولكن بترك إرادتهما وميل القلوب إليهما كما قال (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا) فماتق

وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ^(١) ﴿١﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ ^(٢)
بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٣) ﴿٢﴾ إِنَّ ^(٤)
الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ ^(٥) أَنْ تَرَآدَكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ ^(٦)

الوعيد بالركون . وعن عليّ رضي الله عنه إنَّ الرجل ليعجبه أن يكون شراك نعله أجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها . وعن الفضيل أنه قرأها ثم قال ذهب الأمانى هاهنا . وعن عمر بن عبد العزيز أنه كان يرددها حتى قبض . وقال بعضهم حقيقته التنفير عن متابعة فرعون وقارون مشبهتا بقوله (إنَّ فرعون علا في الأرض) (ولا تبغ الفساد في الأرض) .

(١) (والعاقبة) المحموده (للتقين) .

(٢) مرّ في التل .

(٣) معناه فلا يجزون . فوضع (الذين عملوا السيئات) موضع الضمير لأنَّ في إستاد عمل السيئة إليهم مكرًا فضل تهجين لحالم وزيادة تفيض للسيئة إلى قلوب السامعين .

(٤) (إلا) مثل (ما كانوا يعملون) . ومن فضله العظيم ألا يجزى السيئة إلا بمثلها ، ويجزى الحسنة بعشر أمثالها وبسبعمائة .

(٥) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه .

(٦) (لرآدك) بعد الموت (إلى معاد) أى معاد و(إلى معاد) ليس لغريك من البشر . فلذا تكّره . أو المراد به مكة . والمراد رده إليها يوم الفتح لأنَّها كانت في ذلك اليوم معادا له شأن ، ومرجعا له اعتداد ، لغلبة رسول الله وقهره لأهلها ، ولظهور عز الإسلام وأهله وذلل الشرك وحزبه . والسورة مكية ولكن هذه الآية نزلت بالجحفة لا بمكة ولا بالمدينة حين اشتاق إلى مولده ومولد آبائه . ولما وعد رسوله الرد إلى معاده قال (قل) للشركين (ربى أعلم من جاء بالهدى) يعنى نفسه وما له من الثواب في معاده .

وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١﴾ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ
إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴿٢﴾ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ ﴿٣﴾ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ
ءَايَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ ﴿٤﴾ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ
هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥﴾

(١) يعنى المشركين وما يستحقونه من العذاب في معادهم . (من) في محل نصب بفعل مضمَر أى يعلم .

(٢) (وما كنت ترجوا أن يوحى إليك القرآن) (إلا رحمة من ربك) هو محمول على المعنى . أى وما ألقى إليك الكتاب إلا رحمة من ربك . أو لا بمعنى لكن للاستدراك . أى ولكن لرحمة من ربك ألقى إليك الكتاب .
(٣) معينا لهم على دينهم .

(٤) (ولا يصدتك) — هو على الجمع — أى لا يمنعك هؤلاء عن العمل بآيات الله — أى القرآن — (بعد إذ أنزلت إليك) الآيات . أى بعد وقت إنزاله . و (إذ) يضاف إليه أسماء الزمان كقولك حيثئذ ويومئذ .
(٥) إلى توحيده وعبادته .

(٦) قال ابن عباس رضى الله عنهما ان الخطاب فى الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أهل دينه ، ولأن العصمة لا تمنع النهى والوقف على (آخر) لازم . لأنه لو وصل لعصار (لا لاله إلا هو) صفة ل (إله آخر) . وفيه من الفساد ما فيه .

(٧) أى إلا آياته . فالوجه يعتربه عن الذات . وقال مجاهد : يعنى علم العلماء إذا أريد به وجه الله .

(٨) القضاء فى خلقه .

(٩) (ترجعون) بفتح التاء وكسر الجيم ، يعقوب . والله أعلم .

سورة العنكبوت مكية

وهي تسع وستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَ يَحْسِبُ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ^(١)

(١) الحسبان قوة أحد القايضين على الآخر كالظن ، بخلاف الشك فهو الوقوف بينهما ، والعلم فهو القطع على أحدهما . ولا يصح تعليقها بمعاني المفردات ولكن بمضامين الجمل . فلو قلت : حسبت زيدا وظننت الفرس لم يكن شيئا حتى تقول حسبت زيدا عالما وظننت الفرس جوادا لأن قولك زيدا عالم والفرس جواد كلام دال على مضمون ، فإذا أردت الإخبار عن ذلك المضمون ثابتا عندك على وجه الظن لا اليقين أدخلت على شطرى الجملة فعل الحسبان حتى يتم لك غرضك . والكلام الدال على المضمون الذي يقتضيه الحسبان هنا (أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) وذلك أنك تقديره أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا . فالترك أول مقعولي (حسب) ، ولقولهم آمنا هو الخبر . وأما غير مفتونين فتمة الترك لأنه من الترك الذي هو معنى التصيير كقول عنتره * فتركته جزر السباع ينشئه * ألا ترى أنك قبل المجيء بالحسبان تقدر أن تقول تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا على تقدير حاصل ومستقر قبل اللام . وهو استفهام توبيخ . والفتنة الامتحان بشدائد التكليف من مفارقة الأوطان ومجاهدة الأعداء وسائر الطاعات الشاقة وهجر الشهوات ، وبالفقر والفحط وأنواع المصائب في الأنفس والأموال ومخاطبة الكفار على أذاهم وكيدهم . وروى أنها نزلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جزعوا من أذى المشركين ، أو في عمار بن ياسر وكان يعذب في الله .

وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ^(١)
 أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ^(٢)
 مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ^(٣)

(١) (ولقد) اخترنا - وهو موصول بـ (أحسب) أو (فتنون) - (الذين من قبلهم) بأنواع الفتن. ففهم من يوضع الملتزم على رأسه فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه، ومنهم من يمشط بأمشاط الحديد ما يصرفه ذلك عن دينه. (فليعلمن الله) بالامتحان (الذين صدقوا) في الإيمان (وليعلمن الكاذبين) فيه. ومعنى علمه تعالى وهو عالم بذلك فيما لم يزل أن يعلمه موجودا عند وجوده كما علمه قبل وجوده، أنه يوجد. والمعنى ولتتميز الصادق منهم من الكاذب. قال ابن عطاء: يتبين صدق العبد من كذبه في أوقات الرخاء والبلاء. فمن شكر في أيام الرخاء وصبر في أيام البلاء فهو من الصادقين. ومن بطر في أيام الرخاء وجزع في أيام البلاء فهو من الكاذبين.

(٢) (أم حسب الذين يعملون السيئات) أي الشرك والمعاصي (أن يسبقونا) أي يفوتونا. يعني أن الجزاء يلحقهم لاحالة. واشتال صلة (أن) على مسند ومسند إليه مسد مسد مفعولين كقوله (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة) ويجوز أن يضمن (حسب) معنى قدر. و(أم) منقطعة. ومعنى الإضراب فيها أن هذا الحساب أبطل من الحساب الأول لأن ذلك يقدر أنه لا يمتحن لإيمانه وهذا يظن أنه لا يجازى بمساويه. وقالوا الأول في المؤمنين، وهذا في الكافرين.

(٣) (ما) في موضع رفع على معنى ساء الحكم حكمهم. أو نصب على معنى ساء حكما يحكمون والمخصوص بالمدح محذوف أي بئس حكما يحكمونه حكمهم.

(٤) أي (من كان) يأمل ثوابه أو يخاف حسابه - فالرجاء يمتثلهما - (فإن أجل الله) المضروب للثواب والعقاب (لآت) لاحالة. فليبادر للعمل الصالح الذي يصدق رجاءه ويحقق أمله. (وهو السميع) لما يقوله عباده (العليم) بما يفعلونه فلا يقوته شيء ما. وقال الزجاج (من) للشرط ويرتفع بالابتداء. وجواب الشرط (فإن أجل الله لآت) كقولك إن كان زيد في الدار فقد صدق الوعد.

وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ
 وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ
 بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ
 فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرَجِعِكَ فَانِئْثُمَّ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾

(١١) (ومن جاهد) نفسه بالصبر على طاعة الله — أو الشيطان بدفع وساوسه . أو الكفار —
 (فإنما يجاهد لنفسه) لأنك منفعه ذلك ترجع إليها (إنا الله لغني عن العالمين) وعن طاعتهم
 ومجاهدتهم . وإنما أمر ونهى رحمة لعباده .

(١٢) (لنكفرن عنهم سيئاتهم) أي الشرك والمعاصي ، بالإيمان والتوبة .

(١٣) أي أحسن جزاء أعمالهم في الإسلام .

(١٤) وصي حكاه حكم أمر في معناه وتصرفه ، يقال وصيت زيدا بأن يفعل خيرا كما أمرته
 بأن يفعل . ومنه قوله (ووصي بها إبراهيم بنيه) أي وصاهم بكلمة التوحيد وأمرهم بها . وقولك
 وصيت زيدا بعمرو معناه وصيته بتعهد عمرو ومراعاته ونحو ذلك . وكذلك معنى قوله
 (ووصينا الإنسان بالديه حسنا) ووصيناه بإيتاء والديه حسنا أو بإيلاء والديه حسنا ، أي
 فعلا ذا حسن أو ما هو في ذاته حسن لقرط حسنه كقوله (وقولوا للناس حسنا) . ويجوز
 أن يجعل حسنا من باب قولك زيدا باضمار اضرب إذا رأيت متهيبا للضرب . فنصبه باضمار
 أولها أو أفعل بهما لأن التوصية بهما دالة عليه وما بعده مطابق له . كأنه قال قلنا أولها معروفا
 ولا تطعهما في الشرك إذا حملهما عليه . وعلى هذا التفسير إن وقف على (بالديه) (وابتدى
 حسنا) حسن الوقف . وعلى التفسير الأول لا بد من إضمار القول . معناه وقلنا : (وإن
 جاهدك) أيها الإنسان (لتشرك بي ما ليس لك به علم) — أي لا علم لك بالهيمته . والمراد
 بنى العلم على المعلوم كأنه قال (لتشرك بي) شيئا لا يصح أن يكون إلها — (فلا تطعهما)

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴿١١﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٣﴾

في ذلك . فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق . (إلى) مرجع من آمن منكم ومن أشرك . فأجازيكم حتى جزاكم . وفي ذكر المرجع والوعيد تحذير من متابعتها على الشرك ، وحث على الثبات والاستقامة في الدين .

روى أن سعد بن أبي وقاص لما أسلم نذرت أمه ألا تأكل ولا تشرب حتى يرتد . فشكا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فترلت هذه الآية والتي في لقمان والتي في الأحقاف .

﴿١١﴾ (والذين) مبتدأ والخبر (لندخلهم في الصالحين) في جملتهم . والصلاح من أبلغ صفات المؤمنين وهو تمتنى الأنبياء عليهم السلام . قال سليمان عليه السلام (وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) . وقال يوسف عليه السلام (توفني مسلماً وألحقني بالصالحين) . أو في مدخل الصالحين وهو الجنة .

﴿١٢﴾ نزلت في المنافقين . أي إذا مسه أذى من الكفار جزع من ذلك كما يجزع من عذاب الله تعالى . وإذا نصر الله المؤمنين وغنمهم اعترضهم وقالوا (إنا كنا معكم) أي متابعين لكم في دينكم ثابتين عليه بثباتكم فأعطونا نصيبنا من الغنم . (أو ليس الله بأعلم) أي هو أعلم (بما في صدور العالمين) من العالمين بما في صدورهم . ومن ذلك ما في صدور هؤلاء من النفاق وما في صدور المؤمنين من الإخلاص . ثم وعد المؤمنين وأوعد المنافقين بقوله (وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين) أي حالها ظاهرة عند من يملك الجزاء عليهما .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ
وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايِهِمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿١١﴾ وَلَيْسَ لَهُمْ
أَثْقَالٌ مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾
وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴿١٣﴾

(١١) أمروهم باتباع سبيلهم وهي طريقتهم التي كانوا عليها في دينهم وأمروا أنفسهم بحمل خطاياهم فطغف الأمر على الأمر . وأرادوا ليجتمع هذان الأمران في الحصول أن تتبعوا سبيلنا وأن نحمل خطاياكم . والمعنى تعليق الحمل بالاتباع ، أى إن تتبعوا سبيلنا حملنا خطاياكم . وهذا قول صناديد قريش . كانوا يقولون لمن آمن منهم لانبعث نحن ولا أتم . فإن كان ذلك فإنا نتحمل عنكم الإثم .

(١٢) لأنهم قالوا ذلك وقلوبهم على خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشيء وفى قلوبهم نية الخلف .

(١٣) أى أثنال أنفسهم يعنى أوزارهم بسبب كفرهم .

(١٤) أى أثنالا أحرغير الخطايا التي ضمنوا للمؤمنين حملها وهي أثنال الذين كانوا سببا في ضلالتهم . وهو كما قال (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم) .

(٥) يخففون من الأكاذيب والأباطيل .

(٦) كان عمره ألفا وخمسين سنة بعث على رأس أربعين ولبث في قومه تسعةائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين . وعن وهب أنه عاش ألفا وأربعمائة سنة فقال له ملك الموت : يا أطول الأنبياء عمرا كيف وجدت الدنيا ؟ قال : كدار لها بابان دخلت وخرجت . ولم يقل تسعةائة وخمسين سنة لأنه لو قيل كذلك لحاز أن يتوهم إطلاق هذا العدد على أكثره . وهذا التوهم زائل هنا فكأنه قيل تسعةائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد إلا أن ذلك أخضر وأعذب

فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ^(١) ﴿٢﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَبَ السَّفِينَةَ وَجَعَلْنَاهَا
 آيَةً لِلْعَالَمِينَ ^(٢) وَإِبْرَاهِيمَ ^(٣) إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ ^(٤)

لفظاً وأمثالاً بالفائدة . ولأن القصة سبقت لما ابتلى به نوح عليه السلام من أمته وما كابدته
 من طول المصابرة تسلياً لتفويتها عليه السلام . فكان ذكر الألف أنعم وأوصل إلى الغرض
 وجرى بالتميز أولاً بالسنة ثم بالعام لئلا تكرر لفظ واحد في كلام واحد تحقيق بالاجتناب
 في البلاغة .

(١) هو ما أطاف وأحاط بكثرة وظلّة من سيل أو ظلام ليل أو نحوهما .

(٢) (وهم الظالمون) أنفسهم بالكفر .

(٣) أى نوحا .

(٤) وكانوا ثمانية وسبعين نفساً نصفهم ذكور ونصفهم إناث منهم أولاد نوح سام وحام
 ويافت ونسأؤهم .

(٥) أى السفينة أو الحادثة أو القصة .

(٦) حبرة وعظلة (العالمين) يتعظون بها .

(٧) نصب بإضمار اذكر . أو معطوف على نوح . أى (و) أرسلنا (إبراهيم) . وقرأ
 إبراهيم النخعي وأبو حنيفة رضى الله عنهما (وإبراهيم) بالرفع على معنى (و) من المرسلين
 (إبراهيم) .

(٨) بدل اشتمال لأن الأحيان تشتمل على ما فيها . أو ظرف لأرسلنا . يعنى أرسلناه حين
 بلغ من السن أو العلم مبلغاً صالح فيه لأن يعظ قومه ويأمرهم بالعبادة والتقوى .

(٩) (خير لكم) من الكفر .

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ
إِفْكًَا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا
عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۚ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢﴾ وَإِنْ تُكَذِّبُوا
فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْأَمِينِ ﴿٣﴾

﴿١﴾ إِنْ كَانَ لَكُمْ عِلْمٌ بِمَا هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ مِمَّا هُوَ شَرٌّ لَّكُمْ .

﴿٢﴾ أَصْنَامًا .

﴿٣﴾ وَيَكْذِبُونَ أَوْ يَصْنَعُونَ . وَقُرْأَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالسَّامِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (وَتُخْلَقُونَ) مَنْ خَلَقَ
بِمَعْنَى التَّكْثِيرِ فِي خَلْقٍ .

﴿٤﴾ وَقُرْأَ (إِفْكًَا) وَهُوَ مُصْدَرُ نَحْوِ كَذَبَ وَلَعِبَ ، وَالْإِفْكَ خَفَفَ مِنْهُ كَالْكَذْبِ وَاللَّيْبِ
مِنْ أَصْلِهِمَا . وَاخْتِلَافُهُمُ الْإِفْكَ تَسْمِيَتُهُمُ الْأَوْثَانُ آلِهَةً وَشُرَكَاءَ اللَّهِ .

﴿٥﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَرْزُقوكُمْ شَيْئًا مِنَ الرِّزْقِ .

﴿٦﴾ (فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ) كُلَّهُ فَإِنَّهُ هُوَ الرَّازِقُ وَحْدَهُ لَا يَرْزُقُ غَيْرَهُ .

﴿٧﴾ فَاسْتَعِذُوا لِلْقَائِهِ بِعِبَادَتِهِ وَالشُّكْرِ عَلَى أَنْعَمِهِ . وَبِفَتْحِ التَّاءِ وَكُسْرِ الْحِمْ يَعْقُوبُ .

﴿٨﴾ أَيْ وَإِنْ تَكْذِبُونِي فَلَا تَضُرُّونِي بِتَكْذِيبِكُمْ فَإِنَّ الرِّسْلَ قَبْلَ قَدْ كَذَّبْتُمْ أُمَمَهُمْ وَمَا ضَرَّوهُمْ
وَأَمَّا ضَرُّوْا أَنْفُسَهُمْ حَيْثُ حَلَّ بِهِمُ الْعَذَابُ بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ . وَأَمَّا الرُّسُلُ فَقَدْ تَمَّ أَمْرُهُ
حَيْثُ بَلَغَ الْبَلَاغَ الْمُبِينُ الَّذِي زَالَ مَعَهُ الشَّكُّ وَهُوَ اقْتِرَانُهُ بَأْيَاتِ اللَّهِ وَمُعْجَزَاتِهِ . أَيْ وَإِنْ كُنْتُ
مُكَذِّبًا فَمَا يَنْبَغُ لِي فِي سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ أَسْوَأُ حَيْثُ كَذَّبُوا وَعَلَى الرُّسُولِ أَنْ يَبْلُغَ وَمَا عَلَيْهِ أَنْ يَصْدُقَ
وَلَا يَكْذِبَ . وَهَذِهِ الْآيَةُ وَالْآيَاتُ الَّتِي بَعْدَهَا إِلَى قَوْلِهِ (فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ) مُحْتَمَلَةٌ أَنْ تَكُونَ
مِنْ جُمْلَةِ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقَوْمِهِ ، وَالْمُرَادُ بِالْأَمَمِ قَبْلَهُ قَوْمُ شَيْثَ وَإِدْرِيسَ وَنُوحَ وَغَيْرِهِمْ ؛
وَأَنْ تَكُونَ آيَاتٍ وَقَعَتْ مُعْتَرِضَةً فِي شَأْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَأْنِ قُرَيْشٍ بَيْنَ أَوَّلِ
قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَآخِرِهَا . فَإِنْ قُلْتَ فَالْجُلُ الْإِعْتَرَاضِيَّةُ لَا يَدْخُلُهَا مِنْ اتِّصَالِ بِمَا وَقَعَتْ مُعْتَرِضَةً فِيهِ

أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ^(٥)
 قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ^(٦)

فلا تقول مكة وزيد قائم خير بلاد الله؟ قلت نعم وبيانه أن إيراد قصة إبراهيم عليه السلام ليس إلا إرادة للتفيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن تكون مسلاة له بأن أباه إبراهيم عليه السلام كان مبتلى بنحو ما ابتلى به من شرك قومه وعبادتهم الأوثان فاعترض بقوله (وإن تكذبوا) على معنى إنكم يا معشر قريش إن تكذبوا عمداً (فقد كذب) إبراهيم قومه وكل أمة نبيها لأن قوله (فقد كذب أُم من قبلكم) لا بد من تناوله لأمة إبراهيم وهو كما ترى اعتراض متصل ثم سائر الآيات بعدها من توابعها لكونها ناطقة بالتوحيد ودلائله وهدم الشرك وتوهين قواعده وصفة قدرة الله تعالى وسلطانه ووضوح حجته وبرهانه .

(١) وبالناء كوفي غير حفص .

(٢) أى قد رأوا ذلك وعلموه .

(٣) ليس بمعطوف على (يبدئ) وليست الرؤية واقعة عليه . وإنما هو إخبار على حياله بالإعادة بعد الموت كما وقع النظر - في قوله (فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) - على البدء دون الإنشاء . بل هو معطوف على جملة قوله (أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق) .

(٤) أى الإعادة .

(٥) سهل .

(٦) (قل) يا محمد . وإن كان من كلام إبراهيم فتقديره وأوحينا إليه أن قل .

(٧) (فانظروا كيف بدأ الخلق) على كثرتهم واختلاف أحوالهم ، لتعرفوا عجائب فطرة الله بالمشاهدة . وبدأ وأبدأ بمعنى .

(٨) أى البعث ^(*) . وبالمذ حيث كان مكى وأبو عمرو . وهذا دليل على أنهما نشأتان ، وأن كل واحدة منهما إنشاء أى ابتداء واختراع وإخراج من العدم إلى الوجود . غير أن الآخرة

(*) قوله وبالمذ أى مد الشين بعد تحريكها .

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(١) يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ^(٢)
وَالِيهِ تُقْلَبُونَ ^(٣) وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ^(٤) وَمَا
لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ^(٥) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ^(٦)

إنشاء بعد إنشاء مثله. والأولى ليست كذلك. والقياس أن يقال كيف بدأ الله الخلق ثم يأنشئ
النشأة الآخرة. إلا أن الكلام معهم وقع في الإعادة. فلما فترهم في الإبداء بأنه من الله احتج عليهم
بأن الإعادة إنشاء مثل الإبداء. فإذا لم يعجزه الإبداء وجب ألا يعجزه الإعادة. فكانت قال
ثم ذلك الذي أنشأ النشأة الأولى هو الذي يأنشئ النشأة الآخرة. فالتنبية على هذا المعنى أبرز
اسمه وأوقعه مبتدأ .

(١) قادر .

(٢) (يعذب من يشاء) بالحدلان (ويرحم من يشاء) بالهداية . أو بالحرص
والقناعة ، أو بسوء الخلق وحسنه ، أو بالإعراض عن الله وبالإقبال عليه ، أو بتابعة
البدع وبملازمة السنة .

(٣) تزبون وترجعون .

(٤) (وما أنتم بمعجزين) ربكم ، أي لا تفوتونه إن حكمه من حكمه وقضائه
(في الأرض) الفسيحة (ولا في السماء) التي هي أفسح منها وأبسط لو كنتم فيها .

(٥) (وما لكم من دون الله من ولي) يتولى أموركم ولا ناصر يمتكم من عذابي .

(٦) بدلالة على وحدانيته وكتبه ومعجزاته .

وَلَقَائِهِ أَتُؤْتِيكَ يَسُوءًا مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١﴾
كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنْ النَّارِ
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ ﴿١٣﴾

(١١) جثي .

(١٢) (فما كان جواب) قوم إبراهيم حين دعاهم إلى الإيمان (إلا أن) قال بعضهم
لبعض (اقتلوه أو حرقوه) أو قاله واحد منهم وكان الباقون راضين . فكانوا جميعا في حكم
القاتلين . فأتفقوا على تحريقه (فأنجاه الله من النار) حين قذفوه فيها . روى أنه لم ينفع
في ذلك اليوم بالنار . يعني يوم أُلقي إبراهيم في النار وذلك لذهاب حرها .
(١٣) فإيا فعلوا به وفعلنا .

(١٤) (وقال) لإبراهيم لقومه .

(٥) حمزة وحفص . (مودة بينكم) مدنى وشامى وحماد ويحيى وخلف . (مودة بينكم) مكي
وبصري وصل . (مودة بينكم) الشمنى والبرجمى . النصب على وجهين على التعليل أى
لتواذوا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها واتفاقكم عليها كما يتفق الناس على مذهب
فيكون ذلك سبب تمحيهم ، وأن يكون مفعولا ثانيا كقوله (اتخذوا له هواه) . و (ما) كافة
أى اتخذتم الأوثان سبب المودة بينكم على تقدير حذف المضاف ، أو اتخذتموها (مودة بينكم)
أى مودودة بينكم كقوله (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله) .
وفى الرفع وجهان : أن يكون خبرا لإث و (ما) موصولة ، وأن يكون خبر مبتدأ محذوف أى هى
مودة بينكم . والمعنى أن الأوثان مودة بينكم أى مودودة أو سبب مودة . ومن أضاف المودة
جمل (بينكم) اسما لا ظرفا كقوله (شهادة بينكم) ومن تَوَن (مودة) ونصب (بينكم)
فعل الظرف .

(٦) تنبرا الأصنام من عابديها .

وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَوَاسِكُ النَّارِ وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ ^(٢)
فَأَمَّن لَّهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ^(٣)
وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ ^(٤)
وَوَهَبْنَا لَهُ ^(٥) ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢)

(١) أى يوم القيامة يقوم بينكم التلاعن فيلعن الأتباع القادة .

(٢) (وما لكم النار) أى ماوى العابد والمعبود والتابع والمتبوع (وما لكم من ناصرين) نعمة .

(٣) لإبراهيم عليه السلام .

(٤) هو ابن أسمى إبراهيم ، وهو أول من آمن له حين رأى النار لم تحرقه .

(٥) (وقال) إبراهيم (أنى مهاجر) من كوثى وهى من سواد الكوفة إلى حران ثم منها إلى فلسطين وهى من برية الشام . ومن ثم قالوا لكل نبى هجرة ولإبراهيم هجرتان . وكان معه فى هجرته لوط وسأرة وقد تزوجها إبراهيم .

(٦) (إلى) حيث أمرنى (ربى) بالهجرة إليه .

(٧) الذى يعنى من أعدائى .

(٨) الذى لا يأمرنى إلا بما هو خير .

(٩) (ووهبنا له إسحاق) ولدأ (ويعقوب) ولد ولد . ولم يذكر إسماعيل لشهرته .

(١٠) أى فى ذرية إبراهيم فإنه شجرة الأنبياء .

(١١) والمراد به المجلس يعنى التوراة والإنجيل والزيور والفرقان .

(١٢) أى إبراهيم .

أَجْرٌ فِي الدُّنْيَا وَلَئِنَّ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَّ الصَّالِحِينَ ^(٢) وَلَوْطًا ^(٤) إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ
 إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَلْحَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ^(٦)
 أَهَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ ^(٧) وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ أَلَمْ تَكْرَفَا
 كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ^(١٠)

(١) الثناء الحسن والصلاة عليه إلى آخر الدهر ومحبة أهل المال له ، أو هو بقاء ضيافته عند قبره وليس ذلك لغيره .

(٢) فيه دليل على أنه تعالى قد يعطى الأجر في الدنيا .

(٣) أى من أهل الجنة ، عن الحسن .

(٤) أى (و) اذكر (لوطا) .

(٥) الفعلة البالغة في القبح وهى اللواط .

(٦) جملة مستأنفة مقترنة لفحاشة تلك الفعلية كأت قالوا قال : لم كانت فاحشة ؟ فقيل .
 لأن أحدا قبلهم لم يقدم عليها . قالوا : لم يتزكروا على ذكر قبل قوم لوط .

(٧) (وتقطعون السبيل) بالقتل وأخذ المال كما هو عمل قطاع الطريق . وقيل اعتراضهم السابغة بالفاحشة .

(٨) مجلسكم . ولا يقال للجلس ناد إلا ما دام فيه أهله .

(٩) أى المضاربة ، والمجاعة ، والسباب ، والفحش في المزاح ، والحذف بالخصى ، ومضغ العلك ، والفرقة ، والسوالك بين الناس .

(١٠) (إن كنت من الصادقين) فيا تعدنا من نزول العذاب .

(إنكم ، أأنتم) شامى وحفص وهو الموجود فى الإمام . وكل واحد بهذين كوفى غير حفص . (أينكم) ، (أينكم) بهمزة ممدودة بعدها ياء مكسورة أبو عمرو ، و(أينكم) ، (أينكم) بهمزة مقصورة بعدها ياء مكسورة مكى ونافع غير قالون وسهل ويعقوب غير زيد .

قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ^(١) وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا
 إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى ^(٢) قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ^(٣) إِنَّ
 أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ^(٤) قَالَ ^(٥) إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ ^(٦)
 بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ ^(٧) وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ^(٨)
 وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقًا ^(٩) بِهِمْ ^(١٠)

(١) انصرنى (بازال العذاب) على القوم المفسدين (كانوا يفسدون الناس بجهلهم
 على ما كانوا عليه من المعاصى والفواحش .

(٢) بالبشارة لإبراهيم بالولد والناقلة يعنى إسحق ويعقوب .

(٣) إضافة (مهلكوا) لم تعد تعريفا لأنها بمعنى الاستقبال . والقرية سدوم التى قيل فيها
 أجود من قاضى سدوم . و (هذه القرية) تشعر بأنها قريبة من موضع إبراهيم عليه السلام .
 قالوا لأنها كانت على مسيرة يوم وليلة من موضع إبراهيم عليه السلام .

(٤) أى الظلم قد استمر منهم فى الأيام السالفة وهم عليه مصرون . وظلمهم كفرهم
 وأنواع معاصيهم .

(٥) (قال) إبراهيم .

(٦) أى أتهلكونهم وفيهم من هو برىء من الظلم وهو لوط .

(٧) أى الملائكة .

(٨) نحن أعلم منك .

(٩) لننجينه (يعقوب وكوفى) ضر حاصم .

(١٠) (كانت من) الباقيين فى العذاب . ثم أخبر عن مسير الملائكة إلى لوط بعد مفارقتهم
 إبراهيم بقوله : (ولما أن جاءت رسلنا لوطا سيء بهم) ساء مجيئهم . و (أن) صلة أكدت

وَصَاقَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَحْخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُونَكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرًا تَكُ
كَانَتْ مِنَ الْغَيْرِينَ ﴿١﴾ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ وَمَا
كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٣﴾ وَإِلَىٰ مَدِينِ

وجود الفلمين مرتباً أحدهما على الآخر كأنهما وجدا في جزء واحد من الزمان ، كأنه قيل كما
أحسن بجهنم فاجأته المساءة من غير ريث خيفة عليهم من قومه أن يتناولوهم بالفجور
(سـ هـ بهم) (٤) مدنى وشامى وصل .

(١) (وصاق) بشأنهم وبتدبير أمرهم ذرعة أى طاقته . وقد جعلوا ضيق الذرع والذراع
مباراة من فقد الطاقة . كما قالوا ارحب الذراع إذا كان مطيقا . والأصل فيه أنك الرجل إذا طالت
ذراعه نال ما لا يئاله القصير الذراع . فضررب ذلك مثلا في العجز والقدرة . ونصب على التمييز .

(٢) وبالتخفيف مكى وكوفى غير حفص . والكاف في محل الجر .

(٣) نصب (أهلك) بفعل محذوف أى (و) تنجى (أهلك) .

(٤) (متزلون) شامى .

(٥) مذابا .

(٦) فسقهم ونروجهم عن طاعة الله ورسوله .

(٧) من القرية .

(٨) حتى آثار منازلهم الخربة . وقيل الماء الأسود على وجه الأرض .

(٩) يتعلق بتركنا أو بيئته .

(١٠) (و) أرسلنا (إلى مدنين) .

(١١) قوله سـ هـ بهم أى بإشمام كسرة السين الضمة .

اِخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَنْقُومَ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوْا^(١)
 فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٢﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ^(٤)
 جُثَمِينَ ﴿٣﴾ وَعَادًا وَثَمُودًا ﴿٦﴾ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكِئِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ^(٨)
 أَعْمَلَهُمْ فُصِّدَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿١١﴾ وَقُرُونِ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ^(١٢)

(١) وافعلوا ما ترجون به الثواب في العاقبة . أو خافوه .

(٢) قاصدين الفساد .

(٣) الزلزلة الشديدة ، أو صيحة جبريل عليه السلام ، لأن القلوب رجفت بها .

(٤) في بلدهم وأرضهم .

(٥) باركين على الركب متينين .

(٦) منصوب بإضمار أهلكنا لأن قوله (فأخذتهم الرجفة) يدل عليه لأنه في معنى الإهلاك .

(٧) حمزة وحفص وسهل ويعقوب .

(٨) (وقد تبين لكم) ذلك - يعنى ما وصفه من إهلاكهم - (من) جهة (مسائهم)

إذا نظرتهم إليها عند مروركم بها . وكان أهل مكة يتزعمون عليها في أسفارهم فيصرونها .

(٩) من الكفر والمعاصي .

(١٠) السبيل الذى أمروا بسلوكه هو الإيمان بالله ورسوله .

(١١) عقلاء متمكنين من النظر وتمييز الحق من الباطل ولكنهم لم يفعلوا .

(١٢) أى وأهلكهم .

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا
 سَادِقِينَ ﴿١﴾ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ ^(٢) فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ^(٣)
 وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ^(٤) وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ
 أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ ^(٥) وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ^(٦)
 مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ
 بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ^(٧) ﴿٨﴾

(١) فاشتهين . أدرهم أمر الله فلم يفتوه .

(٢) فيه رد على من يجوز العقوبة بغير ذنب .

(٣) هي ريح حاصف فيها حصباء . وهي لقوم لوط .

(٤) هي المدين وثمود .

(٥) يعني قارون .

(٦) يعني قوم نوح وفرعون .

(٧) ليعاقبهم بغير ذنب .

(٨) (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفر والطغيان .

(٩) (أولياء) أى آلهة . يعنى مثل من أشرك بالله الأوثان في الضعف وسوء الاختيار
 (كمثل العنكبوت) فيها تتخذ لنفسها من بيت فإن ذلك بيت لا يدفع عنها الحز والبرد ولا يقى
 ما تقي البيوت . فكذلك الأوثان لا تنفعهم في الدنيا والآخرة . جعل حاتم (اتخذت) حالا
 (وإن أوهن البيوت لبنت العنكبوت) لا بيت أوهن من بيتها . عن على رضى الله عنه طهروا
 بيوتكم من نسيج العنكبوت فإن تركه يورث الفقر (لو كانوا يعلمون) أن هذا مثلهم وإن أمر
 دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن . وقيل مثل المشرك الذى يهدى الوثن بالقياس إلى المؤمن الذى

إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ^(٢) وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ^(٣)
وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ ^(٤) نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ^(٥)

يعبد الله مثل عنكبوت تتخذ بيتا بالإضافة إلى رجل يبنى بيتا بأجر وجص أو يخته من حصر .
وكذا أت أوهن البيوت إذا استقرتها بيتاً بيتاً بيت العنكبوت ، كذلك أضعف الأديان إذا
استقرتها ديناً ديناً عبادة الأوثان . وقال الزجاج في جماعة : تقدير الآية (مثل الذين اتخذوا
من دون الله أولياء) لو كانوا يعلمون (كمثل العنكبوت) .

^(١) بالياء بصرى وطاصم ، وبالنسبة لغيرهما غير الأعشى والبرجمي . و (ما) بمعنى الذى
وهو مفعول (يعلم) . ومفعول (يدعون) مضمراً أى يدعونه ، يعنى يعبدونه .

^(٢) (من) فى (من شئ) للتبيين .

^(٣) (وهو) الغالب الذى لا شريك له (الحكيم) فى ترك المعاجلة بالعقوبة . وفيه تجهيل
لمم حيث عبدوا جمادا لا علم له ولا قدرة وتركوا عبادة القادر القاهر على كل شئ (الحكيم)
الذى لا يفعل كل شئ إلا بحكمة وتدبير .

^(٤) (الأمثال) نعت والخبر (نضربها) نبيتها .

^(٥) كان سفهاء قريش وجهلهم يقولون إن رب عبد يضرب المثل بالنباب والعنكبوت
ويضحكون من ذلك . فلذلك قال (وما يعقلها إلا العالمون) به وبأسمائه وصفاته . أى لا يعقل
صحتها وحسنها ولا يفهم فائدتها إلا هم ، لأن الأمثال والتشبيهات أتت على الطرق إلى المعاني
المستورة حتى تبرزها وتصورها للأفهام كما صور هذا التشبيه الفرق بين حال المشرك وحال
الموحد . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه تلا هذه الآية فقال " العالم من عقل عن الله لعمل
بطاعته واجتناب سيئته " . ودلت الآية على فضل العلم على العقل .

خَقَّ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾
 أَتُلُّ مَا أَوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى
 عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴿١٢﴾

(١١) إلا (بالحق) أى محققا . يعنى لم يخلقهما باطلا بل لحكمة . وهى أن تكونا مساكين عباديه
 وعبرة للمعتبرين منهم ودلائل على عظم قدرته . ألا ترى إلى قوله (إن فى ذلك لآية للمؤمنين)
 وخصهم بالذكر لاتقاعهم بها .

(١٢) (اتل) تقربا إلى الله تعالى بقراءة كلامه ولتقف على ما أمر به ونهى عنه .

(٣) أى دم على إقامة الصلاة .

(٤) الفعلة القبيحة كالزنا مثلا .

(٥) هو ما ينكره الشرع والعقل . قيل من كان مراعى للصلاة جره ذلك إلى أن ينتهى
 عن السيئات يوما ما . فقد روى أنه قيل يوما لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانا يصلى
 بالنهار ويسرق بالليل فقال إن صلاته لترده . وروى أن قتي من الأنصار كان يصلى معه
 الصلوات ولا يدع شيئا من الفواحش إلا ركب . فوصف له فقال إن صلاته ستهناه . فلم يلبث
 أن تاب . وقال ابن عوف إن الصلاة تنهى إذا كنت فيها فأنت فى معروف وطاعة وقد حجزتك
 عن الفحشاء والمنكر وعن الحسن من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر فليست صلاته بصلاة
 وهى وبال عليه .

(٦) أى والصلاة أكبر من غيرها من الطاعات . وإنما قال (ولذكر الله) ليستقل بالتعليل
 كأنه قال والصلاة أكبر لأنها ذكر الله . وعن ابن عباس رضى الله عنهما (ولذكر الله) لما كم
 برحمته (أكبر) من ذكر كم إياه بطاعته . وقال ابن عطاء ذكر الله لكم أكبر من ذكر كم له لأن
 ذكره بلا علة وذكر كم مشوب بالعلل والأمانى ولأن ذكره لا ينفى وذكر كم لا يبيح . وقال سلمان
 ذكر الله أكبر من كل شيء وأفضل . فقد قال عليه السلام "ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها

وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿١١﴾ وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِآثَارِهِ
أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ
إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٢﴾

عند ملككم وأرفعها في درجاتكم وغير من إعطاء الذهب والفضة وأن تلقوا عدوكم فتضربوا
أعتاقهم ويضربوا أعتاقكم ؟ قالوا : وما ذلك يا رسول الله ؟ قال "ذكر الله" وسئل أى الأعمال
أفضل ؟ قال أن تفارق الدنيا ولسانك رطب بذكر الله . أو ذكر الله أكبر من أن تحويه
أنهامكم وعقولكم ، أو ذكر الله أكبر من أن تلقى معه معصية ، أو ذكر الله أكبر فى النبى
عن الفحشاء والمنكر من غيره .

(١١) (والله يعلم ما تصنعون) من الخير والطاعة فيثيبكم أحسن الثواب .

(٢) (ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن) الخصلة (التي هي أحسن) للثواب وهي مقابلة
الحسنة بالبين والغضب بالكظم — كما قال (ادفع بالتي هي أحسن) — (إلا الذين ظلموا منهم)
فأفراطوا فى الاعتداء والعناد ولم يقلوا النصيح ولم ينفع فيهم الرفق . فاستعملوا معهم الغلظة .
وقيل (إلا الذين) أدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم . أو (إلا الذين) أئتموا الولد
والشريك وقالوا يد الله مغلولة . أو معناه (ولا تجادلوا) الداخلين فى الذمة المؤمنين للجزية (إلا)
بالتى هي أحسن إلا الذين ظلموا) فنبذوا الذمة ومنعوا الجزية فجادلهم بالسيف . والآية
تدل على جواز المناظرة مع الكفرة فى الدين ، وعلى جواز تعلم علم الكلام الذى به تحقق
المجادلة .

(٣) من جنس المجادلة بالأحسن . وقال طيبة السلام " ما حدثكم أهل الكتاب فلا
تصدقوهم ولا تكذبوهم (وقولوا آمنا) بالله وكتبه ورسله . فإن كان باطلا لم تصدقوهم وإن
كان حقا لم تكذبوهم " .

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿٣٢﴾ وَمَا كُنْتَ تَسْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذْآ لَأَرْتَابَ الْمُبِطِلُونَ ﴿٣٣﴾ بَلْ هُوَ

(١) ومثل ذلك الإنزال (أنزلنا إليك الكتاب) أى أنزلناه مصدقا لسائر الكتب السماوية .
أو كما أنزلنا الكتب إلى من قبلك (أنزلنا إليك الكتاب) .

(٢) (فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به) هم عبد الله بن سلام ومن معه (ومن هؤلاء من يؤمن به) أى من أهل مكة (من يؤمن به) . أو أراد بالذين أوتوا الكتاب الذين تقدموا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب ، (ومن هؤلاء) الذين كانوا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٣) (وما يمجحد بآياتنا) مع ظهورها وزوال الشبهة عنها إلا المتوكلون فى الكفر المصممون عليه ككعب بن الأشرف وأضراره .

(٤) من قبل القرآن .

(٥) خص الذين لأن الكتاب غالباً تكون باليمين . أى ما كنت قرأت كتاباً من الكتب ولا كنت كاتباً .

(٦) أى لو كان شيء من ذلك ، أى من التلاوة ومن الخط (لارتاب المبطلون) من أهل الكتاب ، وقالوا الذى نجد نعتنه فى كتبنا أى لا يكتب ولا يقرأ وليس به ، أو لارتاب مشركو مكة وقالوا لعلمه تعلمه أو كتبه بيده . سبهم مبطلين لإنكارهم نبوته . وعن مجاهد والشعبي ما مات النبي صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ .

(٧) أى القرآن .

ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْأَعْلَافُونَ ﴿١١﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٢﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾

(١١) أى فى صدور العلماء به وحفاظه . وهما من خصائص القرآن : كون آياته بينات الإعجاز ، وكونه محفوظا فى الصدور . بخلاف سائر الكتب فلأنها لم تكن معجزات ولا كانت تقرأ إلا من المصاحف .

(١٢) وما يجهل بآياتنا (إلا) المتوكلون فى الظلم .

(١٣) (آية) بغير ألف مكى وكوفى غير حفص . أرادوا هلا (أنزل عليه آيات) مثل الناقة والعصا ومائدة عيسى عليهم السلام ونحو ذلك .

(١٤) (إنما الآيات عند الله) يتلأ آياتها شاء ولست أملك شيئا منها .

(١٥) كلقت الإنذار وإبانته بما أعطيت من الآيات ، وليس لى أن أقول أنزل على آية كذا دون آية كذا مع علمى أن المراد من الآيات ثبوت الدلالة ، والآيات كلها فى حكم آية واحدة فى ذلك .

(١٦) أى (أولم يكفهم) آية مغنية عن سائر الآيات — إن كانوا طالبين للفق غير متعئين — هذا القرآن الذى تدوم تلاوته عليهم فى كل مكان وزمان فلا يزال معهم آية ثابتة لاتحول كما تزول كل آية بعد كونها ، أو تكون فى مكان دون مكان .

(١٧) أى (إنا) فى مثل هذه الآية الموجودة فى كل مكان وزمان إلى آخر الدهر (رحمة) لنعمة عظيمة (وذكرى) وتذكرا (لقوم يؤمنون) دون المتعئين .

قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ
وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ^(١)
وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ
بَغْثَةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ^(٢)

(١) أى (كفى بالله) شاهداً بصدق ما أذعبه من الرسالة وإزالة القرائن على
وبتكنيتكم . (يعلم ما فى السموات والأرض) فهو مطلع على أمرى وأمركم ، وعالم بحقى
وباطلكم . (والذين آمنوا) منكم (بالباطل) وهو ما يعبدون من دون الله (وكفروا بالله)
وآياته . (أولئك هم الخاسرون) المغبونون فى صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالإيمان .
لَا أَتَى الْكَلَامَ ورد مورد الإنصاف كقوله (وإنّا أولياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين) .
وروى أن كعب بن الأشرف وأصحابه قالوا : يا محمد من يشهد لك بأنك رسول الله ؟
فزلت .

(٢) (ويستعجلونك بالعذاب) بقولهم (أمطر علينا حجارة من السماء) الآية . (ولولا
أجل مسمى) وهو يوم القيامة ، أو يوم بدر ، أو وقت فنائهم بأجلهم . والمعنى (ولولا
أجل) قد سماه الله ويثنه فى اللوح لعذابهم ، والحكمة تقتضى تأخيره إلى ذلك الأجل المسمى ،
(لجاءهم العذاب) عاجلاً .

(٣) (وليايتيهم) العذاب عاجلاً وليأتيتهم العذاب فى الأجل المسمى بغاة (وهم
لا يشعرون) بوقت مجيئه .

يَسْتَعِجُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١١﴾ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ
 الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ^(١١) وَيَقُولُ ^(١٢) ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ
 تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾ يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ ^(١٤) فَإِيَّيَ
 فَاعْبُدُونِ ﴿١٥﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ^(١٦)

(١١) أى سحيط بهم (يوم يفشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم) لقوله تعالى
 (من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل) . ولا وقف على (بالكافرين) لأن (يوم) ظرف
 إحاطة النار بهم .

(١٢) بالياء كوفي ونافع .

(١٣) أى جزاء أعمالكم .

(١٤) وبسكون الياء بصرى وكوفي غير عاصم .

(١٥) (أرضي) بفتح الياء شامى . يعنى أنك المؤمن إذا لم يتسهل له العبادة في بلد هو فيه
 ولم يتش له أمر دينه فليهاجر عنه إلى بلد يكثر فيه أسلم قلبا وأصح ديناً وأكثر عبادة .
 والبقاع تتفاوت في ذلك فتفاوتا كثيرا . وقالوا لم نجد أعون على قهر النفس وأجمع للقلب
 وأحث على القناعة وأطرد للشيطان وأبعد من الفتن وأربط للأمر الدينى من مكة حرمها الله
 تعالى . وعن سهل إذا ظهرت المعاصي والبدع في أرض فاحرجوا منها إلى أرض المطيعين .
 وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من فر بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبرا
 من الأرض استوجب الجنة" .

(١٦) (فاعبدوني) بالياء يعقوب . وتقديره (فإيأى) اعبدوا (فاعبدوني) . ووجه بإفاء
 في (فاعبدون) لأنه جواب شرط محذوف ، لأن المعنى (إنك أرضي واسعة) فإن لم تخلصوا العبادة
 لى في أرض فأخلصوها في غيرها . ثم حذف الشرط وعوض عن حذفه تقديم المفعول مع إفادة

ثُمَّ إِلَيْنَا تَرْجِعُونَ ﴿١١﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُؤَيِّدَنَّ مِنْ
 الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ ﴿١٢﴾
 الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿١٣﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ﴿١٤﴾

تقديمه معنى الاختصاص والإخلاص . ثم شيع المهاجر بقوله (كل نفس ذائقة الموت) أى
 واجدة صراره وكرهه كما يجد الذائق طعم المذوق . لأنها إذا تيقنت بالموت سهل عليها مفارقة
 وطنها .

﴿١١﴾ (ثم إلينا ترجعون) بعد الموت للثواب والعقاب . (يرجعون) يحيى . (ترجعون)
 يقرب .

﴿١٢﴾ لتزليهم من الجنة دلالى : (لنؤيِّدَنَّهُمْ) كوفى غير عاصم من التواء وهو النزول الإقامة .
 وثوى غير متمتع . فإذا تعدى زيادة الهمة لم يتجاوز مفعولا واحدا . والوجه في تعديته إلى ضمير
 المؤمنين وإلى الغرف إما إجماله مجرى لتزليهم أو لتؤيِّدَنَّهُمْ . أو حذف الجواز وإيصال الفعل .
 أو تشبيه الظرف المؤقت بالمهم .

﴿١٣﴾ يوقف على (العاملين) على أن (الذين صبروا) خبر مبتدأ محذوف أى هم (الذين
 صبروا) على مفارقة الأوطان وعلى أذى المشركين وعلى الحزن والمصائب وعلى الطامات وعن
 المعاصى . والوصل أجد ليكون (الذين) نعتا للعاملين .

﴿١٤﴾ ولم يتوكلوا فى جميع ذلك إلا على الله .

﴿٥٠﴾ لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلم من مكة بالهجرة خافوا الفقر
 والضبيعة . فزلت . أى وكمن من دابة . (وكأين) بالمد والهمز ، مكى . والدابة كل نفس دبّت على
 وجه الأرض عقلت أو لم تعقل .

﴿٦١﴾ لا تطيق أن تحملها لضعفها عن حمله . وعن الحسن (لا تحمل رزقها) لا تدنسه . إنما
 تصبح فيرزقها الله . وقيل لا يدنر شيء من الحيوان قوتا إلا ابن آدم والقارة والنملة .

اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَنَحَرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَإِنَّ يَوْمَئِذٍ كُفْرًا ﴿١٢﴾ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَهُوَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ ﴿١٣﴾ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٤﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴿١٥﴾

(١١) أى لا يرزق تلك الدواب الضعاف إلا الله ، ولا يرزقكم أيضا أيها الأقوياء إلا هو وإن كنتم مطيقين لحمل أرزاقكم وكسبها ، لأنه لو لم يقدركم ولم يقدر لكم أسباب الكسب لكنكم أعجز من الدواب التي لا تعمل .

(١٢) (وهو السميع) لقولكم نخشى الفقر والعيالة (العليم) بما فى ضمائركم .

(١٣) أى (ولئن) سألت هؤلاء المشركين (من خلق السموات والأرض) على كبرهما وسمعتهما (و) من الذى (نحَرَ الشمس والقمر ليقولنَّ الله) فكيف يصرفون عن توحيد الله مع إقرارهم بهذا كله ؟

(١٤) أى إن يشاء فوضع الضمير موضع من يشاء لأن من يشاء مبهم غير معين فكان الضمير مبهما مثله . قدر الرزق وقدره بمعنى إذا ضيقه .

(١٥) يعلم ما يصلح العباد وما يفسدهم . فى الحديث "إن من عبادى من لا يصلح إيمانه إلا الفنى ولو أنفقرته لأفسده ذلك ، وإن من عبادى من لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده ذلك" .

(١٦) أى هم مقترون بذلك .

(١٧) (قل الحمد لله) على إزالته الماء لإحياء الأرض ، أو على أنه من أفقر بشو ما أفقروا به فم نفعه ذلك فى توحيد الله ونفى الشركاء عنه ولم يكن إقرارا خاطلا بكافر المشركين .

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ^(١) وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ
الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ^(٢) فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ ^(٣)
دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ^(٤) فَلَمَّا نَجَّيْهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ^(٥)

(١) لا يتدبرون بما فيهم من العقول فيما نريهم من الآيات وتقيم عليهم من الدلالات .
أو (لا يعقلون) ما تريد بقولك (الحمد لله) .

(٢) أى وما هى ، لسرعة زوالها عن أهلها وموتهم عنها ، إلا كما يلعب الصبيان ساعة
ثم يتفوتون . وفيه ازدراء بالدنيا وتصغير لأمرها . وكيف لا يصغرها وهى لا تزن عنده جناح
بعوضة ؟ واللهو ما يتلذذ به الإنسان فيلهيه ساعة ثم يتقضى .

(٣) (الحيوان) أى الحياة . أى ليس فيها إلا حياة مستمرة دائمة لا موت فيها . فكأنها فى ذاتها
حياة . والحيوان مصدر حي وقياسه حيوان فقلبت الياء الثانية واوا . ولم يقل لى الحياة
لما فى بناء فعّال من معنى الحركة والاضطراب . والحياة حركة والموت سكون . فجئته
على بناء دال على معنى الحركة مبالغة فى معنى الحياة . ويوقف على (الحيوان) . لأن التقدير
(لو كانوا يعلمون) حقيقة الدارين لما اختاروا اللهو الفانى على الحيوان الباقى . ولو وصل
لصار وصف الحيوان معقلا بشرط علمهم ذلك . وليس كذلك .

(٤) هو متصل بخذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من أمرهم . معناه هم على ما وصفوا
به من الشرك والعناد (فإذا ركبوا فى الفلك) .

(٥) كاشنين فى صسورة من يخلص الدين لله من المؤمنين حيث لا يذكرون إلا الله رلا
يدعون معه إلها آخر .

(٦) فلما نجاهم إلى البر) وأمنا (إذا هم يشركون) عادوا إلى حال الشرك .

لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ^(١) أَوْ لَدَّ يَرَوْنَ^(٢) أَنَّا جَعَلْنَا^(٣)
 حَرَمًا آمِنًا وَيُخَفَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبِطْلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ^(٤)
 اللَّهِ يَكْفُرُونَ^(٥) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ^(٦)

(١) (ليكفروا بما آتيناكم) من النعمة . قيل هي لام كي . وكذا في (وليتمتعوا) فيمن
 قرأها بالكسر . أى لكى يكفروا وكى يتمتعوا . والمعنى يعودون الى شركهم ليكونوا بالود
 الى شركهم كافرين بنعمة النجاة فاصدين التمتع بها والتلذذ لا غير على خلاف عادة المؤمنين
 المخلصين على الحقيقة . فانهم يشكرون نعمة الله اذا أنجاهم ويعملون نعمة النجاة ذريعة
 الى ازدياد الطاعة لا الى التلذذ والتمتع . وعلى هذا لا وقف (على يشركون) . ومن جعله
 لام الأمر — مثبنا بقراءة ابن كثير وحزمة وعلى (وليتمتعوا) بسكون اللام، على وجه التهديد
 كقوله (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) وتحقيقه في أصول الفقه — يقف عليه .

(٢) (فسوف يعلمون) سوء تدبيرهم ، عند تدميرهم .

(٣) أى أهل مكة .

(٤) (جعلنا) بلدهم .

(٥) ممنوطا مصبونا .

(٦) يأمن داخله .

(٧) يستلبون قتلا وسبيا .

(٨) أى (أ) بالشيطان والأصنام (يؤمنون ، وبنعمة الله) أى بمحمد عليه السلام
 والإسلام (يكفرون) ؟ !

(٩) بأن جعل له شريكا .

(١٠) بنبوّة محمد عليه السلام والكتاب .

لَمَّا جَاءَهُوَ الْإِسْمَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٢٣﴾ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا
لِنَهْدِيَهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٤﴾

(١) أى لم يتلعموا فى تكذيبه حين سمعوه .

(٢) هذا تقرير لثبوتهم فى جهنم لأن همة الإنكار إذا أدخلت حل النفى صار إيجاباً .
يعنى ألا يثبوت فيها وقد افترى مثل هذا التكذيب على الله وكذبوا بالحق مثل هذا التكذيب .
أو ألم يصح عندهم أن (فى جهنم مثنوى للكافرين) حين اجتمعوا مثل هذه الجراءة . وذكر
المثنوى فى مقابلة (لنبوتهم) يؤيد قراءة الثانى .

(٣) أطلق المجاهدة ولم يقيدها بمفعول ليتناول كل ما تجب مجاهدته من النفس
والشيطان وأعداء الدين .

(٤) فى حقنا ومن أجلنا ولوجهنا خالصاً .

(٥) (سُبُلُنَا) أبو عمرو . أى لنهدينهم هداية إلى سبل الخير وتوفيقاً .

وعن الدارانى (والذين جاهدوا) فيما علموا (لنهدينهم) إلى ما لم يعلموا . فقد قيل من
عمل بما علم وفق لما لا يعلم . وقيل إن الذى نرى من جهلنا بما لا نعلم ، إنما هو لتقصيرنا
فما نعلم . وعن فضيل (والذين جاهدوا) فى طلب العلم (لنهدينهم) سبل العمل به . وعن سهل
(والذين جاهدوا) فى إقامة السنة (لنهدينهم) سبل الجنة . وعن ابن عطاء (جاهدوا)
فى رضائنا (لنهدينهم) الوصول إلى محل الرضوان . وعن ابن عباس (جاهدوا) فى طاعتنا
(لنهدينهم) سبل ثوابنا . وعن الجنيد (جاهدوا) فى التوبة (لنهدينهم) سبل الإخلاص ،
أو (جاهدوا) فى خدمتنا انفتححت عليهم سبل المناجاة معنا والأنس بنا ، أو (جاهدوا)
فى طلبنا تحميراً لرضائنا (لنهدينهم) سبل الوصول إلينا .

(٦) (وإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ) بالنصرة والمعونة فى الدنيا وبالثواب والمغفرة فى العقبى .

يُتَوَفَّقُ اللهُ وَمَعُونَتُهُ قَدْ تَمَّ طَبْعُ الْمَجْلَدِ الثَّانِي
مِنْ "تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْجَلِيلِ الْمُسَمَّى (بِمَدَارِكِ التَّنْزِيلِ
وَحَقَائِقِ التَّأْوِيلِ) تَأَلِيفِ الْإِمَامِ الْجَلِيلِ الْعَلَامَةِ
أَبِي الْبَرَكَاتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ النَّسْفِيِّ"
بِدَارِ الْمَطْبَعَةِ الْأَمِيرِيَّةِ بِبُولَاقٍ مِصْرَ فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ
مِنْ شَهْرِ شَوَّالٍ لِسَنَةِ ثَمَانٍ وَخَمْسِينَ وَثَلَاثُمِائَةٍ وَأَنْفٍ
مِنَ الْهَجْرَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا أَفْضَلِ الصَّلَاةِ
وَأَزْكَى التَّحِيَّةِ ، فِي عَهْدِ حَضْرَةِ صَاحِبِ الْجَلَالَةِ
الْمَلِكِ الصَّالِحِ "فِيَّارُوقِ الْأَوَّلِ" مَلِكِ مِصْرَ
حَفَظَهُ اللَّهُ وَأَدَامَهُ ، وَأَيَّدَ مُلْكَهُ وَأَسْعَدَ أَيَّامَهُ ، وَأَعَزَّ بِهِ
الْإِسْلَامَ وَالْمُسْلِمِينَ ، إِنَّهُ سَمِيعٌ مُجِيبٌ ۞

مَدِيرُ الْمَطْبَعَةِ الْأَمِيرِيَّةِ
شُحُودُ الْوَكِيلِ الْبَرَاهِمِ

